

دہ صد سالہ یادگار حسینی ۱۳۶۱
۱۳۶۱



maablib.org

باہتمام

صادق حسین خنداں لکھنؤی پرنٹر

سرفراز قومی پریس لکھنؤ میں طبع ہوئی

قیمت ۵۰



maablib.org

فہرست مضامین کتاب شہید انسانیت

سلسلہ یادگار حسینیؑ

شمارہ	مضمون	صفحہ	شمارہ	مضمون	صفحہ
۱	بیان حال	۲		ادراس کے اثرات مثبت اور ابتدائی زندگی (سلسلہ تاسیس)	
۲	ویسا چہ واقعہ کربلا کا اجمالی خاکہ	۳-۱۰	۱۰	امیرباب (امام حسین کی زندگی کا دور دورہ زمانہ کی وفات کے بعد باپ کی تربیت اور صحبت اس زمانہ کے اہم واقعات تجربات اور نفسانی اثرات (سلسلہ تاسیس)	۵۲-۶۸
۳	واقعہ کربلا کے ساتھ تمام عالم فیاضیت کا تعلق اور اس کے اسباب	۱۱-۱۲		اچھا بھاب (امام حسین کی زندگی کا دور دورہ باپ کی وفات کے بعد سے اپنے غم جہاد تک (سلسلہ تاسیس)	۶۹-۸۲
۴	واقعہ کربلا کے ساتھ اقوام عالم کی دلچسپی اور اس کے مختلف مظاہرات	۱۵-۲۴	۱۱	ریا نچاں باب (امام حسین کے بلند خلاق کمالات اور مختلف اوصاف)	۸۳-۱۰۲
۵	واقعہ کربلا کی یادگار یعنی غزلے حسین کی قدامت اور مختلف ادوار زمانہ میں اس کی وسعت	۲۴-۲۵	۱۲	حصہ دوم واقعہ کربلا کے اسباب و تفصیلات (تمت)	
۶	واقعہ کربلا پر نظم و شعر و سحر کی کثرت	۲۶-۲۷	۱۳	واقعہ کربلا اتفاقی اور منگامی حادثہ تھا	۱۰۵
۷	واقعہ کربلا پر ایک مکمل کتاب کی ضرورت	۲۸-۲۹	۱۴	واقعہ کربلا کے ابتدائی اسباب کی تلاش	۱۰۶
	آغاز کتاب (حصہ اول)			اسلام سے پہلے عربی معاشرے کی تشریح اور تعلیم	۱۰۷
۸	شہید کربلا کا تعارف اور سیر زندگی (پہلا باب) بنی خصوصیات، خاندان	۲۹-۴۱	۱۵		
	ادراس کے شاندار روایات				
۹	دوسرا باب، ولادت، حوال	۴۲-۵۳			

(ب)

صفحہ	مضمون	شمارہ	صفحہ	مضمون	شمارہ
۱۵۶-۱۵۳	کیا خاص وجہ تھی کہ ہر فوج آزمائش کے وقت آل رسول کے ساتھی کم نکلے؟ اس کے وجہ بقادری اور سیاسی، نفسیاتی اور نسلی،	۲۵	۱۱۱	پیغمبر اسلام کی بعثت اور اسلام کا اصلاحی پیغام	۱۶
۱۵۹-۱۵۶	حضرت علیؑ کی وفات اور امام حسنؑ کی صلح اور اس کے شرائط۔	۲۶	۱۱۲-۱۲۲	اسلام نے کونسی تبدیلیاں چاہی تھیں؟	۱۷
۱۶۱-۱۶۰	امام حسینؑ کا اس مصاحبت کے اتفاق اور معاہدے کی پابندی۔	۲۷		وہ کس طرح عرب کے تمدن سے متصادم تھیں اور اسلام نے اس انقلاب میں کس حد تک کامیابی حاصل کی۔	۱۸
۱۶۸-۱۶۲	بنی امیہ کی سیاسی قوت کا استحکام اور سربراہی مصاحبت کی خلافت درازی	۲۸	۱۲۳-۱۲۵	ہر انقلاب کے بالکل متوازی ایک اور انقلاب شروع ہو جاتا ہے جو انقلاب سے پیدا ہونے والے امتیازات کو مٹا دینا چاہتا ہے۔ اسلام کو اس حیثیت میں کن طاقتوں کا مقابلہ کرنا پڑا۔	۱۹
۱۶۹-۱۶۸	امام حسینؑ کا زید و امیر شرام کے نام احتجاجی خط	۲۹		بنی امیہ در انکی بنی ہاشم سے عداوت	۲۰
	پہلا باب			بنی امیہ کے پیغمبر اسلام سے مقابلے اور ان کے نتائج	۲۱
۱۸۹-۱۸۰	یزید کی ولیعهدی اور اس کی تکمیل کے تدابیر	۳۰	۱۲۶-۱۲۸	دینی ہونی اور شکست خوردہ قوموں کے نفسیات اسلام سے شکست خوردہ جماعت	۲۲
۱۹۱-۱۸۹	اس کارروائی پر اصدیلی بحث	۳۱	۱۳۶-۱۳۹	یعنی بنی امیہ اور ان کے ہوا خواہوں کی نفسیاتی حیثیت کیا تھی؟	۲۳
۱۹۲-۱۹۱	امام حسینؑ کے ملانے کیلئے معاویہ کی کوششیں اور مجموعہ میں ناکامی	۳۲		پیغمبر کی وفات اور بنی امیہ کا اقتدار	۲۴
	دوسرا باب			بنی امیہ کی سیاسی مدش اس میں تبدیلیاں	۲۵
۱۹۶-۱۹۵	معاویہ کی وفات اور یزید کی تخت نشینی	۳۳		حیثیت ترقی اور شہد اسلام پر سکائثر	۲۶
۲۰۵-۱۹۷	یزید کے حالات	۳۴	۱۴۰-۱۴۲	پیغمبر اسلام کے بعد اسلامی انقلاب کے نقطہ	۲۷
۲۱۲-۲۱۵	امام حسینؑ کی جمعیت کا مطالبہ اور آپ کا انکار	۳۵	۱۵۰-۱۵۵	کون لوگ تھے؟ ان میں در اس کے متوازی	۲۸
۲۲۸-۲۱۲	انکار جمعیت پر دفعات کی روشنی میں بحث	۳۶		دوسرا انقلاب کے علمبردار اور ان کی کشمکش۔	
۲۳۱-۲۲۹	امام حسینؑ کیلئے اپنے مقاصد کے تحفظ کے کتنے راستے تھے اور ان میں بہترین و مفید ترین کون تھا	۳۷	۱۵۲-۱۵۱		
۲۴۱-۲۳۲	امام حسینؑ کا مقصد انکی نظریں شکست فتح کا	۳۸			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
	پانچواں باب		تیسرا باب	
	دوسری مجموعہ	۳۳۷-۳۳۷	۳۹	۳۹
۳۳۳-۳۳۳	صبح عاشور	۳۵۰-۳۵۰	۴۰	۴۰
۳۳۴	فوجوں کی ترتیب	۳۵۶-۳۵۶	۴۱	۴۱
۳۳۵	فوج شام کی نوعیت، اہل کوفہ کی ذمہ داری			
۳۳۶	اور ان کی صفائی	۳۵۷-۳۵۷	۴۲	۴۲
۳۳۷	جماعت حسینی کا عسکری نظام اور ضبط و ترتیب	۳۵۸-۳۵۸	۴۳	۴۳
۳۳۸	اتحاد محبت کے مختلف مراحل اور اس کی ضرورت			
۳۳۹	حرک فوج دشمن سے ملحدگی	۳۵۹-۳۵۹	۴۴	۴۴
۳۴۰	آغاز جنگ اور اصحاب سین کا سکون و طمینان	۳۶۰-۳۶۰	۴۵	۴۵
۳۴۱	اصحاب حسینی کے حالات اور جنگ کے واقعہ			
۳۴۲	عبداللہ بن عمر کلبی	۳۶۱-۳۶۱	۴۶	۴۶
۳۴۳	حرب بن زید ریاحی			
۳۴۴	مسلم بن عروجہ اسدی	۳۶۲-۳۶۲	۴۷	۴۷
۳۴۵	بدر بن خضیر سہدانی			
۳۴۶	سبح بن سہم	۳۶۳-۳۶۳	۴۸	۴۸
۳۴۷	عمرو بن خالد			
۳۴۸	سعد مولیٰ عمرو بن خالد	۳۶۴-۳۶۴	۴۹	۴۹
۳۴۹	محمد بن عبداللہ			
۳۵۰	غایذ بن محمد	۳۶۵-۳۶۵	۵۰	۵۰
۳۵۱	جناہ بن حارث سلمانی			
۳۵۲	جندب بن جبر کندی	۳۶۶-۳۶۶	۵۱	۵۱
۳۵۳	حلولہ ادلی			
۳۵۴				

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۳۹۱	شبيب بن عبدالله نیشلی	۳۸۴	ادوم بن امیه عبدي بصری
"	زغامة بن مالک تغلبی	۳۸۵	امیه بن سعد طائی
"	عامر بن مسلم عبدي	"	جابر بن حجاج تیمی
"	عباد بن مهاجر جهنی	"	جبلد بن علی شیبانی
۳۹۲	عبدالرحمن بن عبد رب انصاری	۳۸۶	جناده بن کعب انصاری
"	عبدالرحمن بن عبدالله ارجسی	"	جون بن مالک
۳۹۳	عبدالرحمن بن مسعود	"	حارث بن امراء نقیس کندي
"	عبدالله بن بشر خشمی	۳۸۷	حارث بن بهمان
"	عبدالله بن زید بن شیط قبیسی	"	حاب بن حارث
۳۹۴	عبیدالله بن زید بن شیط	"	حاب بن عامر تیمی
"	عقبه بن صلت جهنی	"	حبشه بن قیس نهمی
"	عمار بن ابی سلامه دالانی	۳۸۸	حجاج بن زید سعدی
"	عمار بن حسان طائی	"	حلاس بن عمرو ازدی
۳۹۵	عمرو بن ضعیفه نسبی	"	حفظه بن عمرو شیبانی
"	عمران بن کعب سجعی	۳۸۹	زاسر بن عمرو کندي
"	غارب مولی الحکین	"	زهیر بن بشر خشمی
"	قاسط بن زهیر تغلبی	"	زهیر بن سلیم ازدی
۳۹۶	قاسم بن حبیب ازدی	"	سالم مولی عامر بن مسلم عبدي
"	کردوس بن زهیر تغلبی	۳۹۰	سلیم
"	کنانه بن عقیق تغلبی	"	سوار بن ابی عمیر نهمی
"	مجمع بن زیاد جهنی	"	سیف بن مالک عبدي
۳۹۷	مسعود بن حجاج تیمی	"	شبيب بن عبدالله

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
	حراق فقاری	۳۹۷	مسلم بن کثیر حدیثی	۱۱۷
۴۲۳	حنظلہ بن اسعد شامی	۱۳۹	مقسط بن زہیر تغلبی	۱۱۸
۴۲۴	سیف بن حارث بن سریع دمالک	۱۴۰	منع بن زیاد	۱۱۹
	بن عبد بن سریع	"	نصر بن ابی نیر	۱۲۰
۴۲۵	جون غلام ابوذر فقاری	۱۴۱	نعمان بن عمرو اذدی	۱۲۱
۴۲۶	غلام ترکی	۱۴۲	نعیم بن عجلان الفاری	۱۲۲
"	انس بن حارث اسدی	۱۴۳	خیمہ گاہ حسینی پر ہجوم	۱۲۲
۴۲۷	جلج بن مسروق جعفی	۱۴۴	بکر بن حی تیمی	۱۲۴
"	زیاد بن عرب سہانی	۱۴۵	عمرو بن جنادہ بن کعب	۱۲۵
"	سالم بن عمرو کلبی	۱۴۶	ظہر کا منگام اور نماز ظہر کا منگام	۱۲۶
۴۲۸	سعد بن حارث	۱۴۷	حبیب ابن مظاہر اسدی	۱۲۷
"	عمر بن حذیب حضری	۱۴۸	حرکی شہادت	۱۲۸
"	قعب بن عمرو نری	۱۴۹	ابوشامہ صائدی	۱۲۹
۴۲۹-۴۲۸	یزید بن شبیط عبدی	۱۵۰	نماز ظہر	۱۳۰
۴۳۰-۴۲۹	یزید بن زیاد بن مہامر ابو شعاع	۱۵۱	سعب بن عبد اللہ حنفی	۱۳۱
۴۳۰	یزید بن معقل جعفی	۱۵۲	زہیر بن قین	۱۳۲
۴۳۱	نافع بن عبد اللہ اذدی	۱۵۳	سلمان بن مضارب	۱۳۳
"	بشر بن عمرو حضری	۱۵۴	عمرو بن قرظہ	۱۳۴
"	سید بن عمرو خثعمی	۱۵۵	نافع بن ہلال ہلی	۱۳۵
۴۳۲-۴۳۱	صحابہ سین کی شخصیت پر تبصرہ اور واقعہ کربلا میں انکی شرکت کی اہمیت	۱۵۶	شوہب بن عبد اللہ	۱۳۶
۴۳۱-۴۳۰	علی اکبر	۱۵۷	عابس بن ابی شیبہ شاکری	۱۳۷
			عبد اللہ و عبد الرحمن فرزندان عروہ بن	۱۳۸

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	دفن شہدا	۲۲۱	عبداللہ بن مسلم
۲۶۵ ۲۶۴	اہل حرم کا کوفہ میں ورود اور وہاں کے حالات	۲۲۲	محمد بن مسلم
۲۷۷-۲۷۸	شام کی طرہ روانگی اور منازل سفر	"	جعفر بن عقیل
۲۸۵-۲۸۶	دشمن میں ورود اور دربار یزید کے حالات	"	عبدالرحمان بن عقیل
۲۸۶-۲۸۷	اہل حرم کی رہائی	۲۲۳	محمد بن ابی سعید بن عقیل
۲۸۷-۲۸۸	سر امام حسینؑ	"	محمد بن عبداللہ بن جعفر
۲۸۸-۲۸۹	ان واقعات پر تبصرہ اور اہل حرم کو رات	"	عون بن عبداللہ بن جعفر
	لانے کے اسباب و مصالح	۲۲۳ ۲۲۴	قاسم بن حسن
	اسیران کرملہ کے حالات	۲۲۴	ابوبکر بن حسن
۲۹۴-۲۹۵	علی بن حسین زین العابدینؑ	۲۲۵ ۲۲۶	محمد بن علی
۵۰۵-۲۹۶	زینب بنت علیؑ	۲۲۸	عبداللہ بن علی
۵۰۶-۵۰۷	ام کلثوم بنت علیؑ	"	عثمان بن علی
۵۰۶	رقیہ بنت علیؑ	۲۲۸ ۲۵۳	جعفر بن علی
۵۰۷	لیلیٰ ثقفیہ	۲۵۳ ۲۵۴	ابو الفضل عباس بن علی
"	رباب بنت امراء القیس کندی	۲۵۴	شہدار کی ترتیب پر تبصرہ
"	فاطمہ بنت حسین	۲۵۸-۲۵۹	طفل شیر خوار
"	سکینہ بنت حسین	۲۶۰	جماد آخر
	واقعہ کرملہ سے متعلق خواتین	۲۶۱	عبداللہ بن حسن
۵۰۸	ام المؤمنین ام سلمہ		امام کی شہادت
۵۱۰-۵۰۹	ام العنبن	۱۹۵	پھٹا باب
	سلاواں باب	۲۶۲	شہادت کے بعد
	حیدر شہادت تاریخ مذہب اخلاق و سیاست	۲۶۳	نہب و فارت
			کوفہ سے روانگی

(ن)

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۵۸۲-۵۸۵	۲۰۹ (پہلا باب) فتح اور شکست		نقطہ نظر سے	
۵۸۹-۵۸۳	۲۱۰ (دوسرا باب) مجرموں کی پشیمانی	۵۱۳-۵۱۱	۱۹۶ کارنامہ حسینی پر مختصر گنج جامع تبصرہ	
۵۹۳-۵۹۰	۲۱۱ (تیسرا باب) عالم اسلامی کے تاثرات	۵۲۷-۵۱۵	۱۹۷ امام حسین کے مقولات جن سے آپ کے	
۶۰۱-۵۹۳	۲۱۲ (چوتھا باب) آثار انقلاب		فلسفہ حیات پر روشنی پڑتی ہے۔	
۶۰۳-۶۰۲	۲۱۳ (پانچواں باب) جماعت توابعین	۵۲۸-۵۲۷	۱۹۸ مقاصد جنگ	
۶۰۸-۶۰۴	۲۱۴ (چھٹا باب) خون ناحق کا انتقام	۵۲۳-۵۲۹	۱۹۹ واقعہ کربلا کے خصوصیات	
۶۱۰-۶۰۹	۲۱۵ (ساتواں باب) اموی حکومت کا انجام	۵۳۷-۵۳۳	۲۰۰ حسینی شخصیت کی بے نظیر نعت اور	
۶۱۲-۶۱۱	۲۱۶ (آٹھواں باب) بنی عباس کی سلطنت		یہ کران کی ذات تاریخ عالم میں ایک نئے	
۶۱۵-۶۱۳	۲۱۷ گذشتہ ابواب کا خلاصہ اور فتح و شکست		انسانی تصور کا اضافہ کرتی ہے۔	
	کا آخری نتیجہ	۵۳۷	۲۰۱ حسینی شخصیت کی ہمہ گیری	
۶۲۱-۶۱۶	۲۱۸ (دواں باب) تبدیل ذہنیت	۵۳۳-۵۳۷	۲۰۲ تناسب عالم میں حسین کی عظمت (از علامہ سید)	
	دسواں باب	۵۳۵-۵۳۲	۲۰۳ عالم انسانیت میں حسین کا درجہ	
	اخلاقی نتائج		(از بہمدیت بوہمانند)	
۶۲۳-۶۲۲	۲۱۹ تمہید	۵۵۲-۵۳۵	۲۰۴ حسین بحیثیت انسان کامل	
۶۲۷-۶۲۳	۲۲۰ (نہدسواں باب) اور روحانیت کی طاقات کا مظاہرہ		(پنڈت چندر کار شادھکیاسو)	
۶۳۳-۶۲۷	۲۲۱ حقانیت اسلام کی تصدیق اور شہادت	۵۶۴-۵۵۳	۲۰۵ حسین کی شخصیت (از خواجہ ابوالحسن علی)	
۶۳۶-۶۳۳	۲۲۲ اخلاقی اور تمدنی تعلیمات	۵۶۷-۵۶۴	۲۰۶ حسین اور انقلاب (از جوش ملیح آبادی)	
۶۳۸-۶۳۶	۲۲۳ حریت	۵۶۷	۲۰۷ حسین (از سید اکرم رضا صاحب قضا)	
۶۴۱-۶۳۹	۲۲۴ استقلال	۵۶۹-۵۶۸	۲۰۸ شان حسین (از علامہ مکی چریاکوٹی)	
۶۴۷-۶۴۱	۲۲۵ جماعتی تنظیم			
۶۴۷	۲۲۶ جوش عمل			
۶۵۴-۶۴۸	۲۲۷ عزت نفس			
			حصہ سوم	
			واقعہ کربلا کے نتائج	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
	بعض متفرق تعلیمات	۶۵۶-۶۵۴	صبر	۲۲۸
۶۹۹-۶۹۶	پروردہ	۶۶۱-۶۵۶	شجاعت	۲۲۹
۷۰۱-۷۰۰	وصیت	۶۶۳-۶۶۱	ایشیائے	۲۳۰
۷۰۲-۷۰۱	تلفیق صبر	۶۶۳	مواہرات	۲۳۱
۷۰۲	شعارِ الہیہ کا احترام	۶۶۷-۶۶۴	حسن معاشرت	۲۳۲
۷۰۳	اسلام کی یاد	۶۶۹-۶۶۸	سادات	۲۳۳
۷۰۴-۷۰۳	خود داری	۶۷۰	انسانی ہمدردی	۲۳۴
	خاتمہ کتاب	۶۷۶-۶۷۴	صاف بیانی	۲۳۵
۷۱۳-۷۰۵	عالم انسانی کو صلاح عمل اور اتباعِ ہدایت	۶۹۰-۶۷۶	امن پسندی اور براداری	۲۳۶
	حیثی کی دعوت	۶۹۵-۶۹۱	قرآنی	۲۳۷

تمام شد

مرکز حیاتیات

maablib.org

اول فرادیل قلم حسن کے تالیفات اور دیگر کتب کا شمار میں کتاب کی تالیف میں کی ہیں

(ہر ایک نام کے مقابل میں وہ مقدار صفحات یا سطروں درج ہے جو کسی ایک خاص کتاب کے مقابل میں تالیف ایک جایا متفرق طور پر درج ہیں)

شمار	نام	تعداد	تاریخ
۱	تہذیب و تمدن و اساطیر	۲	۱۳۰۵
۲	مشر جان پونگ	۲	۱۳۰۵
۳	سوامی شکر چاریہ	۲	۱۳۰۵
۴	لیو برنیٹز اور پیاٹسکیس جے پی ایپ ڈی ڈی سابق پرنسپل انیسو برس کا لچ بمبئی	۲	۱۳۰۵
۵	ہارمن ناصر الملک آف چترال	۲	۱۳۰۵
۶	کار لائل	۳	۱۳۰۵
۷	ہنر ہارمن نواب صاحب خجہ	۳	۱۳۰۵
۸	ڈاکٹر اعظم مراد علی جناح صدر آل انڈیا مسلم لیگ (بمبئی)	۳	۱۳۰۵
۹	نواب محمد لطیف صاحب (نصاری) موگا کالج	۳	۱۳۰۵
۱۰	سر بہرام جی جی بمبائی (بمبئی)	۴	۱۳۰۵
۱۱	بابو راجندر پرشاد ایم اے ایم ایل ایل ایل ڈی سابق صدر آل انڈیا نیشنل کانگریس (پٹنہ)	۴	۱۳۰۵
۱۲	دستور کشیدہ و مہار کوثر پیشوا اے اعظم فرقہ پارسی (بمبئی)	۴	۱۳۰۵
۱۳	مولانا اختر علی صاحب تلمیذی (شعبہ پنور)	۴	۱۳۰۵
۱۴	ڈاکٹر انیسٹ ایٹس عمر عثمان علی خاں نظام حیدر آباد دکن	۵	۱۳۰۵
۱۵	مصور فطرت نواب حسن نظامی (دہلی)	۵	۱۳۰۵
۱۶	ہنر ہارمن ہمارا جہ ملکر آف اندور	۵	۱۳۰۵
۱۷	مہاتما گاندھی (واردھا)	۶	۱۳۰۵
۱۸	مشر براؤن (مصنف تاریخ ادبیات ایران)	۶	۱۳۰۵
۱۹	سر دادا کرشن داس سر سربندو پو نورٹی بنارس	۶	۱۳۰۵

صفحہ	تعداد	نمبر	عنوان
۲۰	۶	۱	سرفراز ملک جیس گولڈ
۲۱	۲	۲	مولانا شبیل نعمانی (مصنف سیرۃ النبی)
۲۲	۲	۳	ڈاکٹر راجہ کمر جی صدر شعبہ تاریخ لکھنؤ یونیورسٹی
۲۳	۲	۴	مسٹر بی بی کھیر سابق وزیراعظم (بھٹی)
۲۴	۲	۵	مولانا محمد عبدالحمید صاحب بدایونی
۲۵	۲	۶	مولانا سید آغا محمدی صاحب رضوی (لکھنؤ)
۲۶	۸	۷	کیپٹن ایل ایچ منٹ جے پی
۲۷	۸	۸	جسٹس مرزا محمد سلیمان
۲۸	۸	۹	مہاتما جی پرکاش صدر شری رام تیرتھ پبلیکیشن ٹیک لکھنؤ
۲۹	۹	۱۰	ہرباش منہا راجہ جی راؤ سیندھیا آٹ گوالیار
۳۰	۱۱	۱۱	سکرٹری سید واڑہ حسینی یادگار کیٹن بلگرام (مصنف حسین بیٹی)
۳۱	۱۱	۱۲	سید ارشد حسین صاحب ازہری ایل ایل بی۔ رائے بریلی
۳۲	۱۲	۱۳	پروفیسر محبوبتی سہائے فراق گورکھپوری (الہ آباد یونیورسٹی)
۳۳	۱۲	۱۴	ڈاکٹر راجہ رانا شگور شانتی ٹیکٹن
۳۴	۱۲	۱۵	ڈاکٹر حسین صاحب قزوینی اے (بھٹی)
۳۵	۱۲	۱۶	سید عابد حسین صاحب کچولی ایڈیٹر مسلم ریویو لکھنؤ (سیوان)
۳۶	۱۲	۱۷	سید نواب علی صاحب منیر منڈلوی
۳۷	۱۵	۱۸	آنریبل ڈاکٹر سید سلطان احمد (پٹنہ)
۳۸	۱۵	۱۹	منشی پریم چند ورما
۳۹	۱۵	۲۰	مسٹر کے ایل رلیا رام (لاہور)
۴۰	۱۶	۲۱	نواب محمد ظہیر الدین خاں بہادر میر پاگاہ حیدر آباد دکن
۴۱	۱۶	۲۲	ڈاکٹر سوگند رنجی (لکھنؤ یونیورسٹی)
۴۲	۱۶	۲۳	سید معصوم حسین صاحب نجم امروہوی
۴۳	۱۸	۲۴	پینڈت جواہر لال نرو سابق صدر آل انڈیا نیشنل کانگریس

ردیف	نام	صفحه
۴۳	آقا طاهر صاحب نمبره آزاد دہلوی	۱۹
۴۴	مولانا میرزا محمد علی صاحب نمبره آزاد دہلوی	۱۹
۴۵	سید آکبر صاحب نمبره آزاد دہلوی	۱۵
۴۶	علامہ سید محمد علی صاحب نمبره آزاد دہلوی	۱۵
۴۸	سید سبط محمد صاحب نقوی	۱۵
۴۹	میرزا مسعود حسینی نائیدو (حیدر آباد دکن)	۲۰
۵۰	ہزارا کلسنی مہاراجہ سرکشی پرشاد سابق دستور اعظم حیدر آباد دکن	۲۰
۵۱	مشرقی ایس رنگا ایر سابق ایم، ایل، اے سنٹرل مدراس	۲۰
۵۲	مولانا سید مبارک علی صاحب عالم (آگرہ)	۲۸
۵۳	پڑت برج ناتھ صاحب شرعا ایڈوکیٹ (لکھنؤ)	۱۳
۵۴	مولانا سید ابن حسن صاحب رضوی جارجی ایم، اے، ایم، او، ایل لکھنؤ	۱۵
۵۵	مولانا ابوالکلام آزاد صدر آل انڈیا نیشنل کانگریس	۲۰
۵۶	سید خورشید حسین صاحب نقوی (کاپور)	۲۰
۵۷	سید احتشام حسین صاحب رضوی ماہل ایم، اے (لکھنؤ یونیورسٹی)	۱۰
۵۸	علامہ سید محسن امین عالمی (مصنف ایمان الشیعہ) (دمشق)	۱۸
۵۹	محدث بودھاندر ماسکھور (لکھنؤ)	۱۸
۶۰	سید غضنفر علی صاحب زیدی (مصنف دور استبداد)	۲۰
۶۱	سید ریاض علی صاحب ریاض بناری (مصنف شہداء اعظم)	۲۲
۶۲	شاعر انقلاب شبیر حسن خاں جوش ملیح آبادی	۱۰
۶۳	مولانا سید ظفر حسن صاحب امرہ ہوی (مراد آباد)	۲
۶۴	مولانا عینی شاہ صاحب نظامی حیدر آباد دکن	۸
۶۵	سید مسعود حسن صاحب رضوی ادیب ایم، اے (صدر شعبہ فارسی و اردو لکھنؤ یونیورسٹی)	۱۴
۶۶	مرزا محمد عکری صاحب بی، اے (لکھنؤ)	۱۸
۶۷	علامہ سید بہتہ الدین شہرستانی (مصنف نفیۃ العین) بغداد	۱۸

کتابچی نرسدہ رفیق یادگار سنی سنہ ۱۳۶۱ھ

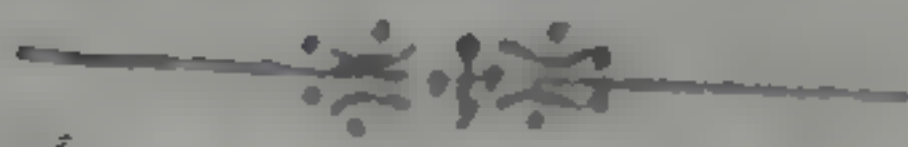
تذکرہ شہداء

ادارہ تحریکی مرکزی سبزہ صد سالہ
یادگار سینی لکھنؤ

مفتیوں کی ریویو رپورٹ کے ارکان اور
مفتیوں کی قلم کے سے

مفتیوں کی ریویو رپورٹ

بیان حال



یہ تحریر حسینیہ سال ۱۳۶۱ کے سلسلہ میں واقعہ کربلا کے اسباب، حالات اور
ترشح کے متعلق جن کتاب، بیان، اسرار کی ترتیب تدوین کیلئے ایک ایڈیٹوریل
بورڈ تشکیل ہوئی تھی مگر بحسب صورت سے یہ دستہ غیر ممکن ثابت ہوئی کہ تمام ارکان متفق ہو کر
اس کی ترتیب میں متفقہ ایک کتاب ترمیم فرما دینا کو پیش نظر رکھتے ہوئے ادارہ
کی جانب سے اس کتاب کو مرتب کیا گیا ہے۔ اور با اس کو طبع کر کے تمام ایڈیٹوریل بورڈ کے
ارکان کی ترتیب اور فقرے کے پاس بھیجا جاتا ہے۔ ان حضرات سے گزارش ہے کہ اس کتاب کے
تمام جزاء کو نظر انداز سے متعلق فرمائیں۔ اور جس مقام پر اضافہ کی ضرورت ہو یا کمی
لازم ہو یا ترتیب کا بدنام مناسب معلوم ہو۔ وہاں اپنا نوٹ تحریر فرمادیں اور اس
کتاب کے پاس پہنچنے کے بعد ایک ہفتہ کے اندر اپنا نوٹ اسے اسے ادارہ کو
مستفیذ فرمائیں تاکہ اس کے آراء اور قیمتی مشوروں کی روشنی میں اس کتاب کی آخری تدوین
و ترتیب کو کام انجام پائے اور پھر اس کتاب کی وسیع اشاعت کی جائے۔ ورنہ نام

ناظم شعبہ تصنیف یادگار حسینی ۱۳۶۱ھ

۲۰ رجب ۱۳۶۱ھ ہجری



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دنیایا

دنیا میں کوئی ایسا نہ ہو گا جس نے "عرب" کی نام نہ لیا ہو۔ عرب ایک بڑا ملک ہے جو ایشیا کی مغربی سرحد پر واقع ہے اور جس کے مابین یہاں کے لوگ عربی اور فارسی ہیں۔ "عرب" میں قریش کا قبیلہ نسبی شرافت کے اعتبار سے نہایت ممتاز ہے اس قبیلے نے اس خاندان کو قریش کے لقب سے متاثر کیا وہ دشمنین کو نہ تو قتل کرتے تھے اور نہ غارتگری کرتے تھے۔ قصی بن کلاب نے بڑی عزت اور بلندی حاصل کی تھی اس کے فرزندوں میں عبد مناف اور کعبہ کی تولیت اور قریش کی ریاست حاصل ہوئی۔ وہی کعبہ جس کے پاس آج تمام عرب کے مسلمان آج کے لیے جاتے ہیں۔ یہ سب بہت مدتوں پہلے بھی عرب کا سب سے بڑا عبودت خانہ اور مذہبیت اور عقائد کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ اس کی تولیت اور مجاہدی ایک بہت بڑا منصب تھا جو اس خاندان کے مخصوص تھا۔ اس کے علاوہ سخاوت، کرم، خدمت خلق اور انسانیت کے تمام اچھے خلائق و اوصاف میں یہ لوگ نمایاں درجہ رکھتے تھے۔

عبد مناف کے فرزندوں میں ہاشم بڑے صاحبِ مہولت و رہا اثرات آریہوں کے جہاں میں عبد شمس کا بھی شمار تھا مگر اپنے بچے کے اوصاف و مرتبہ کی پوری شان ہاشمیوں میں نظر نہ آئی اس لیے وہ تمام امتیازات جو عبد مناف کو حاصل تھے وہ ان کے بعد ہاشم کے لیے تھے۔ امتیہ جو اپنے کو عبد شمس کا بیٹا کہتا تھا اس نے ہاشم کے حق میں بڑا زیادہ اور حسد رکھا۔ عزت اور سرداری کا تاج حضرت ہاشم کے سر سے اتارنے کی کوشش کی اور ان کی

وہ لوگ جو اپنے آپ کو خدا کا بندہ سمجھتے ہیں اور اللہ کے رسول کے ساتھ ہر لمحہ ہر لمحہ

کوشش کرتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو اللہ کے بندے کی صفات کی ابتداء میں رکھیں۔

پھر ان کے لیے جو عظیم الشان کعبہ کے مجاور ہوئے اور اس خدمت کے فرائض

پہنچانے کے لیے یہ سب ضروری تھا۔ صرف ان کی بدولت عام سہولتیں مل سکتی تھیں۔

عبداللہ کے دوسرے بھائی تھے جن میں سے ایک عبداللہ اور ایک ابو طالب تھے۔

عبداللہ کے فرزند حضرت محمدؐ وہ عظیم المرتبت انسان ہوئے جس نے کلمہ کو حید اور وہی (اللہ)

کا پیغام پہنچایا اور ایسی پیغمبری کا اعلان کر کے نبوت پرستی کی مخالفت کی۔

ابو طالب کے فرزند علیؑ تھے جنہوں نے اس آواز پر لبیک کہی اور دست و بازو بن کر اس

کی اشاعت میں حضرت محمدؐ کا ساتھ دیا۔

اس وقت پہلی صدی کو اندیشہ یہ ہوا کہ اگر ہمیں لوگوں نے حضرت محمدؐ کو خدا کا رسول

اور ان کے دین کو مذہب قرار دیا تو ہمیں کون سی تعلیم کے ذریعے اس قدر کے سامنے ہمارا اثر پڑا ہوگا

کہ یہ لوگ بوجہ اس کے اگرچہ حضرت محمدؐ کی تعلیم برادر است کسی خاندان کی بلندی اور کسی خاندان کی

پستی کو سمجھیں گے تو اگر آپ کی تعلیم میں بلندی اور عزت کا جو معیار قرار دیا گیا تھا اور جس کو

ان لوگوں نے اپنی زندگی میں اپنی تعلیم کے لیے اختیار کیا تھا اور جس پر ان کے

معاشرے میں ہر ایک کے لیے کوئی خاص مقام تھا چنانچہ اس کے لیے ابو سفیان نے اپنی

تعلیم کے لیے ایک عظیم الشان عمارت بنوائی۔ اس کے لیے اس نے اپنے تمام اثاثے

فروختے اور ان کے بدلے میں اس عمارت کے لیے وقف کر دیے۔ پھر وہ اس عمارت میں اپنے

اپنے لوگوں کے لیے ایک عمارت بنوائی کہ فیصلہ کر لیا تو مجبوراً آپ اپنے لوگوں کے لیے

مذہب میں جسے لوگوں نے آپ کی تعلیم کو قبول کیا تھا اور آپ کی امداد کی ضرورت

اس واقعہ کو چھوڑنے کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور اسی ہجرت کے واقعہ سے سنا کہ آپ نے ہجرت

کا حساب کیا جاتا ہے کہ آپ کی پہلی ہجرت میں تیرہ سو کسٹھ برس ہوئے ہیں۔

دشمنوں نے ہجرت کے بعد بھی آپ کو چین سے بیٹھنے نہ دیا اور کئی مرتبہ چڑھائی کر کے

آپ کو قتل کرنے آئے۔ مجبوراً آپ کوئی ایسی جگہ نہیں مل سکی جہاں آپ

پر تھی جو حضرت محمد کے دوسرے نواسے اور علی کے چھوٹے بیٹے تھے۔

یہ "یزید نے حکومت کے نشتر میں اپنی خود آتشوں کے پورا کرنے کے لیے اسلام کے رسولوں کی مخالفت کئے خزانوں شروع کر دی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یزید کے "من بجائے رسول" اسلام کے رسول سمجھے جانے لگے اور لوگوں کے دلوں میں خدا کے خوف کے بدلے یزید کا ڈر سا گیا، دنیا یزید کی طرف جھک پڑی۔ اتنی بڑی حکومت کے بعد یزید کو یہ خیال پیدا ہوا کہ اس دنیا میں مجھے کوئی ٹوکنے والا نہ ہو۔ پھر کیا تھا یزید کی نگاہ بغیر کسی خیال کے حسین کی طرف اٹھ گئی اور یہ شور مچانے لگے کہ جس طرح ممکن ہو حسین یزید کی بیعت کر لیں۔ یزید جانتا تھا اور خوب جانتا تھا کہ اسلام کے وہ رسول جو رسول اسلام نے دین اور دنیا کی کامیابی کے لیے مقرر کئے تھے ان کا حقیقی محافظ رسول کے نواسے کے سوا کوئی نہیں ہے۔ ایک نہ ایک دن ایسا ہونا ممکن ہے کہ سچائی کی آواز پر دنیا سمٹ آئے اور اپنا بنایا ہوا گھر ونداز میں پر آ رہے۔ اس لیے یزید کو ضرورت ہوئی کہ حسین کو اپنا فرماں بردار بنالیا جائے تاکہ دنیا یہ سمجھ سکے کہ جب رسول کے نواسے نے یزید کو قبول بیعت سمجھ لیا ہے تو یزید سچائی پر ہے۔ اس طرح وہ فتح جو حضرت محمدؐ یا ان کے دین اسلام کو نبی مہیہ کے خلاف حاصل ہوئی تھی آئینی طور پر شکست میں تبدیل ہو جاتی اور یزید کے بزرگوں کی شکست کا بدلا ہو جاتا۔

حسینؑ ایسے بے نفس انسان تھے کہ اگر صرف شخصی اقتدار کا معاملہ ہوتا تو وہ اس پر تیار ہو جاتے کہ یزید کی سلطنت کو منظور کر لیں مگر وہ یزید کے افعال و اوصاف کو دیکھ رہے تھے جو صاف صاف آئین اسلام سے اعلان جنگ کے مرادف تھے حسینؑ نے صاف الفاظ میں اعلان کر دیا کہ میں بیعت نہیں کروں گا۔

یزید حسینؑ کے عزم و ارادہ کی پوری طاقت سے واقف نہ تھا اس لیے اس نے تشدد کے احکام جاری کئے۔ وہ سمجھتا تھا کہ اس طرح حسینؑ کا سر جھکا لیا جائے گا مگر جتنا جتنا یزید کی حکومت کا تشدد بڑھتا گیا اتنا اتنا حسینؑ کے سبر و استقلال میں اضافہ ہوتا گیا اور وہ ہر مصیبت کے بردار

کرت پر تیار نظر آئے۔

پہلا ہی حکم جو نیریز نے اپنے گورنر کو جو مدینہ میں تھا لکھا یہ تھا کہ "حسینؑ سے بیعت لو اور اس معاملہ میں کسی واعات سے کام نہ لو" حسینؑ نے اس پیغام کے معنی سمجھ لئے اور وہ اسے اپنے سے سمجھے ہوئے تھے۔

بیعت... اُن کے اپنے غیر ممکن پسیر تھی۔ سر کا قلم ہونا بے شک آسان تھا مگر حفاظت و وقایہ کے لئے اس کو انجام دینے کے بعد جو اسلامی شریعت کا ایک بنیادی حکم ہو۔

حسینؑ نے اس کے اپنے وطن کو چھوڑ دینے کا فیصلہ کر لیا۔ اپنے اپنے تمام گھرانوں میں غور کیا اور اپنے بھی اپنے ساتھ لیا اور اپنے خاص عزیزوں، بھائیوں، بیٹیوں اور بیٹوں کو اپنے ہمراہ لیا اور گریز کر رہا۔ اس طرح آپ اپنی مخالفت جماعت کو بتانا چاہتے تھے کہ آپ کسی سے بہت نہیں کرتے بلکہ صرف اپنی اور اپنے ساتھیوں کی زندگی کے خواہش ہیں۔

مگر ایک بین الاقوامی قانون سے متعلق اور پھر اسلام کے آئین کے موافق ایک ایسے معاملہ تھا جہاں کسی کے لئے خطرہ نہ ہوتا چاہئے مگر حسینؑ کو یہاں اپنے قتل کا معاملہ دیکھائی دیا۔ مجبوراً اسے وقت پر توجہ تمام دے کر اسلامی مکتب کی طرف گھسنا چلا آیا تھا حسینؑ نے مکہ کو ترک کر دیا۔ یہاں سے نکال کر آپ کہاں جاتے؟ اپنا چار کوئی طرف روانہ ہوتے جہاں کے لوگ آپ کے ہراس کے ساتھ بارہ تھے اور آپ مذہبی رہائی کے طالب تھے۔ آپ اپنے چچا زاد بھائی مسلم کو وہاں کے حالات کا مشاہدہ کرنے کیلئے بھیج دیے تھے۔ اب آپ خود اسی طرف روانہ ہوئے مگر اس دوران میں کوفہ کی حالت دیکھ کر وہ بھی ہلکی ہوئی وہاں مسلمان عام عیبیہ اللہ بن زید کو اقتدار قائم ہو گیا اور مسلم بن عقیل قتل کر دیا گئے۔ اب آپ کو کوفہ میں کوئی امید باقی نہیں رہی تھی مگر مگر اور مدینہ جانے کا ہی موقع نہ تھا اور کوفہ سے آپ گزرتا اور نہ کوفہ سے بھیج دی گئی جس نے آپ کو آگے بڑھنے یا واپس جانے سے روکا۔ مجبوراً آپ کو بھاگی زمین پر اتر پڑے۔ دوسرے ہی دن سے یزید کا لڑی دل لشکر کر بلا کے میدان میں آنا شروع ہو گیا تاہم راستہ بند کر دیے گئے اور امام حسینؑ کو ان فوجوں میں گھیر کر یزید کی بیعت پر ہراس کیا جانے لگا۔

حسینؑ کے ساتھ صرف اُن کے سترہ اٹھارہ عزیز اور خاص دوست تھے جو کوفہ سے

یہ بھڑکے ہوئے مرد تھے۔ آپ کے پہنچنے کی خبر سن کر یہ طرح آپ تک پہنچ گئے تھے۔ ان کی تعداد
دو سو سے بھی کم تھی۔

آپ اپنے وسیعہ منصبی اور فرض انسانی کی بنا پر اس زمانہ کے مخالفانہ اس کے
میزبانوں کے ہنس و غمزہ و سخرہ کے سامنے ایسی صورتیں پیش کیں کہ موصوفہ کے ہر
مرد و مر و جبرج کی ذہن نہ آئے۔ آپ کے طریقہ و کار اتنا سہل ہو کہ غمزہ و سخرہ کے
کہ حسین صبح کے راستے پر گامزن ہیں عمر سعد نے کوفہ کے حاکم ابن زیاد کو مطلع کیا
بھیج کر ابن زیاد کو حکومت کا غرور اور سلطنت کا نشہ تھا اس نے حسین کو پہچانا بھی نہ تھا کہ کون
کونسا تک برداشت رکھتے ہیں۔ اس نے آپ کی صبح پندری کو کمزوری کا نتیجہ خیال کیا اس نے اس
کو کہ حسین کو مزید کی بیعت کر لینا چاہیے تب ان کی جان بچ سکتی ہے یہ وہ بات تھی جس پر حسین
نے کھینچے تھے کہ ناممکن ہو۔ انہیں بیعت کرنا ہوتی تو پہلے ہی دن کیوں نہ کرتے۔ اب خارہ کو سامنے
دیکھ کر وہ بیعت پر تیار ہو جاتے تو وہ ایک کمزور نفس اور ضمیر کے انسان ثابت ہوتے اور حسین
نہ ہوتے کوئی اندر شخص ہو سکتا تھا۔

آپ کے سامنے فوجوں کا سمندر لہریں مار رہا تھا۔ آپ کے گرد پیش ویرانی اور بربادی کے سوا
کچھ اور نظر نہ آتا تھا۔ آپ کے غریزوں، بھائیوں، بھتیجوں اور اولاد کے خوبصورت چہرے آپ کے سامنے
تھے۔ آپ کے ساتھ پردہ دار عورتیں تھیں اور چھوٹے بچے بھی موجود تھے۔ دریا پر فوج کا یہ دھجکاویا
گیا تھا اور ایک قطرہ پانی کا حسین اور ان کے ساتھیوں تک پہنچنا ممکن نہ تھا۔ چھوٹے بچے پیاس
کی شدت سے بیتاب اور مضطرب نظر آ رہے تھے مگر وقت کی تمام ناہنیں اور اندازسانی کی تمام صورتیں
ام حسین کو مجبور نہ کر سکیں کہ ایک فاسق و فاجر بادشاہ کو اپنا دینی پیشوا تسلیم کر لیں۔

آپ کا ارادہ پہلے ہی سے مضبوط تھا مگر عملی طور پر جتنے مشکلات بڑھتے جاتے تھے آپ کی ہمت
میں خفا نہ رہتا تھا۔ آپ نے آخری بار کپڑے کاٹنے کا جواب دیا کہ میں بیعت نہیں کروں گا
خون کو میری شام تھی عباس نے اپنے آپ پر حملہ بھی کر دیا مگر آپ نے کہا کہ میں بیعت کے لیے
آپ پر ہتھیار نہیں کرتا۔ آپ نے ان ساتھیوں کو آخری بار سہیلنے کا موقع دیا۔ آپ کو ساتھیوں
کو رہنا چاہیے ہیں تو پہلے جاویں۔ آپ نے ان ساتھیوں کو دینی کرنے کا حکم دیا کہ کل بار

اُن خصوصیات اور ان نتائج کے لحاظ سے جو نوع انسانی سے بہتہ بول اور جن میں مذہب ملت کی بولی اُفرتی نہ ہو اور اس حیثیت سے دیکھا جائے تو واقعہً یہاں مذہب و وجود سے تمام نوع انسانی کے تعلق کا مرکز ہے۔

اول یہ کہ خدا سے نفرت اور مظلوم کے ساتھ ہمدردی نظریات بشری میں داخل ہے اگر کہیں انسان آپ کے سامنے پیش ہو جس میں ایک طرف ظلم کا مظاہرہ ہو اور دوسری طرف محبت تو یہ ہے اس واقعہ سے تعلق اُٹھنے میں کے ناموں سے یا ان کی شخصیتوں سے آپ اُفق نہیں تب بھی اول الذکر سے آپ کو نفرت اور دوسرے کے ساتھ ہمدردی پیدا ہوگی اس میں کسی مذہب کی خیالی و متکبرانہ نہیں ہے۔ حضرت امام حسینؑ پر جو منکر کیا میں واقع ہوئے اُن کی مثال تاریخ ظلم میں ناپید ہے۔ یوں تو اکثر انبیاء و متبعین انہماک زمانہ کے باکھتوں منکر کا شکار ہوئے ہیں بہت سے بلیاؤں اور مقتول ہوئے ہیں بہت سے لوگوں کا مال و سبب تاراج ہوا ہے بہت سے لوگ تیار ہوئے ہیں مگر بحیثیت مجموعی وہ تمام مصائب جو فرداً فرداً بہت سے اشخاص پر قسمت تھے وہ حسرت اور حسرت کی ذرات میں اکٹھا ہوئے اور ان کے اجتماع سے آپ کی ذات مظلومیت میں اپنی آپ مثال بن گئی۔

دوسری خصوصیت جو مذکور کی شہرت و شہرت میں ہوئی ہے۔ لیکن مظلوم، بے حیاں اور انصافیاں اس حد تک واقعہ میں ہوئیں اُن کا عشر عشر بھی کہیں کسی معرکہ میں نہیں ہوا یہ ہوتا رہا کہ آدنی زائد رہے ہیں۔ یہ دیکھا کہ دن زائد رہا ہے۔ لیکن یہ نہیں دیکھا گیا کہ دل و روح کے پاک و عزیز ترین جذبات کے ساتھ اسی سیرت میں جو جیسی کہ کہ بلا میں واقع ہوئی ہے۔ بہت دہری، بے انصافی، جو ظلم اور سہولت کی سختی جو اس میدان میں مظلوموں کے ساتھ ہوتی ہے اس کی دوسری مثال نہیں ملتی تاہم جس قدر حضرت امام حسینؑ کی مظلومیت کا وہ جذبہ ہے۔ اور ظلم کے ظلم و درجہ شہرہ پر ہی ہے وہ محبت جو امام حسینؑ کے ساتھ بحیثیت مظلوم ہونا چاہیے وہ بھی ہر دوسرے شخص سے زیادہ ہے اور جو نفرت ہر انسان کو آپ کے دشمنوں سے بحیثیت مظلومیت وہ بھی تو مظلوم کے دشمنوں سے زیادہ ہے۔

[illegible]

اپنی ذات کو نوکریاں بنانے کے لئے اپنے لئے کچھ ہو گا اور وہ سب کچھ اپنے لئے مخصوص کر لیں کیونکہ وہ ان حقوق اور روحانی قوتوں کے مظہر ہیں جن کا تعلق اپنے اثر اور وسعت کے لحاظ سے تمام اقوام و مذہبوں میں ہے۔ دنیا میں مختلف اقوام میں مخالفت و غارت کے بہت کثیر باب موجود ہیں جن کا کم کرنا بلکہ دور کرنا عین سیاست کا اقتضا ہونا چاہئے۔ اس پسندیدہ کوشش میں ان تمام کامیابیوں کو جو انسانوں کو کسی بڑے معیار تک پہنچنے میں مددگار کی ہوگی حق تبریک و تمجید سمجھنا چاہئے جس کے ذریعہ سے کام ہو رہا ہے انسان ایک خاندان کے آدمی معلوم ہوتے ہیں کیونکہ وہ ایک زبان ہو کر فطرت انسانی سے بلند جذبات کو متحرک کرتے ہیں اور اس معراج کمال کی طرف صریح اشارہ کرتے ہیں جہاں تک انسان رسائی کی قدرت رکھتا ہے جس سے اس کے سب مل کر بلائی جا اس امر کے کہ ہمیں قوم، قبیلہ و مذہب کے تعلق رکھتے ہیں جس میں کی قدر و قیمت سمجھیں اور ان کی عزت کریں۔ کیونکہ انہوں نے انسان کو خدا کا مظاہر علی ثبات کرنے میں فائز کیا ہے۔

چونکہ حضرت امیر حسینؑ اور ان کے سب عقوبتوں نے واقعہ ارباب کے اثناء میں مختلف خدایاں اور مانت کا مادی جو مثالیں پیش کی ہیں وہ عامہ خلایق کے لیے ایک انہی بے مثال رکھتی ہیں اس لیے تمام افراد بشر ان سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور ان سے سبق حاصل کر سکتے ہیں۔

کارلائل نے لکھا ہے: "ہاؤس نے کہا کہ رنات منٹ ایک قوم یا ایک ملک تک ہی محدود نہیں رہتا بلکہ تمام انسانی برادری کی میراث اور ملکیت ہو جاتے ہیں۔ ان کی وجہ سے آئے والی نسلوں میں سلسلہ شجاعت و بہت قیامت باقی رہتا ہے۔"

ان ہی تمام وجودات پر یہ حیران کن نیا نظریہ کے ساتھ اپنے بہیمی نظریہ اور حجاب کی شہوت سے باوجود بیان کرتا ہے کہ تمام اقوام عام نے یہاں ظہور پر اس کی اہمیت کا اندازہ اقرار کیا اور صدیاں گزرنے کے باوجود ان کی وحشی اس اہم حادثہ سے نہ صرف قائم رہی بلکہ مختلف اوقات میں اس میں اضافہ ہوتا رہا۔

اگر کوئی سب سے پہلے اس کے زمانہ میں شوق اور غریب کی سبابت کرے اور ہر تہہ محرم کے لیے اس کے لیے ایک زمین کے معقول پرکار سے تودہ دیکھے گا کہ ہر جگہ اپنے اپنے

سفر بہ اٹلانٹک اینڈ بحیرہ قزاق کا نام ہے جس میں
اس وقت تک کہ یہ کتاب لکھی گئی تھی، اس وقت تک کہ
یہ کتاب لکھی گئی تھی، اس وقت تک کہ یہ کتاب لکھی گئی تھی،
یہ کتاب لکھی گئی تھی، اس وقت تک کہ یہ کتاب لکھی گئی تھی،
یہ کتاب لکھی گئی تھی، اس وقت تک کہ یہ کتاب لکھی گئی تھی،

مطربان پرنگ پیار تو شمعِ حسینِ نظامِ عالمِ کائنات کی ہے، اور
کاغذینِ منقارِ کلمہ رسا خرمیہ کی تو اہ کرت ہو س اپنی اس کی ہے، اور
وہی ہے، خدا پرست، فزوقِ نصیحت اور بے شکل بہادر ہے، اور
نہیں اڑے بلکہ خدا پرستی کے جوش میں، رسالہ نظامِ کائنات کی ہے، اور

مہاتما گاندھی شہادتِ یمن کی فلیپر آٹھان نہایت ہی اعتراف و سپردِ مسئولیت سے
یوں کرتے ہیں کہ ”میں نے کربلا کی المناک وستان اس وقت آیتِ نبویؐ میں نہ جوت ہی تھا۔
اس نے مجھ کو دم بخود اور سچو کر دیا۔“

[illegible]

سوامی شنکار اچار یہ فرماتے ہیں "میں نے حسین سے بڑھ کر کوئی شہید نہ دیکھا اور حسین کی شہادت کے اثر سے زیادہ کسی شہید کی قربانی کا اثر نہ ہوا۔"

پیر یکم حید کی رائے ہے "معرکہ کربلا دنیا کی تاریخ میں پہلی آواز ہے اور شاید آخری
جی جو مظلوموں کی حمایت میں بلند ہوئی اور جس کی صدا آج تک فلسفہ عالم میں گونج رہا ہے۔
پنڈت جواہر لال نہرو فرماتے ہیں "کسی تاریکیوں کی قدر و قیمت کو اس انداز سے
کرنا چاہیے کہ اس کا دوسروں پر کتنا اثر مترتب ہوتا ہے کسی قدر وہ انہیں سمجھ رہا ہے۔"

کس قدر ان کو طاقتور بنایا ہے اور کتنی شرافت و تہذیب ان میں پیدا کر رہا ہے۔ یہ حقیقت کہ طاقتور انسانیں کریمہ کی اس قربانی اور عظیم سائنس سے زبردست طریقہ پر اثر پذیر ہوتی آئی ہیں۔

خود ہی بات کا ثبوت یہ کہ یہ قربانی کس قدر ازالہ قوت کرتی ہے۔

دوسرے پیغام میں جو آپ نے اسی سال ۱۹۲۷ء میں دے کیٹی بیٹی کو بھیجا ہے کہ ”اس شہادت میں ایک عالمگیر پیغام ہے۔ حضرت حسین علیہ السلام نے اپنا سب کچھ قربان کر دیا مگر ایک ظالم حکومت کے سامنے سر نہیں جھکایا۔ انھوں نے یہ خیال نہیں کیا کہ ہماری مادی قوت، دشمنوں کی قوت کے مقابل میں کم ہو۔ ایمان کی قوت ان کے نزدیک سب سے بڑی قوت تھی جو ہر مادی قوت کو شکست دیتی ہے۔ ہر ذرہ اور قوم کے لیے یہ قربانی شمع راہ ہدایت ہے۔“

بنی ہاشمیؑ ہمارا جہاد و جی راؤ سندھیا آف گوالیار عزم ۱۹۲۷ء کے پیغام میں فرماتے ہیں ”رسولِ اسلام کے پیارے ذوالفقار حضرت امام حسینؑ نے ظالم کے مقابلے کا پختہ ارادہ کر لیا تھا، وہ مجروح کے سامنے سر جھکا کر ہتھیار نہیں ڈالا۔ ان میں عقیدہ اور ضمیر کی جنگ تھی۔ اپنی ترین مقام اور بلند ترین فداکاری ان کے سامنے تھی اس لیے انھوں نے ایک بڑی اور طاقتور فوج کا دندان شکن مقابلہ کیا۔ وہ اور ان کے ساتھی اس جنگ میں مارے گئے۔ دشمن کے ظلم و تعدی کا مقابلہ آپ نے خدا کے انصاف پر اعتماد رکھتے ہوئے اپنے اہل ارادہ، اپنی بلند ہمت اور مستحکم عقیدہ سے کیا کہ چاہے اس وقت جو کچھ بھی ہو مگر آخر میں حق اور صداقت ہی کو فتح نصیب ہوگی۔ تاہم اس کا یہ یادگار واقعہ عقائد کے اختلاف اور نسل، رنگ اور مذہب کے تنگ نظریات سے بالاتر ہے اور اس قابل ہے کہ نسل انسانی اس کو اپنے دلوں میں جاگزیں کرے اور قربانیوں کی پڑاؤ کے بغیر ادا نہ کرے کی اہمیت کو سمجھے۔“

بنی ہاشمیؑ نے نواب صاحب بخروہ اس موقع پر اپنے پیغام میں لکھتے ہیں ”انسانی تاریخ کوئی ایسی مثال پیش نہیں کر سکتی جیسا کہ معاصی کے مقابلے میں حقانیت اور مذہب کی خاطر ایسی چلیں قربانی پیش کی گئی ہو۔ بہت سے بلند پایہ مصنفین نے اس بے مثال قربانی کی عظمت اور اس کے فلسفہ پر روشنی ڈالی ہے مگر ہر جہاں ابھی بہت کچھ باقی ہے۔“

اس سال کے موقع پر بیٹی کے عظیم الشان بین الاقوامی جلسہ میں سربراہ امجدی جی بھائی نے

حکایت صدر دوم انجیل میں لکھی ہے کہ "یہ ایسا غیر معمولی واقعہ ہے کہ ایک
خارجی مسلمان جس کی عمارت ایک ہندو گھر اور اس کا راستہ بالکل پارسی سے پہنچا گیا ہے اور یہاں
کونا چاہتے ہیں کہ یہ مسلمانوں کے لئے ایشیائی قربانی کی یادگار بن جائے۔ یہ مسلمانوں کے لئے اپنی بے نظیر
قربانی اور ایشیائی دنیا کی انسانیت پر زبردست جہاں کی بات ہے۔"

بنارس ہندو یونیورسٹی کے وائس چانسلر سر اوشا کرشنن نے اس جلسہ کی صدارت فرماتے
ہوئے اپنی تقریر میں ارشاد فرمایا کہ "اما تم میں نے اپنی قربانیوں اور ایشیائی دنیا پر یہ ثابت کر دیا
کہ دنیا میں حق و صداقت کو زندہ اور پائیدہ رکھنے کے لئے تمہاریوں اور فریبوں کے بجائے جانوں
کی قربانی پیش کر کے کامیابی حاصل ہو سکتی ہے۔ انہوں نے دنیا کے سامنے ایک بے مثال نظریہ پیش کر دیا
آج ہم اس بہادر جان فدائے وطن والے اور انسانیت کو زندہ رکھنے والے شہیدان انسان کی یادگار
مناتے ہوئے اپنے دلوں میں غرور و مباہلات کا جذبہ محسوس کرتے ہیں۔ اما حسین نے ہمیں بتا دیا ہے
کہ حق و صداقت کے لئے اپنا سب کچھ قربان کیا جاسکتا ہے۔"

بہائی کے سابق وزیر انجیل مسٹر جی کھیر نے تقریر فرماتے ہوئے کہا کہ اما حسین نے ہمیں جو
سبق سکھایا ہے وہ ہماری زندگی کے لئے چراغ کا کام دیتا ہے۔ یہ آسان بات ہے کہ حق اور
سچائی کے لئے اپنی جان و سدی جائے مگر یہ کام مشکل ہے کہ ہزاروں دشمنوں کے مقابلے میں مزید
گتے اپنے ساتھیوں اور شہداء واروں کو سہ کران کا مقابلہ کیا جائے اور یہ بعد دیکر سہائی کھیر
کے سامنے اپنے دوستوں اور شہداء واروں کو قتل ہوتا ہوا اور گھروں کو لٹا اور برباد ہوتا ہوا دیکھیں
انہوں نے تیرہ سو سال قبل جو سکھایا تھا وہ ہنسی آج تک ہم سمجھنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اما حسین
صرف مسلمانوں ہی کے نہیں بلکہ ہندوؤں کے بھی ہیں اور ہندو مسلمان ان کے نقش قدم پر چل کر
ظلم و ستم کے خلاف سینہ سپر ہو سکتے ہیں۔"

بہل ہندو مسٹر جی کھیر نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ مسٹر اما حسین نے آج اس
تیرہ سو سال قبل دنیا کے سامنے پیغام اور عمل پیش کیا تھا وہ اتنا بے نظیر اور عظیم تھا
کہ آج ہم اس کی یادگار بنا رہے ہیں۔ مسٹر یاس ایس کوئی اعجاز نہیں اور نہ دنیا کی کوئی کمی
فہم و بیغ زبان ہے کہ جس کے ذریعہ میں ان جذبات عظیم کو بیان کر سکیں۔ اس شہید عظیم

کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔
 ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔

میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔ ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔
 ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔

میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔ ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔
 ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔

میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔ ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔
 ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔

میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔ ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔
 ان کے بعد میری دلجوئی اور محبت سے وہ بھی میری طرف سے ہوا۔ میں نے ان کو اپنا ایک خاص دوست بنا لیا۔

دعویٰ کا اظہار کرتے ہیں۔

[illegible]

کیا صرف مسلمان کے پیار میں ہیں۔ ہر انسان کو بیدار تو ہو لیکن دو
 وہ دنیا کے بڑے سے بڑے خدا رسیدہ مشاہد اور شہیدانِ خدا ہیں۔ ان کا نام نور
 کا کام ان کی زندگی اور موت کے واقعات ان زندگی میں بیدار کرنا ہے۔ یہاں یہاں
 دستورِ خمس مہیا کرتے رہیں۔ ان کے لیے یہی فرماتا ہے :-
 "اگر شہدائے اعظم کی قربانیاں ہوتیں تو دنیا خلاق اور جاہل وقت سے آتش زنی
 دنیا ان شہداء کی منون ہو جنہوں نے موت کو ذات پر ترجیح دی۔ انہیں ان شہداء میں جہنم
 نے انسانیت کی خدمت کے لیے جان دی۔ ہم کو ان کی یاد اپنے عمل سے ملنا چاہئے اور ان کی قربانیاں
 سے سبق لینا چاہئے"

کیپٹن ایچ ایچ جے پی ڈی کاکر ملک میں ایک کتاب خانہ میں لکھی ہوئی
میں شاہانِ اودھ کے حالات، ہندوستان کے خاص خاص مذہبی اتواروں کا ذکر و بیان، دس
حکایتیں ہیں۔ "مخدان کے ایک معنوں" "محرم اور تغریہ داری" "پہلو" "نہیں تغریہ داری" کی

کیفیت کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں "اسی طرح دنیا کے اسلام اس واقعہ کی یاد مناتی ہے جو نہایت ہی دردناک تھا اور تاریخ میں بے نظیر۔ خصوصاً اس وجہ سے کہ جام شہادت پی کر اپنے اسلام کو منفقہ سے محو ہونے سے بچا لیا۔ (اس کے بعد اپنے مؤثر طور پر واقعہ کو بلا کا محققہ حال تحریر کیا ہے)

میرٹر کے ایل ریہارام ہندوستانی عیسائیوں کے بہت بڑے لیڈر ہیں۔ آپ نے ملتان میں حسینی حبیب کے خطبہ صدارت میں فرمایا: "اس شخص کی زندگی پر میں کیا کہوں جو روئے زمین پر حق و صداقت کا علم بند کرنے والا پہلا فرد ہے۔" حسین کی شہادت کا واقعہ کسی ایک قوم سے متعلق نہیں ہے۔ امام اس وقت اپنی بلند سیرت کا اظہار فرما کر آنے والی قوموں کے سامنے ثبات و استقلال، صبر و سکون، اور حق پسندی کا ایک کامل نمونہ رکھ گئے ہیں تاکہ ان کی قربانی کو سامنے رکھ کر ظالموں اور ظالموں کے سامنے سر تسلیم خم نہ کریں۔ کہ بنا کے میدان میں امام حسین کی سیرت کے وہ وہ جو ہر کھلے ہیں جن پر غور کر کے انسان انگشت بدندان رہ جاتا ہے۔ اس چودھویں صدی میں جبکہ دنیا انسانیت اور صداقت سے سیکڑوں کوس دور ہٹ گئی ہے آپ کی بلند سیرت قوموں کیلئے مشعل ہدایت کا کام دے سکتی ہے۔

امام نے جو حق و صداقت کے ایک عام اصول کے لیے جان دی اس لیے ہر قوم و مذہب کے لوگ آپ کی مشابہت اور فداکاری پر انصوبہاتے ہیں۔ دنیا سے سیکڑوں سلطنتیں مٹ گئیں۔ ہزاروں بڑے بڑے انسان پیوند زمین ہو گئے کہ آج کوئی ان کا نام بھی نہیں لیتا لیکن امام نے اپنی قربانی سے تاریخ پر ایسا نقش چھوڑا ہے جو اپنی پائیداری سے جدید عالم پر ہمیشہ کے لیے ثبت ہو گیا ہے دنیا بدل جائے گی۔ عالم بدلے گا اب دنیا میں تغیر آجائے گا لیکن ظلم اور مظلوم باقی رہیں گے اور جہاں بھی حق و صداقت حیر اور ظلمت پر سر پکا رہے گی وہاں حسین اور یزید کو یاد کیا جائے گا ہر دور میں یزید پیدا ہوتے رہیں گے لیکن حسین جیسا صداقت پسند بلند سیرت کا انسان اب پیدا نہ ہو گا۔

امام حسین کے اصول کی ہمہ گیری آیا۔ ایسا واقعہ ہے جس پر تمام قوموں کے اتحاد کی بنیاد رکھی جاتی ہے۔ اندوہ میں حسین ڈسٹ کا انفرنس ہوئی۔ ہربائی نس مہاراجہ ہلکار ان اندورنے پیغام بھیجے ہیں فرماتے ہیں: "آج اس جلسہ کو تمام اقوام و مذاہب کے لوگ مشترکہ طریقہ سے کر رہے ہیں۔ میں نے امام حسین کے اس بہرامہ سے جتنی کمال رائے جو اپنے آزادی کے لیے جشیانہ طاقت کا مقابلہ کرتے ہوئے اپنی جان کی بازی لگا کر وہ شہید انسان قربانی دکھائی جسے حق اور انصاف کو

دنیا میں قائم کر دیا۔ اگر تمام ملک ہیں اس قسم کے ملتے ہوئے آئیں تو مجھے یقین ہے کہ یہ قومیں
اور ملتیں ہوں ہیں اتحاد و اتفاق ہو جائے گا۔

فریڈرک ایک ہے گولڈنٹکھاہر کہ "اگر میں نو جوان ایشیا۔ افریقہ۔ اوشترلیا۔ امریکہ اور
یورپ کو عراق کے میدان میں جمع کر سکوں اور اگر حسین اللہ عباس کے مددگاروں کے رہنے پر
کربلا میں کھڑا ہو سکوں اور اگر میری زبان اور لب و لہجہ سب لوگ سمجھ سکیں تو حسین کی زندگی
اور موت کے اندرونی اور روحانی پیغام کے متعلق گفتگو کروں تو حسین اللہ عزائمیت کا ایک بہترین
نمونہ بنے گا۔ وہ ریگیتانوں میں، دریاؤں میں، نفرت اور ہیرت کی تاریک گھاٹیوں میں، امن اور
جہاد کی دعوت دے رہے تھے۔ اُن کی عملی زندگی میرے نزدیک ایسی ضرب المثل ہے جو عالمگیر معنی
رکھتی ہے۔"

پھر جب تمام اقوام عالم اس حادثہ کی عظمت سے اس درجہ متاثر ہوئے۔ تو مسلمان جو قریب سے اس
واقعہ کے دیکھنے والے تھے اور بن کے ساتھ براہ راست اس کا تعلق تھا وہ کیسے متاثر نہ ہوتے۔ چنانچہ
ہوئے اور اتنا کہ جتنا کسی چیز سے متاثر نہیں ہوئے۔ اس کا اظہار سب سے سر محمد سلیمان گولڈن
ڈیٹس آف حسین "میں ان الفاظ میں فرماتے ہیں "آج دنیا میں ایک مسلمان بھی ایسا نہیں
جو امام مظلوم کی شہادت کے اندوہناک واقعات کو سن کر یا پڑھ کر اپنے آنسوؤں پر قابو پاسے
حضرت امام کی شخصیت کو ہر عہد کے مسلمانوں سے محبت اور عقیدت کا خراج ملتا رہا اور اُن کا
نام اسلامی تاریخ کے شہداء کی فہرست میں سب سے اونچا رہا اور رہے گا۔"

ہزار گز اللہ ہائی نس محمد عثمان علی خاں نظام حیدر آباد دکن سلسلہ ہجری کے پیغام میں
ارشاد فرماتے ہیں "تیرہ سو برس ہو۔ حضرت امام حسین علیہ السلام اپنے وفاداروں اور حاشیہ
کے ایک چھوٹے سے گروہ کے ساتھ رصائے آبی پر راہ حق میں قربان ہو گئے۔ اگر وہ ظلم و جور
کا اس طرح مقابلہ نہ کرتے تو دین محمدی کو اس سے بھی بڑی مُستقبل کا منازک ٹپتا اور انت
اسلامی کو ایک گمراہ رہنما کی تقلید پر مجبور ہونا پڑتا۔ امام مظلوم نے ہمارے سامنے فرشتہ ناسی
اور راہ حق میں ایثار و قربانی کی ایک عظیم الشان مثال قائم کر دی ہے۔"

میر محمد علی جناح صدر آل انڈیا مسلم لیگ کہتے ہیں "امام حسین علیہ السلام

بہتر مردوں ترشان دنیا میں نہیں پتلیں کی جاتی اس لیے کہ وہ بہتر تھے بہت اور بہادری کا اور
یکڑے قربانی اور ایثار کے۔ بہتر سندس کو بالخصوص ان کی زندگی سے سبق لیا جائے اور ان کی
پیروی کرنا چاہیے۔

مذاہن میں خصوصیت کے ساتھ شیعہ جماعت نے واقعہ کریم کی یاد قائم رکھنے میں نمایاں عہدہ
لیا اور اسے اپنی انفرادی اور اجتماعی حیات کا ایک اہم عنصر قرار دے لیا۔ اس کا اندازہ آپ کو
آنریرل ڈاکٹر مسر سید سلطان احمد ایٹ روشن دماغ شیعہ کے ان الفاظ سے ہو جائے گا جو
انھوں نے شیعہ کانپسیر کا نفرین کے اجلاس کو منفقہ ۱۳۵۰-۱۵ اپریل ۱۹۳۷ء کے
خطبہ صبرت میں فرماتے ہوئے: "ہم واقعہ شہادت کی وہ سالانہ یادگار جو عزا داری کے مختلف
مرسم کی شکل میں منائی جاتی ہے شیعوں کی حیات اجتماعی کی ایک ایسی کارفرما روح ہے جو ان کی زندگی
کے ہر شعبہ پر حکمران ہے۔ اگر آپ اس میں مداخلت کریں گے تو گویا ان کے اُس خزانہ حیات پر ڈاکہ
ڈالیں گے جس کو وہ اپنی ہر چیز سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں اور جو ان کے لیے سوا زندگی کا سوال ہے۔"
یہ ہم یادگار کے واقعہ کے بعد پہلی ہی صدی میں مسلمانوں نے قائم کر لی اور اس میں برابر
افزادہ ہوتا رہا۔ اس لیے وہ عزا داری ہے جو چودہ صدیوں کے برابر جاری ہے۔ یہ وہ ماتم ہے جو
آج ۱۴۰۰ء تک چلے کا چلا جا رہا ہے۔ یہ وہ عزا داری ہے جو دبائے دُش کی جوٹائے میٹ
نہ کی بادشاہتیں اُس کے شانے کی درپے ہوئیں مگر نمودت گئی سلطنتیں اُسی بجلی میں اپنی
ہفتیں صرف کرتی رہیں مگر ساری طاقتیں سلب ہو رہیں۔ بڑے بڑے بادشاہ اُس کو پامال
کرنا اُٹھے مگر خود پامال ہو رہے۔ ہزاروں عزا داریوں کو سولیاں دی گئیں۔ ہزاروں
ماتموں کو موت کے گھاٹ اتار دیا گیا مگر یہ ماتم بند نہ ہوا اور یہ عزا داری بند نہ ہوئی۔
یہ موقع نہیں ہے کہ عزا داری کے ہر دور کی صورت اور اس کی رفتار پر تاریخی حیثیت سے
کوئی بیسٹ تبصرہ کیا جائے اس کے لیے کتاب کے آخر میں ایک نقل غنیہ درج کیا جائے گا
مگر اتنا تو ماننا پڑے گا کہ سنی شہادت کی یہ طولانی عمر رکھنے والی یاد ایک ایسی خصوصیت ہے
جس کی نظیر تاریخ عالم میں ناپید ہے۔

یادگار قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔
 یا وہ قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔
 یا وہ قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔
 یا وہ قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔

یادگار قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔
 یا وہ قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔
 یا وہ قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔
 یا وہ قائم نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ قائم ہو جائے تو اس کا نام بھی قائم نہیں ہو سکتا۔

آج کو معلوم ہو کر واقعہ کر جانے کے بعد کہتے نقیبات ہوئے۔ تو ان کے نام بھی قائم نہیں ہو سکتے۔
 دنیا میں اخلاق کے معیار میں کن رجحان غیرت ہوئے۔ بہت سی چیزیں ہوئی۔ اس کے بعد اس وقت کی نگاہ سے دیکھی جاتی تھیں بعد کو انسانوں کی نظروں سے اڑ گئیں۔ بہت سی وہ باتیں جو نہایت شرمناک اور ذلت آمیز بھی جاتی تھیں دوسرے وقت میں وہ باعث فخر و عظمت بن گئیں۔ ہر دو سوئیں برس، پانچ سو برس بلکہ ہر سال انسان کے مزاج میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ انسان کے اخلاق معیار رہتا رہتا جو جگہ جگہ باری آجھوں کے سامنے آتا۔
 تو ان میں یہ انقلابات ہوتے رہتے ہیں تو کیا خیال کیا جا سکتا ہے۔ اتنی غور سے سمجھنا کہ اس میں ہر بات سی صدیاں آئیں رہ چکی گئیں۔ بادشاہتیں قائم ہوئیں اور ان کے درباروں میں ہزاروں قسم کے حالات ہیں تبدیلیاں ہیں لیکن وہ کون سی چیز تھی کہ آج کے زمانے میں عزت کی نگاہ سے دیکھی گئی تھی اسی عزت کی نگاہ سے آج تیرے سر پر عزت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہے۔ اتنا پرکھ کر کہ وہ سب شرمناک اور ذلت آمیز کی صفات کے ساتھ ہی آج بھی آج بھی کہ جب اس دنیا میں انسانیت قائم ہے اس کے اصول کی بنیاد پر زندگی ہے۔ اس کے

کھلی ہوئی بات ہے کہ جتن کوئی مؤرخ اہم ہوگا اور تاریخی حوادث میں جتنی کسی واقعہ کو نہایت
اور اہمیت زیادہ ہوگی اسی قدر اس پر اپنی فکر و قلم طبیعت آزمائی زیادہ کرے گی۔ اسی کا نتیجہ
ہے کہ دنیا کی تاریخ میں کربلا کے واقعہ سے بڑھ کر کسی واقعہ پر نظم و نثر لکھنے کا ذخیرہ فراہم نہیں ہوا
اسلامی تاریخ کی تدوین سے پہلے خصوصیت سے اس واقعہ پر بقائینف شریف ہو گئے اور
ابھی کربلا کی زمین پر شہیدان کی تری خشک نہ ہوئی ہوگی کہ شاعروں کی زبان سے اس
واقعہ کی نظم کے اشعار تراش کر نکلے۔

سب سے پہلے اس واقعہ کے تاریخی عناصر کا تحفظ بہت کچھ سیران کر بلائے
کیا۔ جو کچھ مواد ان سے ملتا ہے وہ اگرچہ مقدار میں کم ہے لیکن اس سے حسین کے فلسفہ شہادت اور
بنی اہل بیت کے عقیدہ زندگی کے سمجھنے میں جو مایہ کے مطابق مدد ملتی ہے۔ سیران کربلا کی وہ تقریریں جو
کوفہ اور شام کے بازاروں اور درباروں میں ہزاروں کے مجمع عام میں ہوتی ہیں اور مدینہ میں
آکر منیات جمع ہیں اور امام دین العابدین نے جس طرح ان واقعات کی اشاعت کی ہے
اس کے نتیجہ میں اس واقعہ نے ساری عرب سے شناسائی پائی گئی۔ خود اموی نامہ نگاروں
اور مذہبیوں نے کسی نہ کسی رنگ میں واقعات کو (مسج کر کے سنی) بیان کیا۔ وہ بغیر شعور کے
اکثر اس کے اسلوب ہندسہ سے بیان کر دیتے تھے جن کی مورخ کی نگاہ میں بڑی قیمت ہے۔ شعرا کے
لیے اس واقعہ نے دراز سیر مواد متاثر کیا اور شیباس سے اپنے کلام میں زور پیدا کرنے لگے،
غیرہ ان اشعار کے جو اہمیت سیرانی کی طرف منسوب ہیں عام شعراء میں چند شعر مرثیہ کے جو
پہلے پہل کے تھے وہ اب ان کتاب کے صفحات پر ابجا موجود ہیں مگر مستقل طور سے
اس علم الہی کی ابتداء کہیت سے ہی شاعر نے کی ہے۔ پھر سید اہل بیت نے اس میں ترقی کی
اور وہ بل ترغی نے اس پر کربلا کی اور یہ سلا اس کے بعد جاری ہو گیا۔

شعر میں ان مختلف شہیروں کو چھوڑتے ہوئے جو اہمیت کی زبان سے یا مختلف تہذیب کے
دین سے ملنے والی طور پر لکھے ہیں۔ مثلاً ان اقوام کے ذیل میں جو امام حسین کے زمانہ کا
برہم لیتے ہیں۔ یہ سید عمار بن عمرو غزالی اور پھر مختار کی جانب سے ہوئے ہیں جن کا ہر

ہی یہ تھا کہ لوگوں کو واقعہ کر بلا کی اہمیت سے متاثر بنایا جاسکے۔ ان میں سے بہت کم نیک
موجود ہیں اور میرے خیال میں اگر وہ سب جمع ہوتے تو ایک برس بڑا ذخیرہ مرقعات اور نسخے
متعلق ہمارے ہاتھ میں ہوتا۔ مستقل طور سے اس سلسلہ میں تصنیف کی ابتداء ہی صدی کا آغاز
سے ہو گئی اور ان مخلف لوگوں کی کئی ازری کے قتل کا نام اس میں درج کیا گیا ہے۔ اس سے اس
بعد کی تمام کتابوں میں واقعات ملتے گئے ہیں۔ اس کے بعد برابر سند مؤرخین واقعہ کر بلا پر
مقابل لکھتے رہے اور قصائیف کا سلسلہ جاری ہو گیا۔

آخر کتاب میں دوسرا ضخیم مختلف زبانوں میں واقعہ کر بلا کے بارے میں کتابوں کی فہرست
کے متعلق آئے گا جس سے آپ کو اندازہ ہو گا کہ دنیا کے کسی مونیٹ پر اتنا نہیں لکھا گیا اور نہیں کہ
گیا ہے جتنا کہ واقعہ کر بلا کے بارے میں لکھا اور کہا گیا ہے۔ مگر حقیقی کتابیں تصنیف ہوئی ہیں
سب سے پہلے نقطہ نظر کے ماتحت ان ہی لوگوں کے لیے جو اسلام اور پیغمبر اسلام کے معتقد ہیں۔ ان
میں قرآن کی آیتیں ہیں۔ پیغمبر کی حدیثیں ہیں اور اس طرح کی روایتیں ہیں جو مسلمانوں کے
طبقہ میں مقبول ہوتی ہیں۔ کوئی غیر مسلم ہندو، عیسائی یا کسی دوسرے مذہب کا انسان اگر واقعہ کر بلا
کو اس کے اسباب، نتائج اور ضروری تفصیلات کے ساتھ جاننا چاہے تو کوئی ایسی کتاب نہیں
ہو جس کا پتہ دیا جاسکے۔ پھر سہ۔ جن لوگوں نے تاریخ نویسی کے فریضہ کو اپنے ہاتھ میں لیا
وہ مؤرخ نہیں تھے اور نہ تاریخ نویسی کے قوانین سے واقف تھے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ واقعہ کر بلا
کبھی فلسفہ تاریخ کے ماتحت صحیح استنتاج سے آشنائی نہیں ہوئی۔

زیر نظر کتاب اسی ضرورت کو سامنے رکھ کر لکھی جا رہی ہے اور اس موقع پر جبکہ
دنیا نے انسانیت کے اس عظیم واقعہ کو پورے تیرہ سو برس ہوئے ہیں اور سب سے
مات کے افراد متفق ہو کر حسین بن علی کی سیرت مدد سے یادگار کی جانب پورے طور پر
متوجہ ہیں تو یہ کتاب اس صدی کی یادگار کے طور پر حق، انصاف اور سچائی کی بارگاہ میں
حریت، مساوات اور انصاف کی بارگاہ میں۔ انسانی دل، دماغ اور پیغمبر کی بارگاہ میں۔
انسانی جذبات، احساسات اور شرفیاء خیالات کی بارگاہ میں۔ انسانی وقار اور

میر دست دعا بند کئے ہوئے تھے۔ نتیجہ معلوم ہے کہ خدائی نکلنے اور انبیا کی کو بر باد کر دیا۔ اب
عبدالطلب جو محو فطرت تھے عملی طور پر حفاظت حرم مشاہدت ہو گئے۔ عبدالطلب کے دل میں بارہ
بیوں میں سے دو بیٹے عبدالقادر اور ابوطالب تھے۔

۱۔ انہی عبدالقادر کی قربانی کا واقعہ مشہور حضرت اسماعیل کی قربانی کے واقعہ کے کتب
تواریخ میں مذکور ہے جس میں حضرت اسماعیل کا نسب ایک دہائی تھا اسی طرح مشہور ہے کہ عبدالطلب
نے سو اونٹوں کی قربانی کے بدلے میں عبدالقادر کی جان بیانی : اس واقعہ کی بنا پر عبدالطلب

بھی فخر سے کہلائے۔

قدرت کا کرنا کہ آخر میں ان کا انتقال بائیس سال ہو گیا اس کے عبدالطلب کے تمام قبائلا
و اختیارات ابوطالب کو ملے ہوئے ابوطالب "شیخ البیضا" اور "سردار قریش" مشہور
ہوئے اور حامل ہوئے تمام موارث انبیاء کے اور ان امانتوں کے جو ابراہیم و اسماعیل
کی متروک تھیں اور بچے بڑی امانت ایک ان کی حفاظت میں آئی۔ وہ عبدالقادر کے یتیم محمد
کی ذات تھی اور وہ قدرت کے مقام پر اس ذات کے ساتھ دہستہ تھے ان سب کی حفاظت

ابوطالب کے متعلق تھی۔

ابوطالب کی آغوش میں جب حضرت محمدؐ کی پرورش ہو رہی تھی تو ابھی آپ کی عمر
نوجوانی کی منزل میں تھی کہ آپ کی چھانی اور امانت داری کو تمام غریبوں نے تسلیم کر لیا اور آپ
کو "صادق" اور "امین" کا لقب دیا یہاں تک کہ اپنی امانتیں آپ کے پاس رکھنا شرف کہیں
اس کے علاوہ اہم مقامات میں آپ کے تصفیہ کو قابل قبول سمجھا جاتا تھا نہ کعبہ کی مرمت کے
موقع پر چھرا سود کے رکھنے جانے کا فیصلہ مشہور ہے۔

حضرت محمدؐ کے ای عمر میں برس کی تھی جب قریش میں "حلف الفصول" کا عہد بنا
ہوا تھا ریشہ منانیت اقرار کر رہی تھی کہ اتنے شریفانہ اصول پر معاہدہ اس کے پہلے کبھی نہ ہوا تھا اس
معاہدہ کی تحریک دہراہی با تہم ہی کے ساتھ تھیں میر عبدالطلب سب سے پہلے اس کے داعی تھے۔
واقعہ تھا کہ عبدالطلب کے انتقال کے بعد عرب میں مطلق اخائی اور اہلی

ایہ مرزا محمد عسکری صاحب بی اے علیہ سید امتیاز حسین صاحب ایڈووکیٹ

پھر شروع ہوئی رشتے نامے کی وجہ سے آپس میں نزریاں تو نہیں دیں لیکن جہنمی مگوئیوں کی زندگی محفوظ نہیں تھی۔ معاملات کی حالت ایسی ناگفتہ بہ ہوئی تھی کہ غلطہ قبیلہ بنی انیس کا شاعر گزرا ہے۔ ان دنوں ہمارے ملک کی سڑکوں پر لوٹ لیا گیا۔ بنی ہاشم کا حال اس کی تالیفوں اور اس قسم کے جوڑے اقدامات سے متحمل نہیں ہو سکا تھا۔ انھوں نے یہودیوں اور مسیحیوں کی خدمت و نگہداشت کا بیڑا اٹھا لیا۔

بنی ہاشم، زہرہ اور تیمم بن عبد اللہ بن جراحان کے مکہ میں جمع ہوئے اور مدد کیا کہ ہم ہمیشہ مظلوم کا ساتھ دینگے اور اس وقت تک چین سے نہ بیٹھیں گے جب تک کہ اس کا حق ادا نہ ہو جائے اور ہم اسباب زندگی میں یک دوسرے کی معاونت اور ہمدردی کریں گے اس معاہدہ کا نام حلف الفضول رکھا گیا۔ بنی ہاشم کی ایک قدیم انجمن کے نام کی یادگار میں رکھا گیا جس میں فاضل، فاضل مفضل اور فاضل تاس کے اور اس سے اس کا نام فضول پڑ گیا تھا۔ حضرت محمدؐ اس معاہدہ میں شریک تھے اور آپؐ اس انجمن میں شرکت ۵۹۵ء یعنی ربی شادی کے کچھ دن بعد کی تھی اور ہمیشہ اس پر آپؐ نازوں رہے بلکہ دعوت اسلامی کے نکلور کے بعد جبکہ سابق کے تمام عرب کے معاہدات اور مناسبات کا عدم قرار دیدیے گئے تھے آپؐ اس معاہدہ کا اپنے کو پابند سمجھتے تھے اور فرماتے تھے کہ آج بھی اگر کوئی مجھے اس معاہدہ کی بنا پر آواز دے تو میں اس کی حد پر لبیک کہوں گا رعقات بن سعد طہوع بن سعدؓ اگر آپؐ نے عرب کی تاریخ پڑھی ہو تو آپؐ کو معلوم ہوگا کہ یہ معاہدہ عرب قوم کی اسپر کے بالکل خلاف تھا وہاں تو یہ تھا کہ ہم کو اپنے ہم قوم کی مدد کرنا چاہیے خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم۔ اس قبائلی تعصب کا نتیجہ یہ تھا کہ ایک شخص کی جنگ قبائلی جنگ بن جاتی تھی جو پالیس چالیس برس رہتی تھی پس غلط ذہنیت کے خلاف اگر بجاوت کرنے والے تھے تو بنی ہاشم تھے جو دنیا کو حق اور انصاف کی قدر و قیمت کا اندازہ کر رہے تھے اور بتا رہے تھے کہ اس کے مقابلہ میں قومیت یا برادری کوئی چیز نہیں ہے۔

سے » حلف الفضول کی تشبیہ کے بعد ساتویں صدی عیسوی میں عثمان بن حویرث

اور پھر دہشت و ترس کے ساتھ اس کے ساتھ ہوا کہ وہ بڑا زوردار اور مہیا کا ملک کا حکم فرمایا گیا
 مہیا کی بیوی کے ساتھ ہوا کہ وہ بڑا زوردار اور مہیا کا ملک کا حکم فرمایا گیا
 میں اس وقت بھی بہتر کر رہا تھا اور اسے آہل بیت کی رشتہ کی وجہ سے دلوں
 پر کان مچا کر مہیا کے ساتھ ہوا کہ وہ بڑا زوردار اور مہیا کا ملک کا حکم فرمایا گیا
 محمد مصطفیٰ کی عمر تیز تھی کہ قرآن کی آیت کی وجہ سے وہ فرزندِ یحییٰ بن زکریا کا
 بہنوئی بن گیا۔ یہی سبب ہے کہ مہیا اور ابو طالب نے اسے لایا
 یہ سبب ہو گئے آپ کے بارگاہ کرنے کیلئے محمد مصطفیٰ نے علی کی پرورش اپنے متعلق کر لی۔ اب علی
 محمد کے آغوشِ تربیت میں تھے۔

یہاں پہلے یہ نظر ڈالیں کہ اس خاندان کی زمین تھیں کس آسمان تک پہنچ چکی تھیں اور
 اس کے قدیم روایات کس درجہ شاندار ہیں۔

اگرچہ یہ مہیا کے جہیز کا مرکز ہوا ہے ان کے دادا حضرت ابراہیم کا
 زمانہ ان کے مورث علی بن ابی طالب کی بارگاہ میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کر کے "فوجِ خدا"
 کہیں گے یہ قربان کا جذبہ اس خاندان کا ورثہ ہے۔ عبدالمطلب اور ان کے فرزند عبدالمطلب
 نے شکی سبب کو دہرا کرنا بت کر دیا۔

زوردار، تہم قبائل، شہر کی شیرازہ بندی کا فخر ان کو حاصل ہے۔

(۱۱) خاندانِ کعبہ کے مہیا اور مہیا کے متعلق ہونے کی حیثیت سے انہیں تمام عرب کی مرکزیت

میں حاصل ہے۔

۱۲۔ اندرونی اور بیرونی معاملات میں عرب قوم کی لیڈر شپ اور شہانیدگی ان کا حق ہے

۱۳۔ دو غریبوں کے مہیا اور مہیا کے لیے سخت اوقات میں

مسکینوں کی خبر گیری کرنے والے ہیں۔

۱۴۔ وہ اہم اور سنی دونوں حیثیتوں سے سردارِ ستید ہانے جاتے ہیں۔

۱۵۔ وہ ایک ہی وقت میں جنگ کے میدان کے شہسوار اور روحانی عالم کے ہمراز ہیں

۱۶۔ یہ سب کی جنگ میں عبدالمطلب کا طریقہ بیٹا اس کا وارث ہے۔

[illegible]

تمام قریش کی رہنمائی کی تھی۔

و آنگاه نمایان شود بیست و نه گوشه از رتبه اول و بیست و یک

لے شہادتیں

مست. رشت ایرانی اس خاندان کے اسٹے ہی اقتدار پر یزید و بنی ہاشم سے

مقدس خزانہ پر ایسا ایسا آفتاب چھانا چاہتی تھی کہ جس کی روشنی سے تمام دنیا کی تاریکیاں مٹ جائیں۔
ناپید الٹا زمین سے نکلے گی اور تمام دنیا کی تاریکیاں مٹ جائیں۔

چیسٹی سدی عیسوی میں جبکہ دنیا تاریکی کے عظیم دور سے گزر رہی تھی اور انسانی تمدن

کشتی تفریح اور مذاق کلوغان سے ڈانڈا ڈول تھی۔ جزیرہ نمک سے یہ قنات جالغ ہوا جس

کی ابتدائی کزنس اگرچہ حجاز کی سرزمین مکہ سے نکلا ہے ہوی قیام مار زتہ رفتہ اُس کی روشنی شہ

و غرب میں نازل گئی اور دنیا کو روشن کر دیا۔ یہ عالمگیر نایب مہلایم تھا اور اس خداوندی مہلایم

کے لئے بھی نئی مائٹرم کا گھرانہ منتخب ہوا۔ وہی عبداللہ کا نیم عمر محمد علیؒ جس کی سہیلی اور ساتھی

کو تسلیم کیا جا چکا تھا اس پیغام کا حامل قرار دیا۔ اس پیغام کے ذریعہ سے کہ سنات کو انکے پاس

تو انا کے سامنے سر جھکانے کی دعا فرمادی گئی اور اسے ہاتھ کے تراشے ہوئے بتوں کی پرستش

کو مٹانے کا اعلاؤں کا اگلا آگندہ ست سونے جاندی تھی، کے جو نامہ ورمی نہیں ہیں۔

گوشہ بہ دست سے خارجہ انسان ہم جنہ سے حکم دہ الہی اقتدار کے سامنے انی سوت

یہ سب کچھ ہوتا تھا جو اور دنیا کو اپنے سامنے سرنگوں ہونے پر مجبور کرتا۔

اس وقت حکم سننے کے لئے میں نے اس شخص کو اشارت کی اور اٹھایا ان کے حجاز و بھاؤ

حضرت عالمی کے عہد کے قریب علم بکھنوں کی ہوتی ہے اور اس سن میں انسان تربیت سے

میں نے اس سے کہا کہ میں نے تم سے پہلے ہی یہ سنا ہے کہ تم نے اپنے آپ کو رسول

کے آغوش میں ۲۰۰۰ جہازیں ہمارے ہاتھوں سے ایک سال میں اور دوسرے علی - علی احمد

میں نے اس وقت تک اس غم سے اپنے دل سے ہٹا دیا تھا کہ میں اس میں ہونا چاہتا تھا۔

سے تیس برس تک اس کی خدمت میں رہا۔ اس کے ساتھ فرض تبلیغ کو ادا کیا مگر علامہ
 گنہ گار میں خود درود و ریاضت کی عمدہ عادت پیدا ہوئی۔ اس کے بعد مدینہ منورہ میں
 تشریف لائے۔ مدینہ منورہ میں اس کی خدمت میں آنے والے تھے۔ ان کے بعد مدینہ منورہ میں
 کی حالت اور غلط فہمی کا دور تھا۔ یہی تھے شہر مدینہ منورہ میں۔ چنانچہ حضور نے کوہ صفا پر
 جبریل علیہ السلام کو بھیجا۔ اگر میں تم سے یہ کہوں کہ پہاڑ کے پیچھے سے ایک لشکر آ رہا ہے
 تو تم کو یقین سے کہو کہ یہ کہان کہو کہ ہم تم کو بچا رہے ہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا تو میں یہ
 کہتا ہوں کہ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر سخت عذاب نازل ہوگا۔ بقول مولانا شبلی، یہ سب
 یہودی خبیثیت جو حضور نے فرمایا اس پر سارا یحییٰ بن زکریا آپ کے ایمان کا بھی تھے۔ حضرت ہریم ہو کر حبیب
 علیہ السلام پر اس کا بھی تھا۔ دل نہ ہوئے، حال روز کے ہیں۔ آپ نے حضرت علی سے ارشاد فرمایا
 کہ دعوت کا سامن کرو۔ بقول مولانا، حضرت نے حضرت علی سے کہا کہ ایک صانع
 اقرب و باہر ہوئے، یہ ہر وجہ، دنیاوی و دنیوی کی ران رکھو۔ اور ایک پیالہ میں
 دودھ بھر دو۔ اس حرث میں تو تم آپ کے ہاتھ، دھوئے گئے۔ اس حضرت نے کھانے کے بعد کھڑے
 ہو کر فرمایا کہ یہ دین کے راسخوں جو دین اور دنیا دونوں کی کفیل ہے بس ہر ران کے
 اٹھانے میں کون مبرا ہے۔ قد دیجے۔ تم میں جس میں سنا تھا۔ دفعہ علی نے اٹھ کر کہا گو تھو کو
 آفتاب چمکے تو میری نگین پائی۔ اور میں سب سے بڑی عمر ہوں تاہم میں آپ کے ساتھ دوں گا
 آپ کے ہاتھوں کی رعایت پر لیں گے۔ زین الدینی۔ آپ نے نہایت لیری سے حرم کعبہ میں جا کر
 توسیدہ کا نشان کیا جو بھار کے نزدیک حرم کی سب سے بڑی تھیں۔ اسی دفعہ ایک شخص کا
 ہونا۔ ہر طرف سے لوگ مسلمانوں کی ہر چھوٹی میں جماعت پر ٹوٹ پڑے۔ اس حضرت کے
 زہیب حضرت بن ابی ہارث نے حضرت کو بچانا چاہا، لیکن ان پر اتنی تھواریں پڑیں کہ شہید ہو گئے
 اسلام کی راہ میں یہی پہلے شہید ہیں۔

واقعہ مدینہ

اس کے بعد یہ بت یستی کی علانیہ مذمت شروع ہوئی اور دوسرے قریش نے ابولہب
 سے اس کی شکایت کی۔ یہ تھے ابولہب نے نرمی سے ان کو مال دیا مگر جب نزع ہو گئی

تو ایک جماعت اکابر قریش ابو روفد ابوطالب کے پاس چھو گئی۔ اس وفد میں عتبہ بن ربیعہ
 ثقیف، ابوسفیان، عاتق بن بشام، ابو جہل، وابد بن قیس، عتس بن وائل وغیرہ
 شریک تھے۔ ان لوگوں نے ابوطالب سے نصرت، ہمت اور فطرت کی کھائی کھائی اور کہا
 ہمارے بعدوں کی تو این کرنا تو ہماری قوم کو گمراہ لٹا دے۔ ہم کو حق حلال ہے اور اس سے
 یا تو تم رنج سے ہٹ جاؤ یا تم بھی میدان میں آؤ کہ ہم دونوں میں سے ایک کا فیصلہ ہو جائے
 ابوطالب اس دھمکی سے وقتی طور پر خائف ہو گئے۔ سوائے آنحضرت کو کج جان کے کوئی اور تمسیر
 سمجھ نہ آئی۔ حضرت نے عرض کیا "اے پیارے بیٹے میرے دیر اتنا بوجہ نہ ڈالو کہ میں اٹھ نہ سکوں
 اپنے دیکھا کہ اب ان میں بھی تلخ نہیں ہے۔ پاؤں اڑھ کر اترتے ہیں۔ اپنے آبیدہ ہو کر فرمایا کہ خدا
 کی قسم اگر یہ لوگ میرے ایک ہاتھ میں سورت اور دوسرے میں چاند ل کر دیں تب بھی میں
 اپنے فرماؤں سے باز نہ آؤں گا۔ خدا اس دم لو پڑ کرے گا یا میں خود سب بشار ہو جاؤں گا۔
 اس جواب کو سن کر ابوطالب کا دل بل گیا اور آنحضرت سے کہا کہ جاؤ اب تم کو کوئی نعمت
 نہیں پہنچ سکتی۔ حضرت کا یہ استقلال اور اہل قریش کی اس مناسبت سے تکلیف دہی برابر
 جاری رہی۔ ان کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ کس ایسا تو نہیں ہے کہ یہ شخص جہاد و شہادت
 اور نام و نمود کی خواہش سے ایسا ایک نیا مذہب قائم کرنا چاہتا ہے۔ لہذا انہوں نے اپنی جانب سے
 عقبہ بن ربیعہ کو حضرت کے پاس بھیجا اور کہا بھیجا کہ اسے محمد آخر تم چاہتے کیا ہو؟ مکہ کی ریا
 یا کسی بڑے گھرانے میں شادی؟ یہ دوست کا ذخیرہ؟ تم یہ سب کچھ متیار کر سکتے ہیں اور اس پر مبنی
 راضی ہیں کہ پورا مکہ تم سے زبردندان ہو جائے لیکن تم ہمارے مذہب میں دخل نہ دو لیکن
 حضرت نے ان سب فضول سوالوں کے جواب میں قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھ دیں جن کا
 اثر عقبہ پر اتنا ہوا کہ اس نے قریش سے ہجر کر لیا کہ محمدؐ کھلم کھلا پیش کرتے ہیں وہ شاعری
 نہیں، کوئی اور چیز ہے۔ میری رائے یہ کہ تم ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو۔ اگر وہ کامیاب
 ہو کر عرب پر غالب ہوں گے تو اس میں بھی تمہاری عزت اور نہ عرب ان کو خود فنا کر دے گا
 قریش نے یہ رائے منظور نہ کی اور سخت تنفرد شد جس کو اچانک کی اصطلاح میں بائیکاٹ
 اور نان کو اپریشن کہتے ہیں جاری رکھا۔"

مگر ابوطالب نے حضرت محمد مصطفیٰ کی حفاظت میں جان کو جان نہ سمجھا بلکہ اسی اولاد کو بھی رسول پر جان نثاری کی عادت ڈالی۔ اس وقت جب یہ لوگ شعب ابی طالب میں نہ ہو سکتے تھے اس خیال سے کہ ہمیں دشمن شعب کو اچانک حاکم کر کے حضرت محمدؐ کو قتل نہ کر دے ابوطالب آپ کو ایک بستر پر رشتہ نہ دیتے تھے بلکہ اپنی اولاد کو باری باری آپ کے بستر پر لٹاتے تھے اور آپ کو ان کے بستر پر قتل کر دیتے تھے اس کا مطلب یہ ہوا کہ محمدؐ کے بدلے تو بھی ان کا فرزند قتل ہو جائے کوئی پرواہ نہیں مگر رسول کی جان بچ جائے۔ یہ ذوق قربانی کیا فریادش ہونے کے قابل ہے؟ یہ کس کی خاطر تھا؟ چاہے کھیس محمدؐ کی خاطر اور چاہے کھیس اہل مکی خاطر۔

تین برس کے محکم محاصرہ کے بعد ان قید سے نجات ملی مگر یہ "عرب عدم تشدد کے قائل نہ تھے۔ وہ اس کو جیل اور بزدلی سمجھتے تھے۔ انہوں نے مسلمانوں پر سخت سے سخت مظالم شروع کئے۔ حضرت ان منصب ابی ابراہیم کو نہایت جو اندری اور آبدھالی سے برداشت کرتے تھے۔ یہ مسائب اور پریشانیوں کا زمانہ بنو نہتم نہیں ہوا تھا کہ سلمہ بنوی میں لینی اجنت سے دشمنوں پر حضرت ابوطالب اور حضرت محمدؐ کا انتقال توڑ سن ہی دن کے آگے چھٹے سے ہوا۔ ان دونوں آدمیوں کی رحمت سے حضرت محمد مصطفیٰ کو سخت رنج و مال ہوا۔ اسی سے آپ اس سب کو "عام الحزن" اور پنج کا سال فرماتے تھے۔ اب آپ کے لیے وہ سپر جبر سے متوجہ ہو گئے۔ آپ آجانی تھی یعنی ابوطالب کی قدیمی وجہات بھی باقی نہ رہی تھی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ابن مکر کی ایڑی پر آپ کو حد سے زیادہ بزدلی یا تنگ کر دیا۔ آپ کی جان لینے کے واسطے آپ کو گھیر کر آگ کے دھت آگے گھر کو لکھ کر آپ کو قتل کر ڈالیں گے۔ مجبور ہو کر آپ کو اپنے پیدائشی وطن ماکہ کو تیز کرنا پڑا۔ مدینہ کی جانب روانہ ہو گئے اسی کا نام "ہجرت" ہوا۔ اس موقع پر آپ اپنے بچا زاد بھائی علی بن ابی طالب کو بدایت کی کر وہ آپ کے بستر پر آپ کی چادر اوڑھ کر سو رہے یہ کوئی معمولی بات نہیں کہ دشمنوں کی کھینچی ہوئی تلواروں کے اندر علی بن ابیطالب اپنی جان کو حفاظت رسول میں سپر بنا کر ہونے ان کے بستر پر آرام کرتے رہے۔

مدینہ میں چھوٹنے کے بعد بنی نضیر اہل ماکہ کو مخالف گروہ نے اطمینان کی زندگی بسر کرنے نہیں دی

اور تھوڑے دنوں میں بڑی بڑی فوجوں کے ساتھ آپ پر چڑھائی کی پوری احمد اور خندق کی لڑائی
مشہور ہیں۔ ان میں مخالف طاقتوں نے ایسا کر کے عزت و شرف کے ساتھ شہر کو شکست دی تھی
مگر سچائی کی طاقت کو شکست نہ دے سکے۔ ان لڑائیوں میں محمد مصطفیٰ کی مہارت میں قابل و متفہمی
کی تمام اسام کے نام کے ساتھ اپنی یاد قائم رکھے گی۔

قدرت کو ان دونوں بھائیوں کا اتحاد اور زیادہ مضبوط بنانا تھا حضرت محمد مصطفیٰ
ایک بیٹی تھیں فاطمہ زہرا جنہیں آپ بہت عزیز رکھتے تھے اور ان کی اتنی عزت کرتے تھے جتنی کسی
باتنے اپنی بیٹی کی عزت نہیں کی ہو یعنی جب وہ آپ کے پاس آتی تھیں تو آپ تعظیم کے لیے کھڑے
ہو جاتے تھے۔ یہ نتیجہ تھا ان بلند اوصاف کا جو اس مقدس خاتون کو حاصل تھے۔

علاء عرب میں قدیم زمانہ سے بڑا جذبہ پاکیزگی خاندان کا پایا جاتا تھا ان کا خیال تھا کہ
بہت حد تک صحیح تھی کہ انسان میں اچھائی اور برائی خون اور لطفہ میں ہوتی ہے اور انسان بعد
نسل چلا کرتی ہے۔ اس وجہ سے وہ شجروں پر بہت زور دیا کرتے تھے اور وہ نہایت احتیاط
کے ساتھ محفوظ رکھے جاتے تھے، مرنے والے سردار کی شجاعت، تہذیب اور عقل اس کے ساتھ قبر میں دفن
نہیں ہو جاتی تھی بلکہ وہ ایک لافانی ورثہ میں تبدیل ہو جاتی تھی جس سے اس کی نسلیں متصف نظر آتی
تھیں، ایسے لوگوں کی لڑکیاں فطرۃً بہادروں کی مائیں ہوتی تھیں۔ بہر حال عربوں میں سب
بڑی مکہ کی عیت تھی کہ اُس کی رگوں میں خلیس عربی نرن دھڑا رہا ہو۔ عرب کی
کسی معمولی خاتون کی شادی عجم کے بادشاہ کے ساتھ بھی ذلت ہی کنی نگاہ سے دیکھی جاتی
تھی۔ اور اس بات پر ضد کرنے سے ایک دفعہ خیرہ کے آخری بادشاہ کو اپنے تخت اور اپنی
جان سے ہاتھ دھونا پڑا۔ اسلام نے اگرچہ اس بارے میں نگاہ میں وسعت پیدا کی اور
صرف خاندانی امتیاز کو قابل وقعت نہیں قرار دیا مگر اس کا قائم مقام اُس نے صفات اور اعمال
کو قرار دیا اور خاندانی بلندی کے ساتھ صفات کی رفعت کا خیال ایک متقابل نسب انہیں
بن گیا۔ رسول محض عرب ہی نہیں تھے بلکہ عرب کے روشن ترین اور عزیز ترین قبیلہ سے تعلق
رکھتے تھے۔ نسل و نسل اخلاق کی پاکیزگی اور فیاضانہ سیرت اس خاندان کی طرۃ امتیاز تھی۔

علاء سید امتیاز حسین صاحب ترمذی رائی وکیٹ:

اور جو ان کے لئے اور تربیت کے پھولوں پر نوا کر گیا تو معلوم ہو گا کہ وہ اپنی دینی اور دنیاوی عظمت و برکت کے یہ موزوں تریز کھوکھلے کس قدر سبب ہوں گے۔ اور وہ ترک جہر کے درویش سے ان کے سنی و سنی میں لینے والی تھی اس کا نتیجہ تھا کہ بہت سے دنیاوی اور نسبتیں آئیں مگر یہ ستر و گردی آئیں۔ رسول کی زفر غور کرتے وقت ہر مرتبہ ایک ہی آدمی ہر پڑتی تھی اور وہ علی کی ذات تھی۔ آپ کا کرتے تھے کہ میں اور علی ایک ہی نور سے ہوں اس لیے فخر کے لیے اگر کوئی موزوں کفو ہو سکتا تھا تو وہ محض علی ہی اور کوئی نہیں۔

اس نسبت میں کسی تلاش، کسی پوچھ گچھ کی ضرورت نہ تھی اور نہ کسی بات کا خطرہ تھا ابو طالب کے اس ذات اور مراد میں رسول کے پیش نظر تھیں۔ وہ اپنے چچا کی عنایتوں کو فراموش نہیں کر سکتے تھے۔ اسی کے ساتھ علی کی بھی خدمت اور اسلام کی ترقی میں کارگزاریاں باکمی نہ ہر تھیں اس لیے پیغمبر نے طے کر لیا اور رسمی پیغام کے بعد اپنی بیٹی علی کے عقد میں دیدی۔ آپ جانتے ہیں فاطمہ کون ہیں؟ بیٹی ہر اسلام کی دختر اور علی کون ہیں؟ محافظ اسلام۔ یہ بہرام بک فریہ اسلام۔ ان ہی دونوں علی اور فاطمہ کے فرزند تھے حسین۔

اب کیا حسین خدا کے تھے اپنے خاندانی خصوصیات اور قدیم روایات کو؟
علیؑ حسینؑ جس نسل کی یادگار تھے وہ صدیوں سے قربانی و فداکاری کی ایک مسلسل تاریخ تیار کر رہی تھی۔

حسین نے دیکھا نہیں بزرگانوں سے سنتے تو رہے کہ ہمارے مورث اعلیٰ ابراہیم خدا کی رضا کے لیے بیٹے کے ذبح پر تیار ہو گئے۔

ہمارے پردادا عبدالمطلبؑ اپنے بیٹے عبدالمطلبؑ کو قربان گاہ عبودیت میں پیش کیا۔ ہمارے جد نذیرؑ کو ابراہیمؑ نے اپنے مال و دولت اور اثر کو ہمیشہ خلق خدا کی خدمت میں قربان کیا۔ ہمارے خاندان نے مظلوموں کی امداد اور ظالموں سے مقابلہ کا حلف اٹھایا ہے اس لئے اگر خلق خدا کسی ظالم کے ہاتھ سے تنگ ہو تو ہمارا فرض ہے کہ ہم مظلوموں کی دستگیری کے لیے آگے بڑھ جائیں۔

حسین کو معلوم ہوا کہ سچائی کی خاطر قہر اٹھائے اور مقتضی اٹھائے۔ حسین بن علی
نے اور مجاہدین کی حفاظت کے لیے سینہ سپر رہا۔ وہ ابو طالب اور زبیر اسلم
کی حفاظت کا مسئلہ پیش تھا تو کواروں کے ہتھکڑیوں میں بستہ ہو گیا۔ کفار نے اسے باپ بن
ابی طالب۔ پھر ہر وقت موقع پر سچائی کے لیے جہاد کیا۔ انہی میں سے ابابکر بن ابی طالب، عیسیٰ بن
تمام واقعات اور قصہ میر و آیات سے ہوتے ہوئے حسین یہ نہ سوچتے تھے کہ اگر کسی سے
وقت پڑے اور سچائی خطرے میں آجائے تو مجھے بھی یہی کرنا چاہیے۔

بچے جب اپنے بزرگوں کے حالات سنتے ہیں تو ان میں بہن ہی سنہ و وہ پیدا ہوتا ہے
کہ ہمیں بھی کوئی موقع ایسے کا زمانوں کے کرنے کا مل جائے۔ حسین بچپن سے ولولہ رکھتے تھے
مقتدرت اور شہادت سے کہ سچائی کی خدمت، غریبوں کی دستگیری اور مظلوموں کی ہمدری
کا کوئی موقع پیش آئے اور مجھے بھی اپنے خاندانی روایات کو زندہ کرنے کا موقع مل جائے۔
یقیناً ہے۔ امام حسین کو وہی کرنا چاہیے تھا اور کیا جوان نے آباد و آباد کر گئے تھے۔

————— پیر پیر —————

maablib.org

دوسرا باب

ولادت، ماحول اور اس کے اثرات، تربیت ابتدائی زندگی



حضرت محمد مصطفیٰ کو مکہ کی سرزمین چھوڑ کر مدینہ آئے ہوئے چوتھا برس تھا کہ حسین دنیا میں آئے۔ ”برویات فریقین ۲، شعبان ۳۔“ ہجری بروز پنجشنبہ آپ کی ولادت ہوئی۔ نذیر ولادت پر حضور (پیغمبر اکرم) تشریف فرما ہوئے۔ بیٹے کو گود میں اٹھایا۔ پیار کیا۔ دانت کان میں اذان اور بامیں میں اقامت کی اور اپنی زبان نچھ میں دی۔ ساتویں دن دو بکروں کی قربانی کے ساتھ عقیقہ کیا گیا۔ بالوں کو چاندی کے ہم وزن فرمایا۔ چاندی خیرات کر دی اور ایک گہ سفن کی رات قابلہ (اسما بنت عمیس) کو مرحمت فرمائی (حاکم)۔

آپ کی پیدائش سے آپ کے نانا رسول اللہ، باپ علی مرتضیٰ اور ماں فاطمہ زہرا کو بڑی خوشی ہوئی اور خاندان میں یہ ایک قابل شکر یہ اضافہ سمجھا گیا۔

پیغمبر اسلام کی گود جو اسلام کی تربیت کا گوارہ تھی۔ اب ان دو بچوں کی پرورش میں مصروف ہوئی ایک حسن دوسرے حسین اور اس طرح ان دونوں کا اور اسلام کا گوارہ تربیت ایک قرار پایا۔ ایک طرف نانا کہ جو بانی اسلام تھے اور دوسری طرف باپ کہ جو مجاہد و محافظ اسلام تھے ان کے خیرات اور کارگزاریاں آنکھوں کے سامنے تھیں۔

۲۔ ”تاجدار رسالت“ اپنے مبعوث ہوتے ہی سب پہلی کوشش یہ کی تھی کہ عرب کی جمالت شعار قوم کے دل سے کفر و شرک کی سیاہی دھو کر اس میں توحید کا نور بھرا جب اس طرف سے کچھ اطمینان ہوا تو ان کے اخلاقی رستوں سے وہ کانٹے صاف کئے جو ایک ایک قدم

۳۔ لانا یعنی شاہ صاحب نظامی ۳۔ مولانا سید ظفر حسن صاحب امر دہوی۔

پر انسانیت و روحانیت کے پیروں کو امان کر رہے تھے۔ انہیں حقوق الناس کا غلط فہم نہ تھا۔ جانزدانا جائز نہیں مگر انسانی نوع انسان کی مساوات پر توجہ داتے ہوئے انسانیت میں عدل و انصاف کی ہدایت کی۔ مال غیر میں تصرف کو ناجائز قرار دیکر حقوق کی تحدیدات کے آئین تعلیم کے جنگجوی و سفائی سے روک کر درشت طبیعتوں میں نرمی پیدا کی۔ غریبوں کی قسم کی ہزار باتیں تعلیم کر کے ان کو اخلاق و عادات حسنہ کے سانچے میں ڈھال دیا۔ رحمۃ للعالمین نے صرف تعلیم ہی پر اکتفا نہ کی بلکہ جو کچھ اوروں سے کرنا چاہا پہلے اُسے خود کر کے دکھایا۔ اس طرح دنیا میں انسانیت کی جتنی خوبیاں ہیں سب آپ نے عرب میں اپنی تعلیم کے ذریعہ سے شائع کیں۔ دنیا میں ہمیشہ طاقتور لوگ کمزوروں کو ذلت کی نگاہ سے دیکھتے رہے اور انسانی مشترک حقوق میں بھی تفریق قرار دیدی مگر پیغمبر نے قوی اور علی تعلیم کے ذریعہ سے بہت جماعتوں کے معیار کو اونچا کیا۔ آپ نے اپنی مسجد کا مؤذن سیاہ رنگ کے حبشی بلال کو مقرر کیا جن کی آپ اتنی عزت کرتے تھے جتنی بڑے بڑے ذی عزت خاندانوں کے لوگوں کی بھی نہ کرتے ہوں گے۔ آپ کی محبوب اور بزرگ مرتبہ بیٹی فاطمہ زہراؓ کے متعلق پہلے لکھا جا چکا ہے کہ آپ ان کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے، اپنے گھر کا کاروبار اپنے ہاتھ سے کرتی تھیں ایک مدت تک آپ کے پاس کوئی عورت گھر کے کام کاج کے لیے نہ تھی خود ہی چکی پستی تھیں اور خود ہی چرخہ کاٹی تھیں کھانا پکاتی تھیں اور گھر میں جھاڑ دیتی تھیں بہت عرصہ کے بعد رسول نے اپنی پس پیاری بیٹی کو ایک کنیز عطا کی جس کا نام فضہؓ تھا تو یہ بہت کر دی کہ پورا کام برا برفضہؓ سے نہ لینا بلکہ ایک دن گھر کا کاروبار تم کرنا اور ایک دن فضہؓ سے کام لینا۔ یہ وہ مساوات کی تعلیم ہے جو تاریخ میں فراموش ہونے کے قابل نہیں ہے۔ مال دنیا تو تھا نہیں۔ جو کچھ ہوتا غریبوں اور محتاجوں کے کام آتا۔ خود فاقوں پر فاقے کرتے مگر سائل خالی ہاتھ واپس نہ کیا جاتا۔ اکثر اپنے سامنے کا کھانا اٹھا کر دیدیا جاتا۔ اگر کچھ نہ ہوتا تو فاطمہؓ زہراؓ کی چادر ہیودیوں کے یہاں گرھویں ہوتی جاتی اور کسی طرح غریبوں کا کام بنایا جاتا۔ مسجد میں پانچوں وقت نماز جماعت۔ پیغمبر کے نصیحت آفریں معاضد اور خبیثے مسلمانوں کا ذوق و شوق اور جوش و خروش۔ مکان میں رات دن عبادت و ذکر الہی کی آوازیں، فاطمہؓ زہراؓ کا یہ عالم کہ محراب عبادت میں کھڑی ہو جاتی ہیں

تو درود و عزت مستر اور بیدگاری میں ہوتی ہے کہ چہرہ کا رنگ پکنے لگتا ہے۔ علی بن ابی طالب
 کو یہ کیفیت کہ نوز کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں تو حیرت انگیز استغراق اور محویت کا عالم طاری ہو جاتا
 ہے۔ عورتیں مہل و مینیہ دریافت کرنے فاطمہ کے پاس آتی ہیں۔ علی دین اور دنیا کے مہمات میں رسول
 کے ترجمان ہیں۔ بحیرہ صدام میں وحی کی آئین۔ غزوات کے تذکرے۔ اسلام کو ترقی دینے
 کے مشورے۔ ہر وقت یہی ذکر۔ یہی فکر۔ یہی قصے۔ یہی کہانیاں۔

۱۵۔ یہ تھوڑا نورانی اور روحانی ماحول جس میں حسین نے پرورش پائی تھی۔ بچپن سے
 وہ باپ اور نانا کا برتاؤ جو کچھ دیکھتے چلے آ رہے تھے وہی لوح خیال پر نقش ہوتا چلا جاتا
 تھا اور اس کی نورانی مسالے حسینی کیر کٹر کی عمارت بلند ہوتی چلی جاتی تھی۔ وہ اکثر دیکھتے تھے کہ
 ماں باپ ذقہ سے نہ مل پڑے ہیں اور نانا بھی اس حال میں ہیں مگر بیت المال کے خزانہ میں سے
 ایک پائی بے استحقاق اپنے صحن میں ڈالنا گوارا نہیں کرتے۔ یہیں سے انھیں حق العباد کی ناشت
 کا سبق ملا ہوگا۔ جب دیکھتے ہونگے کہ وہ مقدس نانا جو اسلامی دنیا کا تاجدار ہے فقرائے صفہ
 سے بر سر خاک زانو سے زانو مانے بیٹھا ہے تو کیا مواسات و مساوات کی امنگ دل میں نہ پیدا
 ہوتی ہوگی۔ رات رات بھر محراب عبادت میں کھڑے ہونے سے جب رسول کے پاس اقدس
 کو متروم پاتے ہوں گے تو کیا عبادت کا شوق دل کو نہ گدگدانا ہوگا۔ جب فقرا و مساکین کی
 حالت پر ماں باپ اور نانا کو روتا پاتے ہوں گے تو غربا پروری کی تعلیم نہ بھرتی ہوگی؟ جب یہ
 دیکھتے ہوں گے کہ بزرگوں کو حق بات سے ہٹانے میں دنیا کی بڑی سے بڑی دولت اور انسانوں
 کی بڑی سے بڑی طاقت کامیاب نہیں ہوتی تو کیا حق کی عزت اور باطل سے نفرت دل میں
 نہ پیدا ہوتی ہوگی؟ الغرض یہ تھی وہ اخلاقی و روحانی تعلیم جس کی فضا میں رہ کر حسین نے
 پرورش پائی تھی۔ معمولی عقل کا آدمی بھی اس سے اندازہ کر سکتا ہے کہ ان حالات میں
 رہتے ہوئے حسین کے کیر کٹر میں کیسی غیر معمولی روشنی پیدا ہو گئی ہوگی۔“

۱۶۔ جس بچہ کی تربیت اور اٹھان اُن ہاتھوں میں ہو جن کا نظریہ بگڑی ہوئی
 عمرانی زندگی سے تصادم کا ہو اور مفسر عمرانی حضائل کو سدھارنا اپنا فرض انسانی

قراردے رکھا، اور اس اعلان میں ہر صیبت و تکلیف کے خیر مقدم سے واسطے تیار ہواں اور
 عملاً ان تکالیف و مصائب کے نمونے تاریخ میں چھڑ جائیں۔ اس بچے کو کم سمجھ سکتے ہوں اس
 ذہنیت کا حامل ہو گا۔ امام حسین کی پرورش و تربیت انہی باتوں میں ہوئی تھی اس لیے وہ یقیناً
 عام عربی ماحول سے علیحدہ تھے۔ ”پغیر بنے حسین کی تربیت صرف اس ماحول میں ہی تھی جس
 طرح ایک نانا ایک نواسے کی تربیت کرتا ہے بلکہ پغیر کی تربیت میں سب سے پہلے اور سب سے اہم
 میں جو نکتہ ملحوظ تھا وہ یہ تھا کہ وہ پغیر میں اور وہ اپنے نواسے کو اپنے عقائد اور اپنے خیالات
 کی اشاعت کے لیے تیار کر رہے ہیں۔“

پغیر کا مقصد قرآن کے اعلان کے مطابق کیا تھا، تزکیہ نفوس اور تعلیم کتاب و حکمت۔
 آپ نے خود بھی اعلان کیا تھا کہ مکارم اخلاق کی تکمیل میرا اصلی نصب العین ہے۔ حکمت و اخلاق
 کے اصول کے مطابق حکمت عملی اور تربیت تہذیب کے ترتیب وار تین درجے ہیں پہلے ”تہذیب نفس“
 یعنی خود اپنی ذات کی تکمیل۔ دوسرے ”تدبیر منزل“ یعنی اپنے گھر والوں کی تعلیم و تربیت۔ تیسرا
 درجہ ہے ”سیاست مدن“ یعنی اہل ملک اور اہل قوم اور تمام دنیا کی رہنمائی۔ ان میں سے ہر
 ایک درجہ عقلی طور سے دوسرے پر مبنی ہے اگر پغیر اپنے گھر والوں ہی کی تعلیم و تربیت کے فرض
 کو نظر انداز کر دے تو اس کے تعلیمات کا عموم خلق پر کوئی اچھا اثر نہیں پڑ سکتا خود حضرت
 محمد مصطفیٰ نے اس کا عمومی اعلان کیا ہے کہ کلکد راع و کلکم مسئول عن سر عیادتہ تم میں
 سے ہر ایک کسی نہ کسی محدود حلقہ میں حکمران ہے اور تم میں سے ہر ایک اپنے متعلقہ افراد کے
 متعلق جواب دہ ہے، پھر کیسے ممکن ہے کہ خود رسول اپنی اس ذمہ داری کا احساس کریں
 اور اپنے متعلقہ افراد کی تعلیم و تربیت کو نظر انداز کر دیں۔

حضرت محمد مصطفیٰ کے بیٹے سب کسی کے عہد میں دنیا سے اٹھالیے گئے تھے۔ آپ کی کائنات
 زندگی اولاد کی حیثیت سے لڑکی اور نواسوں میں منحصر تھی۔ اس لیے آپ کی پوری کوشش
 تدبیر منزل کی حیثیت سے انہی اشخاص پر مرکوز ہو گئی تھی۔ آپ ان کو اپنے اخلاق و ماحول
 کا نمونہ بنا رہے تھے اور ان آئینوں میں اس طرح جلا دے رہے تھے کہ آپ کی سیر کا پورا

نقشہ ان میں اتر جائے۔

رسول کے بندہ خاص تھے۔ رسول اپنے ان اہلیت کی ذرا ذرا سی بات کی نگرانی کرتے تھے۔ یہ رنگ کہ بہت سیادہ باتیں جو عام اشخاص کے لیے معافی کے قابل سمجھی جاتی ہیں انہیں حضرت محمد ﷺ اپنے اہلیت کے لیے معاف نہ کرتے تھے اور ذرا سی بات پر بھی متنبہ کرتے تھے۔

۱۔ سلسلہ میں یہ مثالیں اس وقت پیش کی جاتی ہیں۔

۲۔ حضرت محمد ﷺ اپنی محبوب بیٹی فاطمہ زہرا کے گھر پر آتے ہیں۔ دروازہ پر ایک شہابی پردہ پڑا ہوا نظر آتا ہے۔ فوراً واپس جاتے ہیں۔ فاطمہ زہرا کو علم ہوتا ہے کہ میرے بابا شریف لائے تھے مگر اندر نہیں آئے۔ دروازہ ہی سے واپس گئے۔ فوراً سمجھ جاتی ہیں۔ اُس پردہ کو اتار دیا اور پھر وہی معمولی پُرانا بوسیدہ پردہ دروازہ پر ڈال دیتی ہیں اب رسول دوسرے وقت تشریف لائے ہیں اور بیٹی سے ملاقات فرماتے ہیں۔

کوئی شک نہیں کہ قیمتی پردہ دروازہ پر آویزاں کرنا اسلامی شریعت کے خلاف بات نہیں ہے مگر بغیر اپنے اہلیت کے معیار زندگی کو ایک مثالیہ درجہ پر قرار دینا چاہتے تھے۔ آپ ان کے لیے اتنے کو بھی گوارا نہیں کرتے تھے۔

۳۔ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ میدہ عالم نے اپنے لیے ایک گردن بند اور دو گونوارے سونے کے بنوائے پیغمبر تشریف لائے ان زیورہوں پر نظر پڑی تو کبیرہ خاطر ہو کر بیٹی کے پاس سے چلے گئے۔ سیدہ مزان نبوت سے واقف تھیں۔ فوراً سمجھ گئیں۔ گردن بند کو رسول کی خدمت میں جوایا اور کہا کہ اسے راہ خدا میں دیدیجئے۔ رسول اللہ بہت خوش ہوئے اور تن مرتبہ فرمایا: منہ سے خدا ہوا ابوہامہ جو میں چاہتا تھا وہی کیا۔ میری جان اس پر فدا ہو جائے۔ اس کے بعد فرمایا کہ دنیا کا حاصل کرنا ہمارا کام نہیں ہے۔ مجھے نہیں منظور کہ میرے اہلیت لہذا دنیا سے فائدہ اٹھائیں۔ (صواعق محرقة ص ۱۱۱)

۴۔ ایک غصہ تک فاطمہ زہرا کے پاس گھر کے کاروبار کے لیے کوئی خادمہ نہ تھی۔ ایک مرتبہ مال غنیمت میں کچھ کنیزیں آئیں حضرت علی نے فاطمہ کو مشورہ دیا کہ تم جا کر اپنے باپ کے پاس اس مال غنیمت میں سے ایک کنیز طلب کرو۔ فاطمہ رسول کی خدمت میں حاضر ہوئیں

اپنا حال پیش کیا کہ باڑو دیتے دیتے کئی بچے کسٹے کسٹے لپٹ لپٹ کر باڑے پہنچ گئے تھے۔
 ہو گئے ہیں۔ خود ان کی زبان ان پر اس قدر غارت تھی کہ بچے مرنے لگے۔ باڑے پہنچ کر ان کی
 کی کوئی غیر شرعی بات نہ تھی نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی اور بات نہ تھی نہ نبی
 بیٹی کی اخلاقی تربیت متھوڑتی۔ انہوں نے فرمایا کہ اس بیٹی کو کبھی نہ لیں۔ اس نے یہی
 تعلیم کر دی کہ اس کا خاں خاں باڑا گاہ میں بڑا مرتبہ ہے۔ سیدہ کی ذہنیات اور مذاق ابھرتا تھا
 تھا۔ مادی آرام اور آسروں کا مزہ نہ تھا۔ سیدہ نے فوراً دوسرے پلو کو اختیار کیا۔ اس نے
 کیا مجھ پر تعلیم کرو۔ یہ میرے لیے بہتر ہے۔ رسول نے سیدہ کو وہ ورد تعلیم کیا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے نام سے مشہور ہے۔

ان واقعات سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ پیغمبر نے اہلبیت کی سیرت زندگی کی کون سی
 معیار پر تشکیل فرما رہے تھے۔

بیٹی کو اپنے اخلاق سے آراستہ کرنے میں رسول اللہ نے وہ کامیابی حاصل کی کہ سیدہ خندانہ
 خواتین کے لیے ایک انلی مثال بن گئیں اور اسی اعتبار سے رسول نے ان کی نسبت ارشاد کیا کہ
 سیدۃ النساء اہل الجنتہ یعنی بہشت کی عورتوں کی سردار۔ اس کا مطلب کیا ہو سکتا ہے؟
 ظاہر ہے کہ بہشت اسلامی تعلیم کے مطابق صرف اچھے اعمال کا نتیجہ ہے۔ فاطمہ کو اہل بہشت کی سردار
 کہنے کا مطلب صرف یہ ہے کہ فاطمہ ان اعمال و افعال میں جو بہشت کے حصول کا ذریعہ ہیں تمام
 خلق کی عورتوں کی پیشوا رہنا اور سردار ہیں۔

اب اس بیٹی کے ذریعہ سے قدرت نے رسول کی آغوش میں دو بیٹے علیؑ کے ایک حسن
 اور دوسرے حسینؑ کو کیا ممکن ہے کہ رسول ان کی تعلیم و تربیت میں اس فرض کو نظر انداز کر دے
 جو بحیثیت معلم اخلاق کے، بحیثیت بزرگ خاندان کے اور بحیثیت ایک پیغمبر کے آپ پر
 عائد ہوتا تھا؟ ہرگز نہیں۔

آپ نے بچپن ہی سے ان بچوں کی تعلیم و تربیت ہر طرح سے اپنے ذمہ لی اور رات اور
 دن تنہائی میں اور لوگوں کے مجمع میں یہاں تک کہ عبادت کے عالم میں اور خطبہ کے وقت
 میں بھی ان کو اپنے پاس رکھا۔ فوراً ذرا سی بات یہ ان کو ٹوکا کہ وہ ان کی تربیت میں

تو کہہ دلاؤ کہ تم اپنے بڑے بڑے لوگوں کو اپنے بڑے بڑے اور تمہاری عورتوں کو اپنے بڑے بڑے عورتوں کو بلاؤ۔ ہم اپنے افسانوں کو باریں تم اپنے افسانوں کو بلاؤ۔ چوتھے افسانے میں رہنمائی کریں اور ان کی نسبت تمہاری عورتوں پر ہمارے افسانے کی نسبت ہوئے۔ وہ سب وہاں ہی چلے اس صورت میں کہ سین گود میں بیٹا من مانا کی ان کی کڑے ہوس پیل رہے ہیں۔ نسبت بہ جناب فاطمہؑ ہیں اور آخر میں علیؑ ہیں۔ نثران وایہ منظور کیا مرقوب ہوئے اور پھر افسانہ کے ساتھ علیؑ پر آمادہ ہوئے یعنی یہ کہ افسانہ میں عینہ قرآن ہر سال دیتے رہیں گے ورائے کے عوض میں رسول ان کو انہی کے مذہب پر قائم رہنے دیں۔ رسول نے اسے منظور کر لیا۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ پیغمبرؐ اس مہم کے لیے تنہا جاسکتے تھے اور تو کچھ بھی اس مہم کا عقد نہ تھا۔ تنہا آپ کی ذات سے جہاں ہو سکتا تھا۔ آپ کی دعا کی قبولیت خدا کی بارگاہ میں آئین کی تہا نہیں تھی پھر رسول اللہؐ اپنے ساتھ ان اہل بیتؑ کے گھروں پر صاف ظاہر ہے کہ یہ تہا ایک بڑا تربیت کا انداز تھا۔ وہ ابھی سے ان اپنے خاندان والوں کے کاندھوں پر ذمہ داری کا بار ڈال رہے تھے۔ وہ ان کو اپنے کار رسالت کی تکمیل میں علیؑ طور پر شریک کر رہے تھے اور گویا ان کو بتا رہے تھے کہ دیکھو اگر حفاظتِ اسلام کی ضرورت ہو تو مجھ تم ہی سے اُمید ہو سکتی ہے میرے ارشاد کی تکمیل سے پہلے تمہاری فریاد۔ وہ گویا ان میں سے ایک ایک کا ہاتھ پکڑے کہہ رہے تھے کہ دیکھو آج تو میں خود موجود ہوں۔ میں تم کو اپنے ساتھ لے جا رہا ہوں لیکن اگر کسی وقت میں میں نہ موجود ہوں تو تم اسی طرح حفاظتِ اسلام کے لیے نکل کھڑے ہونا جس طرح میں نکلا ہوں۔ پیغمبرؐ نے اپنے اس علیؑ سے صاف واضح کر دیا کہ اسلام کے مفاد کی خدمت کے لیے آپ اپنے مرد، عورت، جوان، بچہ کسی کو مستثنیٰ نہیں کرتے اور وقت آنے پر ہر ایک کو اس کام میں لگا دینے پر تیار ہیں۔ بے شک اس سے خاندان کی ہر فرد کو ایک احساس پیدا ہوا اور وہ احساس قائم رہا۔ غور کرنے کی بات یہ کہ ان میں سے جتنا کبھی بچہ کمسن تھا اسی کا لانا اس روحانی مقابلہ میں عام فطری مہول کے خلاف تھا اور اس لیے ضرورت پر مبنی تھا۔ شاید یہ قدرت کا انتظام ہے جس میں ہمید تھا کہ جوان میں سب کمسن بنے۔ علیؑ کو علیؑ طور پر اس سبقت کے دہراٹے کا موقع ملے گا جب پیغمبرؐ آج ریش کرنا شروع کریں گے۔ سب کمسن بچے جو اس یادگار موقع پر

و دونوں بھائیوں میں شہیدانیت کا یہ سبب کیا ہوا ہے کہ ان کے پاس جو حسین کا
اہل بہشت کے سردار ہیں اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ان دونوں کو روز رات بند ہوگا
کہ ان کے طرز عمل کی پیروی ہی رضائے الہی کی باعث ہو سکتی ہے، وہ رضائے الہی جو بہشت
کی اصلی دولت ہے۔ اور خاتم حسین کے بارے میں جو حدیثیں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ
”حسین مجھ سے ہے اور حسین مجھ سے ہیں“ یعنی میرا نام اور میرا کام دنیا میں حسین کی بدولت
قائم رہے گا۔

سے اگر آپ کو فطرت کا تعلق ہے۔ دنیا میں جس کے لئے چھپا ہوا ہے، عین کائنات سے بنتی
ہے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ سات برس کی عمر میں آپ کی فطرت ہی ان کے لئے ہوتی ہے اور ان
باتوں کو عادی دیکھ لیتی ہے جو نام طور سے جو ان میں دیکھتے۔ سات برس کے بچے جو فطرت
وقت تک تو رہتے ہیں۔ رسول اللہ نے پورے اہل بیت سے یہ کہا ہو گا کہ حسین مجھ سے ہے اور میں
حسین سے ہوں حسین ان الفاظ کو نہیں بولے موقع کے منتظر تھے کہ کون سا وقت آئے گا
کہ میں رسول اللہ کی اس بات پر عمل کر سکوں کہ ”حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں“ یہ دیکھنے
کی بات ہو کہ رسول اللہ کے لئے جو سارے تھے حسین پر۔ سات برس کے بچے کے لئے یہ عملی
جزبات اور معمولی زمانہ یہ ہے کہ ان میں تھا۔ رسول اللہ اس بچے میں وہ عادتیں دیکھ رہے تھے
جو ان کے ہر حال میں کو دنیا کی جو سادہ بندہ بنائے، انی قہیں۔ ان کے ساتھ رسول نے
کہا تھا کہ حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں۔ جس کے کانوں میں یہ آواز پہونچا دی گئی
تھی وہ کہتے بھول گئے تھے۔

حسین سات برس کے قریب اس نطفہ و محبت، خوشی اور دھوکے کی بے پایاں فضا اور
اس روحانی ماحول و تربیت میں زندگی بسر کرتے رہے۔ جب رسول اللہ کے شروع میں
حضرت محمد مصطفیٰ کی وفات ہوئی اور حسین نے سرت اور اطمینان کی زندگی سے محروم ہو گئے

درتیسرا باب

امام حسینؑ کی زندگی کا دوسرا دور زمانہ وفات کے بعد، باب کی

تربیت اور حجتِ این کے اہم واقعات، تجربات اور نفسانی اثرات



حضرت رسولؐ کی وفات تمام خاندان کے لیے ایک بڑا روح فرسا حادثہ تھی۔ وہ زمانہ تھا کہ وہ تین جنس کے اخلاق و اوصاف نے دوست اور دشمن کے دل کو منتشر کر لیا تھا اس لیے اُسکے دنیا سے اُٹھ جانے کا احساس ہر فرد بشر کو موجود تھا اور سلامی گروہ کی ہر فرد جتنا تعلق پیغمبر سے رکھتی تھی اس اعتبار سے غیر معمولی طور پر متاثر ہو رہی تھی تاہم یہاں تک جتنی میں کہ بعض آدمی کے چہرے و ذوات سے دیا لے ہو گئے، بعض شہر سے نکل گئے اور بعض بیمار ہو گئے۔ یہی بیماری جس نے انھیں قبر تک پہنچا دیا۔

پھر جب غیر عرب کا یہ عالم تھا تو رسولؐ کے اہل بیتؑ کے غم و اندازہ کہاں کیا جاسکتا ہے خصوصاً حسینؑ جیسے ساتھ پیغمبر کی شفقت کا انداز ہی ایک نرالا تھا۔ وہ مانا جو اپنی گود میں بٹھاتا تھا، سینہ پر لٹاتا تھا اور کندھے پر چڑھاتا تھا۔ جو ذرا سی بھی خاطر شکنی حسینؑ کی گوارا نہ کرتا تھا آج حسینؑ انھیں پھرا پھرا کر چاروں طرف دیکھتے تھے اور وہ شفیق و مہربان نانا نظر آتا تھا۔

یہ جی بھی ہوئی بات ہے کہ پیغمبرؐ کی ان غیر معمولی محبتوں کو دیکھ کر، نیز آپ کے ان متواتر احادیث کی وجہ سے کہ جو محبت و محبت رکھتا ہے اُسے حسینؑ سے محبت کرنا چاہئے، عام مسلمان

جو بھی سوال کرے اس کا جواب دے گا۔ یہی وہ شخص ہے جس نے اپنے لیے یہاں تک قربانی کر دی ہے کہ
 رکھتے تھے پیغمبر کے لیے اپنے دل کے ساتھ انسانی لطیف ترین جذبات، محبت و مہربانی اور
 انہماک کرتے تھے۔ اور اگرچہ اس میں بھی اس کی ہمتا بہت زیادہ تھی، مگر یہی وہ شخص تھا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 بن دکھائی دینے لگتے تھے۔ ایک لکھا ہوا ثبوت اس کے اس واقعہ سے ملتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اس بچے کو کاندھے پر ہزار گئے ہوئے تھے اور ایک صحابی نے یہ کہہ دیا کہ اسے سینہ میں اچھا کر لیں
 ہو تمہارا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یہ سوار بھی تو لڑتا اچھا ہے؟" یہ باتیں انہی نے کہیں
 جن کے بعد مزاجِ نبوت میں کچھ بھی درخور رکھنے والے مسلمان یا آپ کے پیروں پر چلنے والے نیازمند
 حسین کی خاطر داری اور ان کے ساتھ انہماکِ محبت میں ذرا بھی فرو گزاشت کرتے۔ اس طرح یہ
 کتنا ہرگز مبالغہ نہیں ہے کہ اس دور میں حسین ایک چراغ تھے جس کے گرد پورے طوائف کرتے
 تھے یا ایک آفتاب جس کے گرد ستارے چکر لگاتے تھے۔ عقیقت کی ایک دنیا ان کے قدموں پر شمار ہوتی
 تھی اور محبت کا ایک آسمان تھا جو ان کے سر پر سایہ فگن تھا مگر دنیا ایک حال پر نہیں رہتی۔ وہ
 انقلابات کا پیچیدہ ہر آج وہ مرکز جس کی مقناطیسی کشش دنیا کو جذب کیے ہوئے تھی قبر میں
 پہنچ چکا تھا۔ وہ ایک کیا گیا کہ حسین کی دنیا بالکل بدل گئی۔ وہ ماحول بھی بالکل تبدیل ہو گیا
 جس کے حسین کو گھر ہو گئے تھے۔ صبح ہوئی اور رسول نے دروازہ پر آکر آواز دی: "ایمانا
 یومئذ اللہ یدعہب عنکم الذرّٰیٰ خلیل الیٰت ویطہرکم تسلیم ید" اے ابنِ بیت
 محمد نماز کا وقت آگیا۔ سب فوراً اٹھ بیٹے باپ اور بھائی کی طرح حسین نے بھی فوراً وضو کیا۔
 مسجد میں پہنچے مسلمانوں کا اجتماع ہوا۔ پیغمبر نے نماز پڑھائی، ظہر، عصر، مغرب اور عشاء ہر وقت
 یہی سماں۔ نمازوں کے بعد یا پہلے اور ضرورت کی صورت میں مختلف اوقات پر پیغمبر کے پہلے۔
 شریعت اسلام کی تعلیم حاصل کرنے والوں کا ہجوم۔ قبائل عرب اور سائبین دنیا کے وفود اور سفراء کا
 ورود۔ مختلف جماعتوں کی جنگی سرگرمیوں کا تذکرہ سا اور اس کے ساتھ مدافعتی انتظامات دیوانی
 اور فوجداری کے مقدمات کا پیش ہونا، گواہوں کے بیانات، بحث اور جرح اور مقدمات کا
 فیصلہ۔ مجرموں کی سزائیں۔ زکوٰۃ و خمس اور اموالِ غنیمت کا آنا اور مقررہ ہول و قواعد
 کے مطابق تقسیم۔ غرض یہ کہ دین اور دنیا کے تمام مسائل اس ایک نقطہ پر مجتمع نظر آتے تھے

حسین اپنے نانا کے پاس تقریباً سردت موجود رہتے تھے اور انھیں کھول کر اسی عالم سے روشناس ہو سکتے تھے۔ ورسالت برس تک اسی کے مادی رہتے تھے۔ اب پیغمبر کی وفات کے بعد یہ تمام سماں آنکھوں سے اوجھل ہو گیا۔ انقلاب اور عظیم الشان انقلاب۔ پھر سیاسی اقتدار کے خاندان سے ہٹ جانے کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ سرکار رسالت کے بعد ڈیڑھ گھنٹہ کی چل چل اور رونق منانے سے تبدیل ہو گئی اور وہ ماحول جس میں حسین زندگی بسر کر رہے تھے ایک دم بالکل بدل ہوا نظر آیا۔ ایک نیا تمام نیا ماحول جس کا نام نہ تھا کہ وہ گھر دروازہ زمانہ کی میراث نہ تھی۔ انتہائی بڑے بڑے کمرے اور کمرے اور کمرے کے کمرے دی ہوئے تھے۔ انوں میں نہ آتی تھی کیونکہ پیغمبر کے بعد بڑے بڑے کمرے میں کسی کے لیے اذان نہ گونے لگا۔ وہ مرنے پھرنے کرشمہ کی طرح چھٹ گئے اور وہیں رہنے لگے۔ حسین دور کر رہے تھے اس بات سے تو یہ دیکھتے تھے کہ نوجوان اوقات نمانے بہر وقت ان کا روت نہ تھا۔ لہذا وہ کمرے پر رو یا کرتی تھیں۔ پھر اس خیال سے کہ ان کے کومیر سے روت کی آواز سے تکلیف ہوتی ہے۔ آپ جنت البقیع میں چلی جاتی تھیں اور اس قبرستان میں باپ کے غم میں گریہ کرتی رہتی تھیں حسین باپ کے پاس آتے تو یہ دیکھتے کہ انھوں نے گھر سے لانا اور لوگوں سے ملنا جانا ترک کر دیا ہے۔ وہ بہر وقت ایک گوشے میں بیٹھے قرآن کے متفرق اجزاء کو جمع کرتے رہتے ہیں اور کوئی پوچھتا ہے تو فرماتے ہیں کہ میں نے عہد کیا ہے کہ عبادتوں پر توجہ دوں گا۔ جنت کے بقیع کو اس کی مادی تربیت اور زمانہ نزل کے منہ پر توجہ نہ کروں گا۔ کیا اس سے کوئی حال کو دیکھا کریں جو ان نہ کہتے ہو گا وہ وہ بیٹے ہونگے کہ ان کے خدایہ کیا اندیشہ ہے جو ایک دیواری آنکھوں کے مناسبت چھپ گیا۔ بہر حال اپنے باپ طرز عمل سے اس وقت انھوں نے یہ سبق حاصل کر لیا کہ یہ حالات کتنے ہی نامناسب کاروبار ہوں مگر بھی یہ اس حدیث سے باخبر نہیں تھا کہ جو یہ وہ زمانہ تھا کہ اس نے اس لیے قرآن کی تلاوت سے باز نہیں رہا اور اس فریضہ کو کھینچتے تھے۔

حسین نے یہ دیکھا کہ کچھ لوگ میرے باپ کے پاس آتے ہیں، ورنہ انھیں جوش دلانا چاہتے ہیں کہ آپ اسلامی حکومت کے حصول کے لیے کوشش کیجئے جو آپ کا واقعی حق ہے۔ اس لیے اگر آپ کی امداد کے لیے تیار ہیں۔ ان میں سے دوست بھی ہیں۔ اور ناشی ہیں۔

ایک طرف رسول کے چنے عباس بن عبدالمطلب ہیں کہ اپنا ہاتھ پھاویں تمہاری بیعت کر لوں
اس کا شعلہ ان پر اثر پڑے گا اور وہ کہیں گے کہ پیغمبر کی بیعت سے ان کے ابن عمر کی بیعت کر لی
پھر کسی کو غدر نہ ہوگا۔ دوسری طرف بنی امیہ کا سردار ابو سفیان بن حرب ہے اور وہ اگر
کہتا ہے کہ لے لے غلبہ کی بات کرنا آپ لوگوں کے ہوتے ہوئے دوسرے خاندان نے غلبہ حاصل کر لیا
خدا کی قسم میں آپ کی امداد کے لیے مدینہ کو سوار ہو رہا ہوں۔ گاروہ جند بات سے
بند، وہ خود مدینہ کے لوٹ سے پاک، وہ اسلام کا متحسب اور غلبہ شناس انسان ان
لوگوں کے کہنے پر اتنا کہ وہ ابو سفیان کو اس طرح ڈانٹ کر جواب دیتا ہے کہ خدا
کی قسم تو ہمیشہ ہوں اور اس سے بدتر دشمن، اگر کسی کو اس سے بھی بیعت ہو اور بہت قوت
کے ساتھ ہو، تو ہمارے حقوق باقی رہ جائیں، ہمارے ذاتی مفاد کو نقصان پہنچے مگر ہم
کو ہمیشہ ہدم سے بچانے پر نظر رکھنا چاہیے اور اس کے لیے ہر طرح کی قربانی کے لیے تیار رہنا چاہیے
اسی کے ساتھ ایک یہ بات بھی دماغ کے کسی زاویہ میں جاگزیں ہوئی کہ ابو سفیان ان لوگوں کے
خاندان کے لوگوں کا اس مہم صحت ناکشی حیثیت رکھتا ہے اور ان سے ہدم کے متعلق ہمیشہ نقصان
رسانی کا اندیشہ موجود ہے۔ یہ بھی چاہیے اس وقت اور چاہیے اس کے بعد کہ جب ہی یہ اقدام
آتا ہو آپ نے فکر کر لیا ہو کہ اس کے لیے جو بے شمار خون کے ہاتھوں آنا نقصان نہیں پہنچ سکتا
تجما ان لوگوں سے پہنچ سکتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر اس وقت ابو سفیان کا
منہ کار گر جائے تو وہیں بنی امیہ کی مادی پروردگار کے کمرے ہو جاتے تو ہدم
آج ہی اس ہولناک خانہ جنگی میں مبتلا ہو جاتا جس کی آہر میوں سے اس کا چراغ جھلک رہا ہے
کے لیے خاموش ہو جاتا حسین نے یہ بھی آج ہی کہہ دیا کہ اگر یہ ہو گا کہ ہمیں اگر
اسلام کا تحفظ کرن ہو تو ہمیشہ یہ جو بات کی ضرورت ہے اسے یہاں سے لے کر کوئی ایسا
موقع نہ آنے دینا چاہیے کہ یہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائے۔

افسوس ہے کہ رسول کے بعد چند ہی عیسویوں کے بعد موت سے ہاتھوں سے حسین سے ہٹ کر
ماں کو بھی حسین سے قاتل نے ہرا کر وفات سے علی بن ابی طالب اور بھی زبردستی شکست ہو
اور حسین و حسین کی ناز برداریوں کا مرکز بالکل ختم ہو گیا۔ مگر بہت کی دنیا ان کے لیے میرا

ہرگز نہ ہو کہ کسی کو جو اس کے گھر سے باہر نکلتا ہو اس کے لئے کوئی بھاری سزا ہو۔
 اور اس کے لئے یہ سزا ہو کہ اگر وہ تربیت صرف ایک ہی ہو تو وہ بزرگ مرتبہ باپ
 کا زوت۔ سزا بزرگ گھر کے حد سے برع کے زمانہ تک اور بونع کے زمانہ سے کامل جوانی
 کا آخر تک۔ درپور نہ ہو کہ کسی کو جو اپنے باپ علی ایسے کا کیم الہی اور عالم
 ربانی اور محکم امور بنی اور مجموعہ فضائل افزائی کے علم اور عملی فیوض سے بہرہ یاب ہوئے
 رہے۔ درپور نہ ہو کہ جس میں انسانیت کی حقیقی تعمیر ہوتی ہے۔ اس وقت سے بونع
 کہ مدت تک اوصاف و صفات کی داغ بیل پڑتی ہیں اور نوجوانی کے زمانہ میں اُن پر
 دیواریں اُٹھتی ہیں اور جوانی کے تحت مہرک یہ عمارت مکمل ہو کر اُس پر نقش و نگار بن جاتے
 ہیں۔ وہ ساز و سامان اور شیشہ آرت سے بھی آراستہ ہو جاتی ہے۔ حسین کے لیے تعلیم
 منازل کی تکمیل علی بن ابیطالب کی نگرانی میں ہوئی۔ اُس حالت میں کہ جب اُن کے لیے سیاسی
 مشاغل ہی نہ تھے کہ جو اُن کی توجہ کو تسمیر کر سکتے گویا اُن کے آفتاب تربیت کی کرنیں غلہ
 نصف النہار سے اپنے فرزندوں پر بالکل سیدھی پڑ رہی تھیں اور اُس سے جتنی بھی روشنی ان کے
 شفاف اور کائنات میں پیدا نہ ہوئی ہو کہ ہے۔

حسین نے دیکھا کہ ان کے والد بزرگوار علی بن ابیطالب باوجود کچھ زمانہ کی سروسری
 کبیدہ و خاطر ضرورت تھے لیکن جب کسی غمی مسئلہ میں کسی آدمے کے متعلق مشورہ میں کسی قدرہ کے
 فیصلہ میں اُن کی ضرورت پڑ جاتی ہے اور اُن سے امداد کی فرمائش کی جاتی ہے تو وہ فوراً بلا
 مذر امداد دینے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ عام جذبہ انسانیوں کے رویہ کے بالکل خلاف
 ہے۔ وہ اگر کسی منصب کے حصول سے جس کے امیدوار ہوں محروم کر دیے جائیں تو وہ تعلقہ افراد
 خفا ہو کر الگ ہو جائیں گے اور اگر اُس منصب تعلق رکھنے والے معاملات میں اُن سے مطالبہ کیا جائے
 تو وہ اپنی سابقہ بخشش کی بنا پر تعاون سے انکار کر دینگے۔ حسین اپنے اپنے طرز عمل سے یہ نتیجہ نکالا
 کہ سچ چاہتے مسلمانوں کے معاملات سے کتنے ہی غیر متعلق کر دیے جائیں گے۔ اگر آپ اپنے کو غیر متعلق سمجھنا
 نہیں چاہتے۔ ہمیں ہر ایسے موقع کو منتظر رہنا چاہیے کہ ہم وقت ہمارے ذریعہ سے اسلامی مفاد
 اور مسلمانوں کو حقیقی فائدہ پہنچ سکتا ہو تو فوراً ہمیں اس موقع پر اپنے فریضہ کو انجام دینا چاہیے اور

حکومت وقت کے آئین اور اس کے عمل میں شریعت نہیں ہے بلکہ شریعت کو قہراً ہٹا دیا جائے
اور حکومت کے عمل کو اس کے ماتحت منہ جاتی ہے۔ جب ایسا ہو تو ایک کمان کا فرض ہے کہ وہ شریعت کو
تسلیم کرے۔ ورنہ مگر اس کے عمل کو تسلیم نہ کرے۔ اس طرح اگر کسی وقت ایسا موقع پیش آئے کہ تمام کا
عملی کار کو شریعت کے خلاف ہو اور آئین شریعت میں تبدیلی کا باعث ہو تو مسلمان کا فرض ہے
کہ وہ شریعت کی حمایت میں کمر بستہ ہو جائے اور اپنی امیابی و فلاح سے اس کے تقاضا پر غور نہ کرے
حضرت عثمان کے زمانہ میں حسین اپنے والدین کو حضرت علی کی حیثیت میں کے خلاف
کے خلاف متوجہ ہوئے مگر آپ مقتدیا اور عروج کے دور میں تھے کہ پورے ملک میں
بنو عمر آپ کو اتنی راجت ملے کہ حضرت علی کو بے وفائی بھی آتی تھی (کامیاب نہیں
کونے کے شریف لے۔ تقریباً بیس دن تک اور ایک روایت کے مطابق چالیس دن تک
ہمارا زنی ہوتی رہی تب آپ علیؑ کو ملے جو کہ وہ اپنے آپ کے دربار میں بیان کرتے تھے
حضرت عثمان کے دور و آخری حملہ بڑی بے ایمانی اور کشمکش میں ان کے خلاف
کوششیں یہاں ہوئیں۔ وہ شکاریوں کی شورش کی حرکت ہو چکی تھی حسین نے دیکھا کہ ان کے
باپ علی بن ابیطالبؑ اپنے ان شورشوں کو بڑھانے کے بجائے جو خود غرض آدمی کا شہید ہونا
چاہتے پوری کوشش کے ساتھ ان کے فرو کرنے کی کوشش کی۔ اپنی مرتبہ پر یہ کام کرنا
کرائی اور مخالفانہ عزت کو بھجوا کر نشر کیا مگر وہ ان کی شرارتوں نے ان کو اپنے کو لگو
کا سیلاب نہ ہونے دیا اور آخر باغیوں نے خلیفہ وقت کے مکان کا محاصرہ کر لیا۔ اس وقت
بھی حضرت علی بن ابیطالبؑ نے یہ ہمدردی کی کہ جب آپ کو معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ ایسے احوال
نے پانی بند کر دیا ہے تو اپنے سین اور سین اپنے ان ہی دونوں فرزندوں کو اپنے شہاں کے
ساتھ روانہ کیا اور ان دونوں صاحبزادوں نے اپنے کو خطرہ سے ڈال کر پانی کو بند کر دیا
کے اندر پہنچا دیا۔ اس سے حسین کو بہت بے حق محال ہوئے۔ ایک یہ کہ ہم امن و امان کے
معاذ ہیں۔ ہم کو کبھی شورش انگیزوں میں حشر لینا نہیں چاہیے بلکہ ہم کو جہاں تک ممکن ہو ایسی
صورتیں پیدا کرنا چاہئیں کہ امن قائم رہے۔ دوسرے یہ کہ مفاد عامہ کے تحفظ
کے لیے اپنی ذاتی رنجشوں اور شخصی مفادوں کا کوئی اظہار نہیں کرنا چاہیے۔ تیسرے یہ کہ مصیبت کے وقت

ہر ایک کے ساتھ ہمدردی کرتا ہے اور ہر ایک کے اپنے سے امن و امان کی ضرورت پاتا ہے ہندو
پانی کی تکلیف تک کسی کا ہتک ہونا نہ برداشت نہ کرتا پاتا ہے۔ انیسویں ہجری کے نظریہ حکومت میں
پہلے نیک اور شورش کا پانی سریت اونچا ہو چکا تھا۔ باغیوں کی جماعت نے دارالسلطنت کی زمین
کو خلیفہ کے خون سے رنگین کر دیا اور ان کی شمع حیات کو خاموش کر دیا۔ عبرت کی بات ہو کہ اتنی
بڑی اسلامی سلطنت کا سکہ لشوت فرماں روا خود اپنے دارالسلطنت میں تھم جہر پر ویسی باغیوں
کی جماعت میں بھگور رہا۔ اس قدر اڑے گئے ٹاٹا کر دیا گیا اور اس دارالسلطنت کے لوگوں میں
جو پیغمبر کا دارالجمہرت تھا ان کے انوار سب بڑا مرکز تھا اور جہاں کے اہل حال و عقد خلیفہ گری
کے کام کا اسٹیشن کو واسطہ دار رکھتے تھے کوئی جوش مقاومت پیدا نہ ہوا اس سے زیادہ عبرت
کی یہ بات ہو کہ اس عظیم الشان سلطنت کے اہل حال و عقد کی لاش و خون ہر ایک کو روٹھن رہی اور ہوائیوں
کے ڈر سے کسی کو دفن کی جرات نہ ہوئی۔ آخر میں بڑی جیسی کے ساتھ مسلمانوں کے قبرستان
سے الگ خاموشی سے دفن کئے گئے۔

اس عبرت خیز واقعے سے ایک حساس انسان اور وہ تھی حسین کا ایسا بلند و بالا رکھنے
والا کس قدر اہم نتائج اخذ کر سکتا تھا؟ سلطنت دنیا کی بے ثباتی۔ جمہور کی وفاداری پر
عدم اعتماد۔ مدینہ کے لوگوں کی بے بسی۔ اسلامی مرکزیت کا کمزور ہونا اور مسلمانوں میں لغت
اور خود غرضی کا دور دورہ نیز مروان اور دوسرے بنی امیہ کے ہاتھوں مسلمانوں کے مدینہ پر
اس گھاؤ کا لگانا اور اسلام کے شیرازہ کی اتھری یہ سب کچھ حسین نے دیکھا اور ان میں سے ہر ایک
بات کو یاد رکھا اس طرح کہ اپنی آئندہ زندگی کے لیے اجماع کا نامہ کی بنیادوں کو مستحکم بنانے
میں ان میں سے ہر ایک کیلئے ایک ایسا نیا کاروبار جس کے سنے اور سمجھنے کے لیے آپ کو مستقبل کا ہنگامہ کرنا پڑا۔
حالات بہت تیزی سے تبدیل ہوتے ہیں اور ان حالات کے لحاظ سے جمہور کے رجحانات بھی
بدلتے رہتے ہیں۔ اس ناکامی انقلاب میں بہت سے مسلمانوں کی آنکھیں کھلیں اور ان کے آغاج کی
نگاہیں حضرت علی بن ابی طالب کے چہرہ پر جم گئیں۔ انہوں نے آپ کے پاس اگر خلافت اسلامی کی
ذمہ داری کو سنبھالنے کی خواہش کی۔ یہ بات حیرت میں ڈالنے والی تھی اور اب اس وقت
حسین کوئی بچہ نہ تھے کہ حالات اور سرسری گاہ سے دیکھتے جاگروہ ۲۲ برس کے تھے ان کی

علی بن ابیطالب اپنے مخالف فریق کی بددعاؤں سے محفوظ رہا۔ وہ شہرِ انارک اور
 باغرات برتاؤ کرتے ہیں جیسا کہ اس واقعہ کے متعلق فریق کے ساتھ نہیں کیا گیا ہوگا۔
 حسین یہ سب کچھ دیکھتے ہیں اور اپنے دل پر نقش کرتے ہیں۔ بابائے ۲۵ برس خاموشی سے
 کیوں گزرے، ایک دم جنگ کے میدان میں کیوں کود پڑے؟ اب تو آپ کے سن بھی لڑائیوں کا آگاہ
 کا متقاضی نہیں ہے۔ انستورہ کی عمر ہے۔ بے شک حسین نے عذر کیا اور سمجھ لیا کہ حقیقتہً جو راجہ
 سکون سب فرض کے احساس کا نتیجہ ہونا چاہیے۔ فرض کی پکار پر ہمیں ہمیشہ جواب دینا چاہیے۔ مہول
 اور فرض کے محدود میں جذبات کا تقاضا اور سن کا اختلاف کوئی چیز نہیں ہے۔ اگر فرض ہمارا
 ہمیشہ کا ہو تو چاہے جوانی کی تمام آگیاں قدم اٹھانے پر آمادہ کر رہی ہوں یہ بھی ہم کو اپنی
 زندگی خاموشی کے ساتھ گزاردینا چاہیے اور جوانی سکون کے عالم میں بسر کرنا چاہیے اور اگر
 فرض ہمارا آج کا ہو تو چاہے بڑے سارے کمال جسمانی قوتوں کو متاثر بھی کیے ہو مگر ہمیں
 عزم و ارادہ کے قدموں پر کھڑا ہو جانا چاہیے اور وہ کچھ کرنا چاہیے جو جو انفرادہ ہوتے تو انفرادہ
 اس فتنہ کے فرو ہو تے ہی دوسری اس سے زیادہ سخت فتنہ کی آندھی شام سے اٹھی جس نے
 اسلامی مملکت میں تاریکی پیدا دی وہ امیرِ شام معاویہ بن ابی سفیان کی بغاوت تھی جس نے
 حقیقت کی خونریز شکل اختیار کی۔ اس جنگ کے آغاز اور اثناء اور انجام میں ہر ایک جاذبِ توجہ
 امور پیش آتے رہے۔

معاویہ کے مقدمہٴ حبش ابوالاعور سلمیٰ کا نہ فرات پہ قبضہ کر لینا اور حضرت علی کے لشکر
 پر پانی بند کر دینا۔ مجبوراً آپ کا پانی کی خاطر حکم جنگ دینا، آپ کے لشکر کا ابوالاعور سلمیٰ کی فوج
 سے گھاٹ چھین لینا اور یہ ارادہ کرنا کہ اب دشمن کی فوج پر اسی طرح پانی بند کر دیا جائے
 جیسے اُس نے ہم پر بند کیا تھا مگر حضرت علی بن ابیطالب کا اس کو گوارا نہ فرمانا اور کہنا کہ
 پانی مشرک پر نہیں ہے سب کو پانی پینے کی اجازت ہونا چاہیے حسین نے اس سے یہ
 سبق ضرور حاصل کیا کہ ہماری مخالف باعت انسانیت اور اخلاق میں کتنی ہی ریت ہے
 مگر ہم کو ہمیشہ بلذہنی سے کام لینا چاہیے اور اس کے ملینہ طرزِ عمل کا مواضع اس کے بدل
 سے نہیں کرنا چاہیے بلکہ ہمیں انسانیت کی بندی کا تحفظ کرتے رہنا چاہیے۔

جنگ کے وقت ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کے دل پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 تکلیف پہنچا۔ وہ چارے لڑاکے تھے۔ ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کے دل پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 خون نیا نیا نکلنے لگا تھا۔ وہ چارے لڑاکے تھے۔ ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کے دل پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 گئے کتھے اسے رستہ پر لے گئے۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 نہ سمجھتے تھے۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 تھے اس لیے فوراً ان کو لے جاتے تھے۔ ان کو تو قول تھا کہ میں موت سے سنا تھا اس سے زیادہ تو میں
 ہوں۔ جنگ کا یہ تجربہ ان کو تھا۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 کے ساتھ متبرکت رہتے۔ ان کو تو فرماتا تھا کہ یاد رکھو اگر تم قتل نہ ہو تو اپنی موت مروگے اور
 قسم اٹھائی کہ میں سے تم سے زیادہ بہتر ہے۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 پر اثر کیا۔ ان کو تو فرماتا تھا کہ یاد رکھو اگر تم قتل نہ ہو تو اپنی موت مروگے اور
 ہر انسان کو عمر اتنی ہی ملے گی۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 آمادہ ہو جانا۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 دشمن چلی ہوئی تھی۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 تھی۔ ان کے دل پر زخم لگا کر ان کے سینے پر زخم لگا کر ان کی خون ریزی سے کتنی
 کہتے امام غزالی کی تفسیر کبیر ج ۱ ص ۲۱۲ اور منشا پوری کی غرائب القرآن ۱
 ص ۲۲۱ مکی بن عبد اللہ بن عبد اللہ کی جنگ میں صرف ایک کراپٹہ ہوتے گردش کرتے تھے۔
 آپ کے فرزند امام حسن نے عرف کی کہ بابا یہ تو جنگ کرنے والوں کا اندازہ نہیں ہوتا۔ آپ نے
 فرمایا بیٹا! تمہارے باپ کو کوئی پرہیز نہیں ہے کہ موت اُس پر گری ہے یا وہ خود موت
 کے اوپر گر رہا ہے۔ پھر اے باپ جو بیٹے ہوں اور جنگ کے سامنے بیٹھ رہا ہوں اور جن کے کانوں
 میں یہ باتیں پڑ رہی ہوں انہیں موت کا اندیشہ کیسے رہ سکتا ہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ حسین
 مثل اپنے جانی دشمن ابو موسیٰ بن حنفیہ کے اس جنگ میں اپنے باپ کے ساتھ برابر حصہ لے رہے
 تھے اور بڑے بڑے سخت موقعوں پر شہادت قدم کے جوہر دکھلا رہے تھے۔ اپنے چچا ابو حنیفہ دنیوی

لکھنا
 ۶۵

نے انہیں اعلان کیا کہ میں اپنے دوستوں کی قیادت میں آؤں گا۔ آپ نے اپنے گھر سے نکل کر علی کے پاس گھر کے
 دروازے پر پہنچے۔ اس وقت وہ گھر کے علی کے پاس گھر کے
 فرشتوں اور حبیروں کے پاس تھے۔ آپ نے اپنے گھر سے نکل کر علی کے پاس گھر کے
 رعبہ کے لوگ تھے جو اب تک اپنی طرف کے دشمنوں کا مقابلہ کر رہے تھے۔ راوی جس کا نام
 زید بن وہب ہے بیان کرتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا علی کو کہ آپ رعبہ کی فوج کی طرف
 جا رہے ہیں۔ اور آپ کے ساتھ آپ کے بیٹے حسن اور حسین اور محمد حنفیہ ہیں اور تیر علی کے ساتھ
 کے پاس سے اور کاندھوں کے پاس سے گزر رہے ہیں۔ گارڈ کے بیٹے بڑے بڑے کر رہے ہیں اور ان
 کے پیچھے چلتے ہیں۔ کیا یہ خبر نہ کہری اور قربانی کا معمولی مظاہرہ ہے جو علی کی آنکھوں کے
 سامنے منظر تھا۔ اداں سے مل کر رہا تھا؟ کیا اس کے بعد کبھی یہ خیال آیا جس کا آپ کہ
 علی کے یہ بہادر بیٹے موت کی پروا نہ کریں؟ فرشتوں میں کوتاہی کریں یا کسی باطل طاقت کے سامنے
 جان کے خوف سے سر جھکائیں؟

جنگ حنین کے ایک اور تذکرہ میں اپنے اپنے مشاہدہ کیا۔ وہ یہ کہ حنین میں جنگ
 پر آپ کی فوج کا مقابلہ ہوا۔ ابن عباس نے سبب دریافت کیا۔ علی نے فرمایا کہ دیکھتا ہوں
 نماز کا وقت آیا یا نہیں۔ ابن عباس نے عرض کیا یہ نماز کا وقت ہے؟ جنگ تو ہو رہی ہے
 آپ فرمایا کہ اور تم بڑے ہمت کے لیے رہتے ہو۔ اسی نماز کے لیے تو جنگ کر رہے ہیں۔
 حنین کے واقعہ پر محمد بن ابی بکر نے فرمایا کہ نماز اتنا اہم فرض ہے کہ کسی وقت نماز انداز نہیں سکتا
 تیرا کوئی باریک بودیا لگ رہی ہے۔ جب نماز کا وقت آئے تو یہیں لازم ہو کہ اس وقت
 کے ادا کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں۔

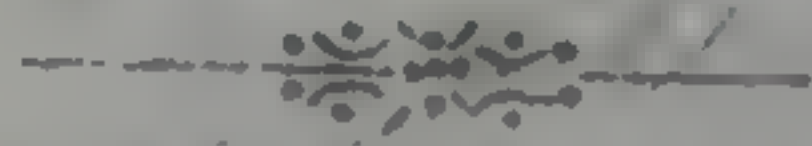
جنگ حنین کے دوران ہوجا تھا۔ آخر کو وہ وقت آگیا کہ حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ
 اب میں فوج کے ساتھ نکلتا ہوں۔ ایک دن اور رات مسلسل جنگ ہوئی اور وہ گریہ رہا
 جس کے نتیجے میں فوج کا ہر قدم اکھڑنے لگا۔ امیر معاویہ کو شکست کا یقین ہو گیا مگر عمر بن العاص
 نے اس دن کے لیے ایک چال اٹھائی تھی۔ وہ یہ تھی کہ قرآن نیروں پر بند کر دیتے کہ
 یہ قرآن ہمارے ہاتھ میں ہے۔ قرآن نیروں پر بند کر دیتے۔ حالانکہ جنگ کی ابتداء ہی میں حضرت

علی بن ابیطالبؑ فرما کر اپنے بیٹے علیؑ کی طرف دعوت دے چکے تھے۔ اس وقت وہ بیانی کے مکتبہ
 تھے اس لیے علیؑ نے دعوت دے کر دیا آیا۔ آج صرف شدت کے آخری نتیجے کے لیے
 قرآنوں اور سپہ سالاروں کے ہتھیاروں کو بے اثر کر دیا تھا کہ یہ سنائی اور چاہا باری کے سوا اور بھی
 نہیں ہے مگر آپؑ کے ساتھ والوں میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ بہت سے لوگ پہلے کے کتاب تہوار
 روک لیے۔ نہیں تو ہمارے پاس کے درمیان تلوار چیل کی۔ یہ بڑی کشمکش کا موقع تھا۔ دشمن سے
 مقابلہ کے کام میں اسی صورت پیدا ہو گیا کہ خود اپنی فوج میں تیرا پنے لگے ایک انتہائی ہوا
 مکتبہ حال تھی کہ کوئی بن ابیطالبؑ کو زخمی کر سکتے تھے۔ مگر آپؑ جنگ کے التوا کا حکم
 دیا۔ اسے پناہ گاہ کی نشانیوں میں شہر کی طرف سے نازد ہو اور ایک ایسے کوئی کی طرف سے۔ مگر
 اہل شام کی طرف سے تو عمر بن خطابؓ ایسا میر شام کا نفس تاملتہ قرار کیا گیا اور جب حضرت
 علی بن ابیطالبؑ نے پناہ گاہ مالک شتریا عبد اللہ بن العباسؓ یا کسی دوسرے ایسے ہی
 اپنے ہم در کو مقرر کر لیا جس پر آپؑ کو پورا بھروسہ ہو تو وہی اپنی فوج والے پھر گئے
 کہ یہ لوگ تو باطل میں جنگ کے ذمہ دار ہیں۔ ہم ان کو کیت مقرر کریں آخر حضرت امیر امتی
 بدولی کے ساتھ فرما دیا کہ پھر جت چاہو تم ہی مقرر کرو۔ ان دگران نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو
 مقرر کیا جو پہلے ہی حضرت علیؑ کی معاونت اور ہم دروی سے علیحدہ تھا۔ یہ معاہدہ بہت بادل
 ناخوہستہ ہوا۔ مصلحت وقت یعنی اپنی جماعت میں خونریزی کا اندازہ اسی پر وقوف تھا۔ یقیناً
 حسینؑ کے گرم جوانی کے خون کو عام جذبات کی دنیا میں اس کا نقل ہونا چاہیے تھا مگر وہ تو
 فریض شمس انسان تھا جو اپنے پیشوا اور افسر کے حکم کے مطیع تھے چنانچہ جو معاہدہ کی دستاویز
 اس حکم کے بارے میں لکھی گئی اس پر ابو حنیفہ و نیوری کی تصریح کے مطابق سب پہلے گواہ
 حسنؓ اور حسینؓ فرزند ان علی بن ابیطالبؑ تھے (الاخبار الطوال ص ۱۱) مگر حسینؓ نے دیکھا
 کہ باوجود حضرت علیؑ بن ابیطالبؑ کی اس غیر معمولی رواداری کے پھر بھی ساتھ دینا مفید
 آدمی فتنہ و فساد پر پائے سے باز نہ آئے۔ ابھی گویا معاہدہ کی روشنائی خشک بھی ہوئی
 تھی کہ ایک بدعت کا نشان قرآن کی جس کو پیشانیوں پر نمازوں کے گھٹنے تھے جن کی آواز
 میں قرآن جمالی تھے تلواریں کھینچے ہوئے علیؑ کے سامنے آگئی یہ کہتی ہوئی کہ آپؑ شرک ہو گئے

آجے آدمیوں کو حکم بنا دیا۔ دیکھو کچھ بونا خدا سے مخصوص ہے۔ یہ "خوارج" کا فتنہ تھا۔ جس کے لیے جنگِ نمروان کو ضرورت پیش آئی۔ حسین نے واقعات کے اس طویل سلسلہ کو بہت غور سے دیکھا اور اندازہ کیا کہ ایک قائد کو اپنے ساتھ والوں کے ہاتھوں بکا۔ وہ ظاہر میں مختصر، یکدن درخت پر لگ ہنس کھنکھاتے ہوئے اور روحانی تکلیف کا سامنا ہوتا ہے۔ اور اس سے متعدد کو کس درجہ نقصان پہنچ جاتا ہے۔

نمروان کے بعد بھی یہ فتنے اور شورشیں بالکل ختم نہیں ہوئیں اور آخر ان ہی خوارج میں سے ایک شخص کے ہاتھوں عین حالتِ نمران میں حضرت علی بن ابیطالب کے سر پر زہرا لڑ کر گراؤ اور اس پر بہت زیادہ نقصان پہنچا۔ اس نے نیا ترحمت ہو گئے۔

اس وقت حسین بن علی چھپتے ہوئے اس کی عمر کو پوچھنے چکے تھے۔ اس طوفانی دور میں حسین نے اپنے والد بزرگوار علی بن ابیطالب کی کچھ دیکھا، کیا کچھ سنا اور کیا کچھ سیکھ لیا؟ ان مسئلہ اعتقادی نظریات سے قطع نظر کرتے ہوئے جو مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت میں حضرت امام حسین کی روحانی عظمت کے متعلق قائم ہیں، عام تاریخی حالات اور ظاہری اسباب کے تحت بھی یہ اہم تجربات اور یہ گراؤ قدر تعلیمات جو ایک ربع صدی سے زیادہ تک حضرت امام حسین کو ملے ہوئے رہے۔ ایک انسان کی بلندی اخلاق و صفات اور سچے کاری کے قسطی ضامن اور ذمہ دار ہیں۔



پونہا باب

امام حسینؑ کی زندگی کا سیردو - باب کی وفات بعد اپنے مہلک

۴۰

۴۰

— — — — —

جب حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب بستر مرگ پر تے تھو ارکا دارکاری لگا تھا اور زہر کا اثر جسم میں پھیل رہا تھا۔ زندگی سے مایوسی ہو گئی تھی اس وقت آپ نے حسن و حسینؑ دونوں صاحبزادوں کو اپنے پاس بلایا اور فرمایا میں تم دونوں کو فرض شناسی کی وصیت کرتا ہوں اور یہ کہ تم کبھی دنیا کے طلبکار نہونا چاہتے وہ دنیا خود تمہاری طلبکار بھی ہو سارکی دنیاوی نقصان پر کبھی رنجیدہ نہ ہونا اور ہمیشہ حق کے لیے زبان کھولنا اور ثواب کے لیے کام کرنا اور ظالم کے مہ مقابل اور مظلوم کے مددگار رہنا۔ میں تم دونوں کو اور تمام اپنی اولاد کو اور اعزاء کو اور ان لوگوں کو جن تک میرا پیغام پہنچے وصیت کرتا ہوں کہ ہمیشہ خدا سے ڈرتے رہو اور اپنے شیرازہ کو مجتمع رکھو اور اپنے درمیانی جھگڑوں کو صلح و دوستی کے ساتھ طے کرتے رہو۔ اور دیکھو یتیموں کا خیال رکھنا، ان کی برابر خبر گیری کرتے رہنا اور یتیموں کا خیال رکھنا کیونکہ پیغمبر نے ان کے بارے میں وصیت کی ہے اور دیکھو قرآن کا خیال رکھنا، کوئی تم سے بڑھ کر قرآن پر عمل کرنے والا نہ ہو اور نماز کا خیال رکھنا، یہ تمہارے دین کا ستون ہے اور اپنے خدا کے گھر (خانہ کعبہ) کا خیال رکھنا، زندگی بھر اس کو بھی اکیلا نہ چھوڑنا اور دیکھو خدا کی راہ میں اپنے جان و مال اور زبان سے جہاد کرتے رہنا اور آپس میں صلہ رحم رکھنا اور ایک دوسرے کے ساتھ فیاضی کے ساتھ پیش آنا اور دیکھو کبھی اچھی باتوں کی ہدایت اور بری باتوں سے نفرت کو ترک نہ کرنا، ایسا نہ ہو کہ تم پر بڑے لوگوں کا اقتدار قائم ہو جائے۔ دیکھو اسے بنی ہاشم

میرے بعد ایسا نہ ہونے پائے کہ تم مسلمانوں میں میرے خون کے بہانے سے خونریزی شروع کر دو۔
 نہیں۔ میرے بدلے میں صرف میرا قاتل قتل کیا جائے اور یہ بھی اُن کا رُخ رکھو کہ اگر میں اس مندرجہ
 جہنم نہ ہو سکوں اور مردوں تو اس کو ایک عمر بہت کی پادشہی میں پس ایک ہی مندرجہ رکھنا اور
 ہرگز اس کو مشائخہ نہ کرنا یعنی اُمید و ہوا رح قطع نہ کرنا اس لیے کہ یہ غیر فرمایا ہے کہ خبردار کسی کو
 مشائخہ نہ کرو چاہے وہ کتنے والا کتا کیوں نہ ہو۔

نفسیات کے واقف کیا خوب جانتے ہیں کہ کچھ وہ حالات ہوتے ہیں جن میں بات پتھر کی لکیر
 کی طرح سننے والے کے دل پہ چب جاتی ہے۔ یہ صورت کہ ایک بزرگ مرتبہ واجب الاطاعت باپ
 بستر بیماری پر ہو اس کی موت کو ہنگام قریب ہے اور اس وقت وہ اپنے تمام اہل بیت میں سے
 دو ایک سعید فرزندان کو خصوصیت کے ساتھ بلا کر کوئی خاص بات کہتا ہے۔ یقیناً اس وقت
 کی کہی ہوئی بات ان فزندانوں کے دل و دماغ پر ایسا اثر کرے گی جیسا کسی دوسرے صبر سکون
 کے لمحوں کی بات اثر نہیں کر سکتی۔

عام دنیا سے جانے والے باپ اس وقت اپنی اولاد سے وصیت اپنے گھر کے نئی معاملات
 کے متعلق کرتے ہیں مگر آل محمد تو دین و شریعت، کتاب اور سنت کو اپنے ذاتیات میں داخل سمجھتے
 تھے۔ انھوں نے اس وقت پر جو وصیتیں کی ہیں وہ سراسر مفاد عامہ، مذہب و شریعت اور ملت و آدمی
 سے متعلق ہیں۔ ان وصیتوں کا ہر ہر غلط سعادت شعار بیویوں کے دل پر نقش بدایا۔ یہ الفاظ
 ان کے کانوں میں ہمیشہ گونجتے رہے کہ فریض شناسی کو اپنا اصول رکھنا۔ دنیاوی جاہ و مقدار
 کے کبھی طالب نہ ہونا۔ دنیاوی نقصان کی کبھی پروا نہ کرنا۔ زبان پر حق کو جاری رکھنا۔ ظلم
 کے مار مقابل رہنا اور مظلوم کے مددگار رہنا۔ ان الفاظ کو دونوں بیویوں نے اپنی اپنی زندگی
 میں حالات کی تبدیلیوں کے ساتھ پیش نظر رکھا اور کبھی کبھی عزائم سے انحراف نہیں کیا۔ باپ کے
 یہ الفاظ بھی ان کے دماغ میں گردش کرتے رہے کہ آپس میں کبھی اختلاف نہ کرنا۔ قرآن پر سب زیادہ
 عمل کرنا۔ نماز کا خیال رکھنا۔ خانہ کعبہ کا خیال رکھنا۔

آگے کا موقع جب آپ کو معلوم ہوگا کہ بھائیوں نے ایک جہتی کو کیسے قائم رکھا۔ قرآن پر عمل
 کس قدر کرتے رہے اور نماز کی اہمیت کو کیسے سخت موقوفوں پر پیش نظر رکھا اور خانہ کعبہ کی ہمت

کا کتب الحافظ رکھا۔

یہ الفاظ تھے ان کے دل کی کہانیوں میں اتر گئے کہ خدائی راہ میں اپنے جان و مال اور زبان سے جہاد کرتے رہنا۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اپنی باتوں میں آیت اور نبی کے بیان سے ممانعت کو کبھی ترک نہ کرنا۔ ایسا نہ کہ تم پر بڑے لوگوں کا اقتدار قائم ہو جائے۔ خصوصیت کے ساتھ ان الفاظ کو علی جامہ پہنانے کا جس طرح حسین کو موقع ملا وہ دنیا کی تاریخ میں یادگار ہے۔

حضرت علی بن ابیطالب کی وفات کے بعد تمام مسلمانوں نے اہل کربلا آپ کے بڑے فرزند امام حسن کی خلافت تسلیم کی۔ آپ پر اپنے والد بزرگوار کی شہادت کا بڑا اثر تھا۔ آپ نے پہلا خطبہ جو ارشاد کیا ہے اس میں حضرت علی بن ابیطالب کے فضائل و مناقب تفصیل کے ساتھ بیان کئے آپ کی سیر اور مال دنیا سے پرہیز کا تذکرہ کیا۔ اور اس وقت آپ پر گریہ کا غلبہ ہوا تھا کہ گلے میں پھندا پڑ گیا اور تمام لوگ بھی آپ کے ساتھ بے اختیار رونے لگے۔ پھر آپ نے اپنے ذاتی اور عائلی فضائل بیان کئے عبد اللہ بن عباس نے کھڑب ہو کر لوگوں کو دعوت بیعت دی اور سب انتہائی خوشی اور فدا مندی کے ساتھ آپ کی بیعت کی۔ یہ جمعہ کے دن ۲۱ ماہ ربیع الثانی ۴۰ھ کا واقعہ ہے۔ آپ نے مستقبل کے حالات کا بھی اندازہ کرتے ہوئے اسی وقت لوگوں سے وفات خدا پر شرط کر دی کہ اگر میں صلح کروں تو تم کو صلح کرنا ہوگا اور اگر میں جنگ کروں تو تمیں پر صلح مل کر جنگ کرنا ہوگی۔ سب نے اس شرط کو قبول کر لیا۔ یہاں سے نظم و نسق اور مندرجہ بہت اپنے ساتھ میں لیا۔ اطراف میں عمال مقرر کیے۔ حکام معین کیے اور تدابیر کے فیصلے کر لئے گئے۔

ابھی مکہ حضرت علی کے گھر میں سو گوار تھا اور حضرت امام حسین پر یہ اتنا غم تھا کہ وہ نہ کھانے پیتے تھے کہ امیر شام کی طرف سے آپ کی ملکیت میں درآمدی شہادت ہو گئی اور ان کے مفتی کا حکم کہ لوگوں نے اپنی کارروائیاں جاری کر دیں پانچویں ایک شخص قبیلہ تمیمہ کو فہم میں انداز کیا کہ تمیں میں سے بصرہ میں سے بصرہ میں پہنچا لیا۔ یہ دونوں اس قصد سے آئے تھے کہ یہاں کے حالات سے دست بردار ہو کر اطلاع دیں اور فضا کو امام حسن کے خلاف نائنو شکار بنائیں۔ غنیمت ہو کہ اس نائنو شکار نے ہو گیا۔ تمیمہ کو فہم میں ایک فضائی کے گھر سے اور ثنین والا آدمی بصرہ میں بھی لایا۔

کے برس سے گزرتے گزرتے اور زندگی کو بزمِ شادی کی آوازوں سے بھر دیا۔ اس وقت اس نے معاویہ کو ایک خط لکھا جس کا معنی یہ تھا کہ تم اپنی دراندازیوں سے انہیں آگے نہ بڑھو۔ تم نے لوگ بھیج کر میرے مکان پر ہواوت پیدا کر رکھی اور اپنے بھائیوں کو بھیج دیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ تم جنگ کے خواہشمند ہو ایسا ہے کہ میری روبرو یہ منزل کی دو دریں ہیں۔ نیز مجھ کو خبر معلوم ہوئی کہ تم نے میرے باپ کی مزار پر من گھڑت کے الفاظ لکھے۔ یہ سب کچھ میری پر آدمی کا کام نہیں ہے۔ موت سب کے لیے ہے۔ آج میری عداوت سے دوچار ہونا پڑا تو کون سا ہوگا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ہم اپنے مرنے والے کو مرنے والا کہتے ہیں۔ یہ تو ایسا ہے جیسے ایک منزل سے منزل ہو کر اپنی دوسری منزل میں جا کر رام کی نین سو جائے۔ اس خط کے بعد میرا اور ام حمزہ کے درمیان بہت سے خطوط کی روداد ہوئی۔ ہر حال ان واقعات پر ام حمزہ اور ان کے ساتھ ام حسین کو یہ خوب تھوڑا دیا کہ امیر شام معاویہ کی عداوت حضرت امیر سے کدلی ذاتی عداوت نہ تھی ورنہ وہ ان کی زندگی ختم ہونے کے ساتھ ختم ہو جاتی بلکہ یہ ایک سال دشمنی ہے اور اس سے کبھی غافل نہیں ہونا چاہیے۔ دوسرا امر یہ کہ ملک میں دشمن کے پاس سبوں اور مجبوروں کے لیے جابے پناہ موجود ہیں اور اگر دو ایک واقعات کا انکشاف ہو اور رد و بدل ہو جائے تو یہ یقین نہیں کیا جاسکتا کہ اسے ہر کچھ دوسرے لوگ مودود نہیں ہیں اور انکشاف نہیں ہو سکا ہے اور جنہیں کئی کام کرنے کا موقع مل رہا ہے۔ یہ بھی اس خط کے مفہوم اور مراد ہے۔ حالات سے حسین دیکھ رہے تھے کہ ان کے بھائی ام حمزہ دشمن کے مقدمات سے تیار رہیں اور وہ حق کے بارے میں شک سے کبھی مراد نہ کرتے۔ یہاں وہ نہیں ہیں۔ یہ شکست سن کر اور ان کے ساتھ حسین کو اپنے مکان کی مناسبت سے بلایا گیا۔ ضرور تھی۔ عداوت کے فتنے کے بدستور اہل کوفہ میں پھوٹ پڑ چکی تھی۔ کچھ لوگ حضرت علی کی فوج میں شامل تھے لیکن وہ قیامت کو جی یا اور کسی وجہ سے خوارج کے ساتھ ہمدردی رکھتے تھے۔ حضرت امیر کو خود ان لوگوں کی شورش پسندی۔ انتقام رائے۔ اور نظم کی کمی سے اتنی تکلیف اور پریشانی تھی کہ آپ موت کے آرزو مند تھے۔ کچھ کتب تاریخ اور بائبلوں میں ایسا غم میں وہ خط لکھے ہیں جو آپ کی کبیرہ شہزادوں کے روحانی تکلیف کے منظر میں آپ نے ان کو مخاطب کر کے فرمایا ہے کہ تم نے میرا دل پیسے

بھڑایا اور سب سے پہلے ان کے لیے اپنی ذات کی قربانی کر دی۔ وہ اپنے
اپنی جماعت کا تمنا کرتا تھا کہ اس کی حالت کو دیکھ کر ان کے دل میں
کے ساتھ ہوتا ہے۔ یہی وہ حالت تھی جس میں ان کے دل میں ایک ایسا
تھے کہ دیکھو اہل شام اپنے ایک ایک کے ساتھ تھے۔ یہی وہ حالت تھی جس میں
امام کا کہنا نہیں مانتے۔ یہی وہ حالت تھی جس میں ان کے دل میں ایک ایسا
کرتے ہیں۔ یہی وہ حالت تھی جس میں ان کے دل میں ایک ایسا
سے کہا جاتا ہے کہ یہاں کے لیے چلو گری کے زمانے میں توہم کرتے ہو کہ یہ تو تراش کی گئی ہے۔ یہی
اتنی ہمت دیکھو کہ یہ گری ہو جائے اور جب تم سے کہا جاتا ہے جاؤ گے کہ زمانہ میں تو کہتے ہو
کہ یہ تو کڑا ہے۔ اتنی ہمت دیکھو کہ یہ سبزی کم ہو جائے۔ افسوس! جب تم گری لے کر
سے اتنا بھاگتے ہو تو تلو اہل اپنی سے اور اس سے زیادہ بھاگو گے۔

یہی وہ جماعت تھی آپ جس کے ساتھ امام حسن کو سابقہ پڑا تھا۔ آپ ان لوگوں کی حالتوں کا
غوب اندازہ رکھتے تھے لیکن جب تک صورت حال میں کوئی تبدیلی نہ ہو، آپ کا فرض تھا کہ اپنی
منصبی فرائض کو پورا کرتے رہیں۔

میر شام کو بھی اپنے باسوسوں کے ذریعہ سے ضرور کچھ نہ کچھ یہاں کے حالات کا علم ہو گیا ہوگا
اس کے علاوہ وہ سمجھتے ہوں گے کہ امامیہ المؤمنین حضرت علی کی جو ہیت تمام عرب کے قلوب پر چھائی
ہوئی تھی وہ بالکل اُسی درجہ پر حضرت امام حسن کے لیے ابھی حال نہیں ہو سکتی اس لیے وہ دیکھتے
کہ یہی موقع ہے عراق پر حملہ کر دیا جائے۔ چنانچہ وہ اپنی فوجوں کو لیکر جس طرح ہرجے
اس وقت امام حسن نے بھی راحت کے انتظامات شروع کیے اور ہجرین عدی کے بھی اکابر وہ
کر کے تمام مقامات کے گورنروں کو صورت حال کے مقابلہ کے لیے آمادہ کر دیا اور لوگوں کو
جہاد کے لیے تیار کریں مگر اندازہ کے بالکل میلے ہیں یہ افسوسناک صورت سامنے آئی کہ لوگوں نے
حجرین عدی کے مشن کا گر مجبوشی سے استقبال نہیں کیا۔ عام طور پر جو د اور سرد مہری سے قوم
لیا گیا۔ تھوڑی فوج تیار ہوئی تو ان میں کچھ طلبہ و خواجہ میں سے جو کسی نہ کسی حیل سے مادی سے
جنگ کرنا چاہتے تھے۔ کچھ شورش پسند اور مال غنیمت طلبکار اور کچھ لوگ صرف اپنے شرارت قبل

کے دباؤ سے جنہیں فرض کے احساس سے کوئی واسطہ نہیں تھا۔ مختصر یہ کہ وہ ہوں گے جو
 واقعی حضرت علیؑ اور امام حسنؑ کے سیدھے بیٹے بن گئے۔ اور معاویہؓ نے عبداللہ بن عامر
 بن کریر کو اپنا مقدمہ آبیش بن کریر کے روانہ کیا اور اس نے بین التمر سے ہو کر انبار میں جا کر چھاپی
 چھپی۔ اور حضرت امام حسنؑ اس کے مقابلہ کے لیے روانہ ہوئے اور مقام دیر کو بے قریب باطل
 میں قیام کیا۔ یہاں پہنچ کر نمایاں طور سے آپ کو اپنے ساتھیوں کی خنک طبعی کا مشاہدہ ہوا۔ آپ نے
 ان لوگوں کو جمع کر کے حسب ارشاد فرمایا جس دشمنوں یہ قرار دیکھو جسے مسلمانوں کیلئے نہیں
 ہے۔ میں تمہارا آتما ہی ہی خواہ ہوں جتنا خود اپنی ذات کی نسبت مجھے ہونا چاہیے۔ میں تمہارے
 بارے میں ایک فیصلہ کی رائے قائم کر رہا ہوں۔ امید ہے کہ تم میری رائے سے انحراف نہ کرنا گے
 میں دیکھ رہا ہوں کہ تم میں سے اکثر کی ہمت جہاد سے پست ہو گئی ہے اور میں کی طرح صحیح
 نہیں سمجھتا کہ کھیں بادل ناخو است کسی دم پر مجبور کروں۔ آپ کی خطبہ قیقہ صحیح ہوتے حال
 کے جائزہ لینے کا بہترین ذریعہ تھا۔ آپ کی تقریر کا ختم ہونا تھا کہ ایک ہڑ بنگ بج گیا۔ وہ
 لوگ جو خوارج کی رائے رکھتے تھے پکار پکار کر کہنے لگے کہ حسنؑ بھی اپنے باپ کی طرح کافر
 ہو گئے۔ کچھ لوگوں نے آپ پر حملہ کر دیا اور آپ کا مستقام قدم کے نیچے سے کھینچ لیا۔ کپڑے
 لوٹ لیے۔ یہاں تک کہ چادر آپ کے دوش سے اتار لی۔ آپ گھوڑے پر سوار ہوئے اور
 آواز بلند کی کہ کہاں ہیں رعبیہ اور ہمدان۔ فوراً یہ دونوں جاں نثار قبیلے اوہر اوہر
 سے دوڑ پڑے اور لوگوں کو آپ سے دور کیا۔ آپ یہاں سے روانہ ہو کر مدائن کے طرف روانہ
 ہوئے مگر جراح بن قبیصہ اسمی ایک شخص انہی خوارج میں سے مکینگاہ میں چھپ گیا اور اس
 نے آپ پر خنجر سے حملہ کیا جس سے آپ کی ران زخمی ہو گئی۔ قاتل گرفتار کیا گیا اور اسے سزا
 دی گئی۔ عرصہ تک مدائن میں علاج ہونے لگے بعد آپ اسچھے ہوئے اور پھر معاویہؓ کی
 فوج سے مقابلہ کی تیاری کی۔ اور پھر معاویہؓ نے اپنی بڑی فوج کے ساتھ انبار کا مقرر
 کیا اور ادھر ان کے مقدمہ آبیش عبداللہ بن عامر کا مقابلہ امام حسنؑ کی فوج کے ساتھ
 ہوا مگر ابن عامر نے مقابلہ سے گریز کیا۔ امیر شام کو حضرت امام حسنؑ کی فوج کی حالت اور
 لوگوں کی بے وفائی کا علم ہو چکا تھا اس لیے وہ سمجھتے تھے کہ سیاسی حیثیت اس وقت

امام حسن کو جنگ نہیں کرنا چاہیے اور یہی وقت ہے کہ وہ اس اقتدار کے لیے صلح کی پیشکش کو قبول کرے مگر اس کے ساتھ وہ یہ بھی لکھتا ہے کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے بی بی زینب اور سیدہ زینب کو مکرہ علی وفا طہ سے بیٹے اور پیغمبر کے نواسے میں اس سے وہ اپنی اسلئے شرائط پر رضامند ہو کر جو حق پرستی کے خیرات ہوں اور جن سے باطل کی حمایت ہوتی ہو۔ اس کو نظر میں رکھتے ہوئے انہوں نے ایک طرف تو آپ کے ساتھیوں کو عبداللہ بن عامر کے ذریعے سے یہ پیغام دلوایا کہ اپنی جان کے درپے نہ ہو اور خود نر نری کی صورت پیدا نہ ہو۔ وہ اس سلسلہ میں کچھ لوگوں کو رشوتیں دی گئیں اور کچھ کمزور طبیعت والوں کو اپنی تعداد کی کثرت سے مرعوب کیا گیا اور وہی طرف حضرت امام حسن کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ جن شرائط کو کہیں ان شرائط پر میں صلح کرنے کے لیے تیار ہوں۔ ان کا خیال صحیح نکلا۔ امام حسن رضی اللہ عنہ نے اپنے ساتھیوں کی غداری سے پریشان تھے۔ اور اس لیے جنگ کو مناسب وقت خیال نہیں کرتے تھے۔ لیکن یہ ضرور چاہتے تھے کہ کوئی صورت ایسی پیدا ہو کہ باطل کی حمایت کا دھبہ بھی میرے دامن پر نہ آنے پائے۔ اس خاندان کے لوگوں کو حکومت و اقتدار کی تو ہر س کبھی رہی ہے انہیں تو مطلب اس سے تھا کہ مخلوق خدا کی بہتری ہو اور حدود و حقوق الہی کا اجراء ہو۔ اب امیر معاویہ نے جو آپ کے ساتھ شرائط پر صلح کرنے کی آمادگی ظاہر کی تو آپ مصاحبت سے انکار کرنا ہوا اسے شخصی اقتدار کی خواہش کے اندر کچھ نہیں سمجھا جاسکتا تھا۔ آپ اپنے نانا اور باپ کو دیکھی ہوئی بات کے مطابق مصاحبت کے بڑھتے ہوئے ہاتھ کون کام میں لیں نہیں کیا۔ آپ نے ان کے شرائط میں کر کے امیر معاویہ کے پاس روانہ کیے۔ وہ تمام شرائط جن سے قانونی طور پر آئین و شریعت کا تحفظ ہو جاتا ہے چنانچہ صلح کی دستاویز مکمل ہوئی اور جنگ کا خاتمہ ہو گیا۔ حضرت حسین اپنے باپ کی وفات کے بعد اپنے بڑے بھائی حضرت امام حسن کے ساتھ ان سرورِ کرم حالات کا برابر مطالعہ کر رہے تھے۔ انہوں نے ان واقعات پر کبھی ایک غیر متعلق انسان کی طرح نظر نہیں ڈالی بلکہ وہ اس کو اپنی سرگزشت سمجھتے تھے اور شیخ اندازہ رکھتے تھے کہ میں اسی حال پر مستقبل کی عمارت کو بننا ہے۔ انہوں نے دشمن سے مقابلہ کے لیے ساتھیوں کی کثرت اور جمعیت پر اعتماد کا خیال یک قدم دل سے نکال دیا۔ وہ اپنے والد

کے ساتھ کہ دفعہ زمرہ میں سے کسی کو بھی لے کر وہاں کے ساتھ لے کر جاتا ہے۔
 ان کے ساتھ ساتھ ہوتے ہیں کہ ساتھ ساتھ ان کے طرز میں کوئی لیا کر دیا جاتا ہے۔
 کے ساتھ کہ شرح ان کے بھائی کی جان بظاہر میں پر لگی تھا کہ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ بھائی کے پاس موجود نہ ہیں اور یہاں ہی موجود ہوتا ہے اس لیے کہ اس وقت اور ان کے
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ

آپ اپنے بزرگوں کی سیر میں ایک دفعہ یہ نمونہ اور دیکھ لیا کہ امن عالم کے لیے نقطہ اول
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ

ایک بہت فنی طور پر اور ان کے ساتھ ساتھ دوبارہ آگئی۔ وہ یہ کہ چنانچہ کہ وہ یہ کہ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ

کسی نہول اور ملک کے لحاظ سے امام حسین کے ساتھ ساتھ ایک تھے اس لیے آپ بھی اس
 کوئی اختلاف نہیں فرمایا۔

ان واقعات اور ان کے بعد کے حالات پر تبصرہ کتاب کے دوسرے صفحہ میں اقوال
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ
 کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ

بہارِ بنگالی اور میری اس سیر کی ایک اور عجیب و غریب بات یہ تھی کہ
لوگوں نے مجھے اس بار بھی اس طرح سے گمان کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ
قول کر لی تھی کہ ان کے لئے اس طرح کے کام میں جہاد ہے۔ لیکن میں نے
طرح کیا کہ وہ اس طرح کے کام میں جہاد نہیں کرتے بلکہ ان کے لئے
وہی لوگ جو کچھ کہتے ہیں وہ سب سچ ہے۔ یہاں تک کہ ان کے لئے جہاد
کی بات کو ذرا بھی سمجھنا ہے۔ لیکن ان کے لئے جہاد کی بات کو
نفس کی بندی کے ساتھ سمجھنا آسان ہے۔ لیکن ان کے لئے جہاد کی بات کو
لیکن ادھر کیا ہو اب وہاں ہے۔ لیکن میرے شام کے جہاد کے لئے ہوتے ہیں اور یہی بات
ہوتے ہیں عراق میں ذرا سے لڑنے میں جسے کوئی نہیں سمجھتا۔ لیکن ان کے لئے
کے خطبہ کے بعد یہ اعلان کر دیا کہ میرے امتداد میں جنگ ہے۔ لیکن یہ نہ تھا کہ لوگ
لگو۔ روزے رکھنے والے کی کمرہ۔ یا زکوٰۃ اور یہ سب تو تم کرتے ہی ہو۔ میرے لئے
جنگ سے یہ تھا کہ میری حکومت تم پر قائم ہو جائے۔ وہ سن کے ہیں۔ لیکن ان کے لئے
اور اب وجود تم لوگوں کی ناگواری کے خدشے ہیں۔ لیکن میں نے یہاں کر دیا۔ رہ گئے وہ شرانگ
جو میں نے سن کے ساتھ کیے ہیں وہ سب میرے پیروں کے نیچے ہیں اور ان کا پورا کرنا
میرے ہاتھ کی بات ہے۔ لیکن میں ایک سناٹا سا چھایا ہوا تھا مگر اب کس میں تھا کہ وہ اس کے
خلاف زبان کشائی کرتا۔

اقتدار شاہی کی حیرات اس قدر تک پہنچی کہ کوئٹہ میں امام حسین اور امام حسین کی معتقدی
میں میرے شام نے حضرت امیر اور امام حسین کی شان میں نامزائے کلمات استعمال کئے۔ اس وقت پر
سکوت کرنا اعتراض و اعتراض کا مرادف سمجھا جاسکتا تھا اس لیے فوراً امام حسین بھائی کی جانب سے
جواب دینے کے لیے کھڑے ہو گئے مگر حضرت امام حسین نے آپ کو بھلا دیا اور خود کھڑے ہو کر
نہایت مختصر اور جامع الفاظ میں امیر شام کی تقریر کا جواب دیا۔ حسین نے یقینی ہی وقت
سے سمجھایا کہ حالات کی رفتار کیا ہے اور ممکن ہے کہ اسی وقت سے ہی کر لیا ہو کہ اب ہم کو
کا آخری مقابلہ ہے۔ لیکن یہاں تک کہ وہ جہاد باز انسان نہ تھا۔ نہ وہ فوجداروں کے

سے واقف تھے۔ انھیں اب صبر آزما انتظار کے ساتھ حالت کی تہرکیں دیکھنے کے دوش بندوش
 اپنے گھر کے دروازے پر کھڑے ہوئے اور اس کے پہلے ایک فرضی شہداء کی طرف سے
 بھائی کے ساتھ اس کی موجودگی کا کھربا کھرا اب خاموشی میں غرق رہنا تھا۔
 حضرت امام حسن نے اس حالت اور احوال سے کٹ کر کشتی کے بوجھ کو فہم کیا۔
 کیا انداز اپنے زمانہ کے جوار میں مدینہ مبارک میں گئے حسین نے بھی بھائی کا ساتھ دیا اور مدینہ ہی
 میں جا کر قیام فرمایا۔ جب تک کہ زمانہ کوئی دوسرا نکل کھائے اور حالات کسی نہایت سے پٹا نہ لگے
 اسے کسی حرکت نہ تھی۔ یہی وہ پیکر تھا کہ اس صلح کے بارے میں حضرت امام حسن اور
 امام حسین دونوں بیانیوں کے باہمی اختلافات کا دھندہ راہ گیا۔ ان کا شاید مقصد یہ تھا کہ اس
 طرح حضرت علی بن ابیطالب کے زمانہ میں شام کی حکومت نے یہ سیاسی فتح حاصل کر لی تھی
 کہ آپ کے جانی عقیل کو اپنے ہاں کر کے دمشق میں بٹھالیا، اسی طرح اب وہ امام حسن کے
 مقابلہ میں یہ سیاسی فتح حاصل کر سکیں گے کہ آپ کے بھائی کو آپ سے جدا کر کے اپنے ساتھ لے گئے
 مگر انھیں نہیں اندازہ تھا کہ وہ عقیل تھے اور حسین ہیں۔ ان کے نفس کی باندی اور شیر کی
 چٹائی اپنے کمزور طرز عمل سے اتنی بلند ہے کہ زمین سے فلک الافلاک کی رفعت۔ یہ
 جاہ پسند یا آرام طلب یا جذباتی انسان نہیں ہیں جو اس قسم کے پروپیگنڈے کا شکار ہو جائیں
 تو ان کے اصول اور میل میں وہ اپنے بھائی امام حسن کے ساتھ بالکل متضاد رہتے۔ وہ دیکھتے تھے
 کہ ان کے بھائی امام حسن نے اگرچہ فرض کے شکنجے میں کس کر خاموشی اور گوشہ نشینی اختیار کر لی
 ہے، خیال ان کا بھی یہی ہے کہ آخر میں پھر تلوار درمیان میں آئے گی اور یہ کہ آخری فیصلہ
 بغیر آپ سخت اور عمل اقدام کے نہیں ہو سکتا اور وہ اس کے لیے تیار تھے اگر حالات
 کی رفتار انہی کے وعدہ حیات میں اس آخری نقطہ تک پہنچ جاتی۔ وہ دیکھ رہے تھے
 بطور مثال پڑھا کرتے تھے:-

ما ذی السیف کاتی فوجہ عجبا موتی علی عجل او عاشق مستغنا

لا تری السہل ان السہل مفسدة لن قدر کوا البند بختی تو کوا غنا

عہ کتاب البلدان لابن النقیہ المہرانی ص ۱۰۲

اسے بھی پر اکتفا نہیں ہوئی بلکہ آپ کو یہ خبریں بھی معلوم ہوئیں کہ امیر شام نے عسکری کی وفات پر اظہارِ سرت کیا اور طعون و تشنیع کے کلمات کہے۔ اتفاق سے اس وقت ابن عباس دمشق میں تھے۔ انھوں نے یہ الفاظ سنیے تو کہا کہ خوش نہ ہو۔ تم بھی حرم کے بعد غصہ تک نہ نہیں ہوئے۔ آخر کو تمہیں بھی یہی دن نصیب ہو گا۔ (الافبار الطوال، ص ۲۷۷)

حضرت امام حسن کی وفات بنی ہاشم کے لیے ایک سخت حادثہ تھی چنانچہ عہدِ رسالت میں حضرت
 پر بنی ہاشم ایک مہینہ کا بل سوگوار رہے و حاکم دزستہ ک ج ۲ ص ۱۸۱ مگر اس کے بعد بنی ہاشم
 اسی راستے پر قائم رہے جو امام حسن نے قائم کر دیا تھا اور اس طرح یہ خیال بالکل غلط ثابت ہو گیا
 کہ آپ کو اپنے بھائی سے مٹولی اختلاف تھا اور صرف ان کے دباؤ کی وجہ سے آپ نے قائم کیے
 ایسا نہیں بلکہ آپ اُسی راستے کو صحیح سمجھتے تھے اور اسی لیے خود صاحب اختیار ہونے کے بعد
 بھی اُسی کو برقرار رکھا۔ حالانکہ امام حسن کے بعد اموی اقتدار کی جرأت اور حیرت انگیزی
 دوسرے ہی سال یعنی ۱۱ھ میں حجر بن عدی اور ان کے ساتھیوں کا قتل اور شرم و توبہ

کا کمر زخمی اور پھر اُن کے سر کا جسم سے جدا کر کے نیرد پر بند کیا جانا واقع ہوا۔ کس لیے؟ صرف حکومت وقت کی من مانی کارروائیوں پر اٹھارہ اختلات اور خاندان رسول کے ساتھ دوستی کے جرم میں۔ اس واقعہ کا انا حسین کے دل پر بڑا اثر ہوا اور اپنے امیر شام کو اس بارے میں حجابی مکتوب روانہ کیا لیکن اس کا بھی کچھ اثر نہ ہوا۔

مجاہدہ کر بلا کے سبب کے تذکرہ میں ان واقعات پر بیسٹا تبصرہ کیا جائیگا مگر یہاں تو ان اُفتاب کو سرسری طور پر صرف اس لیے درج کیا جاتا ہے کہ تم ان حسین کی زندگی کے اس پہلو پر غور کرو کہ انھوں نے اپنی زندگی میں ایسے ہی تجربات کو کس لیے سکون انداز کے ساتھ گزارا اور اس سے اُن کے نفس کی کس سی پی کا پتہ چلتا ہے۔

وہ اموی سیاست کی رفتار کو برابر ناقرا نہ لگا دیتے دیکھ رہے تھے اور بالکل خاموش تھے مگر اُس طرح کی خاموشی جس کے سنسنے میں طوفان نہ آکر جوتی ہے۔ وہ ایک جلد باز شخص کی طرح نہیں بلکہ عاقبت انیش انسان کی طرح صبر و سکون کے لمحات میں اپنے آخری اقدام کی اسکیم مرتب کر رہے تھے اور منتظر تھے کہ وہ وقت کب آتا ہے جب اس اسکیم کے نفاذ کا موقع آئے۔

دش برس کی طولانی مدت اس صبر و سکون اور انتظار میں گزری اور آخر جب سن ۶۳۰ھ میں وہ وقت آیا جب امیر معاویہ کی وفات ہوئی اور معاہدہ کی آخری شرط دم توڑ کر ختم ہوئی شرط یہ تھی کہ امیر معاویہ کو اپنے بعد کسی ہاشم کے نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا مگر انھوں نے اپنے بعد اپنے فاسق و فاجر بیٹے یزید کو خلیفہ بنا کر مسلمانوں کے سر پر تسلط کر دیا۔ یزید تخت خلافت پر بیٹھا اور وہ حسین حیات کا حبیب کا رہا جس پر یہ ہر اب واقعہ کر بلا کا آغاز جس کے سبب اس شخصیات اور نتائج آپ کو کتاب کے دوسرے حصہ میں معلوم ہونگے۔

پانچواں باب

امام حسینؑ کے بلند اخلاق و کمالات مختلف اصناف

عربی فلسفی شاعر نے کہا ہے: ان العظام کفو لها العظماء۔ بڑے کارناموں کے لیے بڑے ہی نفوس درکار ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے موقع پر یہی شاعر کہتا ہے:

على قدر أهل العزم تأتي العزائم
وتأتي على قدر الكرام المكارم
وکیبوت عین اصر غیر صفار ما
وتصغر فی عین العظیم العظام

بزرگ، صاحبان ارادہ کی مقدار کے مطابق ہی ہوتے ہیں اُن کے ارادے اور بزرگ مرتبہ شخصوں کے درجہ ہی کے لحاظ سے ہوتی ہیں اُن کی بزرگیاں۔ چھوٹے آدمی کی نگاہ میں چھوٹا سا کام بھی بڑا معلوم ہوتا ہے۔ اس لیے وہ اس کی ہمت نہیں کرتا یا کر لیتا ہے تو اُس کو اپنا سب سے بڑا کارنامہ سمجھ کر اُس پر ناز ہو جاتا ہے اور بڑے کی نگاہ میں بڑا کام بھی چھوٹا معلوم ہوتا ہے اس لیے وہ اُسے کڑکرت اور سپر بھی اُس کا دل نہیں بھرتا بلکہ اُس سے بھی بڑے کارنامہ کے لیے تیار رہتا ہے۔ اس نقطہ نظر سے دیکھا جاتا ہے تو کربلا کے ایسے عظیم الشان واقعہ کا ہیرو ہونا حسینؑ کے نفس کی بزرگی اور اُن کے کیرکڑ کی بندی کے متعلق وہ سب کچھ بتا دیتا ہے جسے شاید تاریخ کے قلم نے محفوظ نہ کیا ہو یا تاریخ کے صفحات کو اُنہ کے ہم نے پڑھنے کی زحمت گوارا نہ کی ہو۔ نتیجتاً یہ ہے کہ واقعہ کربلا کے نادرسو صیات عالم وقوع میں آنے سے تھے اگر اُس کے انجام دینے کے لیے حسینؑ کے ایسے بلند نفس کا انسان موجود نہ ہوتا اور واقعہ کربلا میں عظمت اور اہمیت اور نتیجہ کے لحاظ سے یہ تاثیر پیدا نہیں ہوتی تھی اگر اُس کا تعلق حسینؑ اور اہل بیتؑ ذات کے ساتھ نہ ہوتا۔

ایک ہی نام نوعیت، اثر اور نتیجہ کے لحاظ سے مختلف ہے جتنا ہی اپنے کرنے والے شخص کے

انہوں نے اشارہ کیا کہ جو یہ ہر مذہب کے پیروں کی سیاسی اور مذہبی اور ملی اور
 دینی اور کہ جس کے لیے کہ جس کے لیے کہ اس نے کہا ایسا چھوڑ دیا اور موت کے آنے تک کہ روزہ
 کی عزت کو نہ گرد و غبار نہ ہو۔ اور یہی حال کی گئی تھی۔ اور نیا نے دیکھا کہ اس بڑے
 بڑے دین کے تہ محققان میں ایک تہمید پر آکر دیا اور ایک محدود دائرہ میں لیکن
 یہ مقصد جو اس پر ہوتا گیا جس نے یہ بڑے بڑے رکھے تھے مگر کیا یہی نتیجہ حال ہو گا تھا اگر
 یہ کوئی چار چار ہو دینے والے کو دوسرے شخص کو بتا دیتا کہ میں کوئی عظمت و اہمیت حاصل نہیں
 ہے۔ بہر حال میں۔ اور دوسرے بہرہ مند غیر مسلمان آدمی اگر انہیں کرتا تو فاقوں میں کر جان دیتا اور
 خودی کا مجرم بن جاتا مگر نہ ملک میں کوئی انتداب ہو یا نہ ہوتا۔ نہ اقتدار اعلیٰ پر کوئی اثر پڑتا۔ اس مثال
 سے سب نے خوب سمجھ دیا۔ اور ان کے خدو اور شخصیت کے تفرقہ سے مل کی نوعیت اور اس کے
 نتیجہ میں کہ انہیں پر یہ ہو جاتا کہ وہ دنیا میں اس کی مثال حضرت عیسیٰ کا صلیب پر چڑھنا اور
 کوئی نہیں۔ نہ کہ کسی مشن نے اپنی اس دنیا کی اہم کامیابی جس کی اس دروازے پر
 اور شہر پر کہ کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے بندوں کو نجات دلانے کے لیے سوئے اور چڑھا
 گئے۔ جو نہ دیکھے اس بات کو کہ انسان نہ سب طرح پر اس چیز کو تسلیم نہیں کرتا کہ حقیقت یہ ہے
 مسیح کو صلیب پر وفات ہوئی ہے مگر یہاں تک غیر افغانیت کہ اس کے قتل سے اس کی وفات
 نہ ہو کہ اس کی وفات سے اس واقعہ کو ہم پر ناشر صورت سے دکھایا ہے اور اس کے لیے دنیا
 پر اپنے مشن کی اشاعت کے لیے کہ اس صلیب پر چڑھنے کے واقعہ میں کوئی جان نہ رہی اور
 اگر اس کا تعلق عیسیٰ ایسے مقدس اور برگزیدہ انسان کے ساتھ نہ ہو جسے وہ خدا کا اکلوتا
 بیٹا کہتے ہیں۔ روزمرہ ہزاروں ڈاکوؤں کو سولی دی جاتی ہے لیکن ان کے سولی دے
 جانے پر نہ کسی کے منہ سے آواز نکلتی ہے۔ نہ واہ مگر حضرت عیسیٰ کی صلیب وہ تھی جس نے ایک قوم
 کو زندہ کیا اور آج تک زندہ بنائے ہوئے ہیں۔ یونہی سقراط کا جام زہری لینا بلکہ خود
 بخاریہ اسلام کے مقدس رسول کو گھر سے بے گھر ہو جانا یعنی مکہ سے مدینہ کی جانب ہجرت کرنا
 ان تمام واقعات میں تاثر پیدا ہوتا ہے ان شخصیتوں کے لحاظ جن کے ساتھ ان واقعات
 کے تعلق ہے۔

جسٹس ان تمام واقعات میں اور ان کے بارے میں ان کے دل میں جو احساسات
واقعات کی اہمیت اور تاثیر کا اور ان کے دل میں جو احساسات
معلوم ہو گا تو اسے ناگزیر وہ بات رہے گی کہ ان کے دل میں جو احساسات
ان کے دل میں اہمیت بھی اس کی تاثیر کا بڑا تعلق اس چیز سے تھا کہ وہ اپنے
ساتھ متعلق ہے۔ کوئی معمولی شخص ایسا کر ہی نہیں سکتا تھا اور ان میں سے
کون سے لوگ تھے اس لیے واقعہ کر بلا کا وقوع بھی حسین شخص کی زندگی میں
کی وجہ سے بھی جو عالم اسلام میں پیدا ہوئی حسین کی شخصیت کی عظمت و عظمت کی وجہ سے
کی برتری کی دلیل ہے۔

مگر یہ کہہ بھی پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ شخصیت اور کردار کا باہمی تعلق ایسا ہے کہ
ایسی کئی چیزیں علی کا زمانہ میں اہمیت اور تاثیر پیدا ہوئی کہ شخصیت کی عظمت اور عظمت
اور کردار ان کی شخصیت و عظمت میں اضافہ ہو جاتا ہے اس کے بارے میں اس لیے کوئی شبہ
نہیں ہے کہ اگرچہ واقعہ کر بلا ہو نہیں سکتا تھا اور اس میں یہ تاثیر پیدا نہیں ہو سکتی تھی بغیر امام حسین
کی شخصیت کے مگر حسین کی شخصیت کی ہم گیری اور رہنمائی ان ملک میں آپ کی ایک بڑی عظمت کا آئینہ خط
نفس و انہماک پر چوڑا ہوا تھا۔ واقعہ کر بلا کے سبب یہی وجہ ہے کہ واقعہ کر بلا کے پہلے آپ کی بڑی
تاریخ کے صفحات پر اتنی محفوظ نہیں ہے جتنی کہ واقعہ کر بلا کے دوران میں آپ کی سیرت کے مطابق
اپنے چہرے سے چھوٹے جزئیات کے ساتھ بھی محفوظ ہے۔ سبب اس کا یہ تھا کہ آپ کے چہرے
کے پہلے امام حسین کو مورخین کی نگاہ بس ایک عظیم و عظیمہ مکتبی تھی جتنا کہ آپ کے چہرے پر
حضرت امام حسن یا آپ کی اولاد میں ان اماموں کو وہ دیکھ سکتی تھیں میں سے ہر ایک تقویٰ
عصمت اور پاکیزگی کا مجسمہ تھا۔ جیسے ان کے اوصاف و کردار کے متعلق کبھی احوال اور کبھی کچھ
تفصیلات کے ساتھ بعض واقعات سخاوت، عبادت، ریاضت و سلم وغیرہ کا تذکرہ کر دیا ہے
ویسے ہی امام حسین کے متعلق بھی جب یہ جہت اس قسم کے مختلف واقعات اور حالات کا تذکرہ کیا
ہے۔ اس وقت کے تاریخی واقعات محفوظ کرنے والوں کو سند سے پہلے تک کیا معلوم تھا کہ یہ
انسان ایک ایسے عظیم انقلاب کا بانی ہوئے۔ والہ سبحانہ کے سال تاریخ کے صفحات پر پناہ ہے

تاکہ وہ ابتدائے عمر سے اُن کی زندگی کے ہر بڑیہ کو محفوظ نظر رکھنے کی کوشش کرتے اور انہیں بینہ بینہ محفوظ نظر کر کے لب بہر منتقل کرتے ہوئے ہوں گے دامن تک چو نہ پھڑکتے۔

لیکن ایک حرت تو دو وقتوں کے دوران میں امتیازی یا تنہائی طور پر تیار کئے جو مختلف اخلاقی واقعات اور حرات حضرت امام حسینؑ کے بیان کر دیتے ہیں وہ آپ کے اوصاف و عادات کا ایک آئینہ پیش کرتے ہیں۔ دوسری طرف آپ کی سابقہ زندگی کے متعلق بن روایات کو تاریخ نے ہم تک پہنچایا ہے اُن سے بھی حسینؑ کی عظمت اور اوصاف و کمالات کے متعلق ایک روشن مرتع ہماری آنکھوں کے سامنے آجاتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام حسینؑ صرف ایک مظلوم اور مظلوم سید یا شہید ہونے کے لحاظ ہی سے دنیا کے قلوب کا مرکز نہیں ہیں بلکہ آپ کے ذاتی خصوصیات اور انسانی کمالات بھی آپ کو دنیا کو قبائلیہ گاہ بنانے کے لیے کافی تھے جن سے آپ انسانیت کی معراج بلندیاں میں سب سے زیادہ رفیع درجہ پر نظر آتے ہیں۔

مور کیسے تو معلوم ہو کہ وہ بہت بڑی شخص کی انسانی عظمت کی تشکیل اور انسانیت کے تھمر کی تعمیر کرتے ہیں جس کا ہی نتیجہ ہے کہ وہ ہیں۔ پہلے خاندانی خصوصیات اور بزرگوں کے قدیم روایات اور تفسیر و تہذیب اور تعلیم و تربیت تیسرے زندگی کے اہم تجربات۔ پہلی چیز وہ ہے جو انسان کے نون میں وہ رہتی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ او فطری قابلیتوں کی تشکیل کرتی ہے۔ دوسری چیز ان صلاحیتوں کی نوعیت کے درجہ سے قریب تر جو پائے کہ کام انجام دیتی ہے یا اب اوقات غلیظ میں سے اُتی ہو رہا ہے یا نہیں اُن غلیظ کمالات میں نیکی میں یہ الگ الگ ملکہ ذاتی بناتی اور ان میں تمام پیدا کرتی ہے۔ حضرت امام حسینؑ کی یہ تینوں باتیں بہت اہم پائی جاتی تھیں کہ خاندانی خصوصیات، زندگی میں رہنے کا طریقہ، اور انسانی کمالات کی تشکیل۔ آپ کے بیان میں ان کے لیے اور یہ خصوصیات وہ تھیں جس کے لحاظ سے آپ کے مخالف گروہ کو اپنی فوجیت ثابت کرنے کے لیے کوئی دلیل ملتی نہ تھی۔ اس کے علاوہ جب اور قہر و استبداد کے۔ انہیں ایک خاص احساس دہری کے ساتھ آپ اپنے خصوصیات کو انہیں اپنی زبان پر لانا پڑتا تھا اور جواب دینے ہی کے ارادہ سے اُن کا اعتراف نہ پڑتا تھا۔ یہ سب تاریخ میں ہے کہ انہیں کمال مہار و مہارت میں کے حکم سے حسینؑ قتل کر کے نہ تھے۔ آپ انہیں۔ بعد میں آپ کے انہیں کو مقید کر کے اپنے دربار

میں بلو آتا ہوں اور گویا اپنی فتح مندی کا مکمل اعلان کرتا ہوں تو انہی وقت میں اس زمانہ کی تاریکی فضا میں حسین کے روشن اوصاف کی بجلی ٹڑپنے لگتی ہے۔ وہ فتح کی ٹرنگ کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے اہل دربار کی طرف اور کہتا ہے "جانتے ہو یہ مصیبت ان پر کیوں آئی؟ صرف میں نے یہ سمجھ گئے کہ ان کے باپ میرے باپ سے بہتر اور ان کی ماں میری ماں سے بہتر اور ان کے نانا میرے نانا سے بہتر اور یہ خود مجھ سے بہتر ہیں اور خرافات کے ٹھوسے زیادہ سچ ہیں" اب جو آپ سنیں وہ ان کا یہ کہنا کہ ان کے باپ میرے باپ سے بہتر تھے تو یہ تو اس سے ظاہر ہے کہ میرے باپ اور ان کے باپ کے درمیان جھگڑا ہوا اور دنیا کو معلوم ہے کہ کس کے موافق فیصلہ ہوا۔ یہ اس غریب کا رائے سازشی حکیم کی طرف اشارہ ہے۔ جو جنگ صفین کے بعد ہوی تھی لیکن دنیا کو معلوم ہے کہ اس کے نتیجہ کو کسی فرقے نے بھی تسلیم نہیں کیا اور وہ ایک بازیچہ اطفال سے زیادہ وقیع ثابت نہیں ہوئی "و بیشک ان کا یہ کہنا کہ ان کی ماں میری ماں سے بہتر تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ رسول کی بیٹی فاطمہ میری ماں سے بہتر تھیں اور چنانچہ ان کے نانا میرے نانا سے بہتر تھے۔ یہ بھی یقینی ہے اس لیے کہ جو شخص خدا اور روز جزا پر ایمان رکھتا ہو وہ ہرگز رسول کا مد مقابل کسی دوسرے کو نہیں سمجھ سکتا مگر ان کی سمجھ کا پھر تھا اتنا کہ انہوں نے قرآن کی اس آیت کا خیال نہیں کیا کہ سلطنت کا مالک خدا ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے چھینتا ہے اور جسے چاہتا ہے عزت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ذلیل کرتا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے"۔

آخر یہ یہ کہ کیا ضرورت تھی کہ اپنی فتح مندی کے اس جشن طلب میں حسین کے خاندانی منصوبہ اور ان کے دعاوی کا تذکرہ کرے جنہیں بہر حال اسے باوجود وہاں عدیل کے فی صدی پچتر تسلیم کرنا ہے مگر نفسیات کے ماہر جانتے ہیں کہ اس قسم کی باتیں آدمی ایک دروغ کشمش اور منیر کی فیش زمانہ کے موقوفوں پر کیا کرتا ہے۔ یہ دیکھ کے سامنے حسین کی نفسیات خود اسے نفس کو حقیر دکھلا رہی تھی اور جب وہ خود اپنے کو حقیر دیکھ رہا تھا تو اسے نظر آ رہا تھا کہ میرے دربار کا ہر فرد مجھ پر حقارت سے دیکھ رہا ہوگا۔ پھر یہ جہاں اور مغرور آدمی کے گرد واریک ہوا عجیبی ہوتی ہے کہ وہ خود اپنے نفس کو کسی طرح دیکھ دیتا ہے اور پھر اس دھوکے میں دوسروں کو متاثر کرنے کے لیے کوشش کرتا ہے کہ وہ اپنے مد مقابل کی فوجیت کے

ان کے اس طرح وہ غلوں سے نکال دے۔ یہ ایک مضمر بارہ کیفیتِ یزید کی اس گفتار میں مضمر ہے
مگر آخر میں یہ لکھا: صفات کی بزرگی میں یزید کی شکست اور کھلی ہوئی شکست، حسین کے
مردانہ رنگ کے مقابلہ میں کولی بدست اور نہ پیش کر سکا جو اسے متعلقہ منصب کا اہل ثابت کر سکے۔ اس
نہم عدد کے بے ہنگام کی آغوشِ تہن توئی صرف اس پر کہ یہ تو سلطنتِ ہر جس کے پاس پہنچے پس
اُس کو حق۔ اس دلیل کی بنا پر دنیا کے کسی بادشاہ کو ظالم، نا انصاف اور قابلِ نفرین و ملامت
کچھ ہی نہیں جاسکتا۔ چاہے وہ جنگیں ہو چاہے ہلا کو اور چاہے دنیا کا کوئی اور انتہائی ظالم بادشاہ
ان خاندانی خصوصیات کے ساتھ جو انسان کے حسنِ فطرت کے ضامن ہیں حسین نے تربیتِ الٰہی
بہترین تھی جس سے ان کے اخلاق و اوصاف میں بلندی پیدا ہونا لازمی تھی۔ تفصیل سے آپ کے
سامنے دوسرے باب میں آچکے ہیں۔ اس کے علاوہ آپ کو مختلف حالات اور متضاد واقعات کے ایسے
دور سے گزرنا پڑا تھا جن میں سب کو جذباتِ نفس کے خلاف عقل کی طاقت سے کام لینا پڑا تھا اس لیے
آپ کے نفس میں پختہ کاری، تدبیر اور استقلال پیدا ہو گیا تھا۔ ان حالات اور واقعات کا اندازہ
آپ کو تیسرے اور چوتھے باب سے ہو سکتا ہے مگر ان کے نتیجہ کو ذرا ترتیب کے ساتھ آپ کے سامنے یہاں پیش
کیا جاتا ہے۔

آپ کو سووم ہو چکا ہے کہ حسین کو سات ہی برس کی عمر میں اپنے نانا کی وفات کا صدمہ برداشت
کرنا پڑا۔ دس سال کی عمر میں جو یوں کی وفات کے بعد سیاسی مرکزیت کے اس بارگاہ سے
مست بلند سے مست ہونا چاہیے تھا۔ یہ وہ موقع تھا کہ بنی ہاشم کے لوگ یا بعض دوسرے بڑے افراد اگر
حضرت علی بن ابی طالب کو ان کے حقوق یا دولا تے تھے اور ترغیب دیتے تھے کہ اب مقابلہ کے
سے کٹ کر رہ جائے مگر حضرت علی ایسے شجاع اور طاقتور انسان نے مفادِ اسلامی کی خاطر سب
ت کا م لیا تھا۔ یہ زمانہ بچپن ہی تھا۔ طرف زماں کا یہ حصہ وہ ہی جس میں حسین نے کمسنی
کے حدود کو ختم کر کے نو جوانی کی منزل کو طے کیا اور پورے شباب کے درجہ تک پہنچے۔ عمر کا یہ
دور وہ ہوتا ہے جس میں ولولہ، انگ اور حوصلہ انسان سے خلاف تدبیرات کرا دیا
جاتا ہے مگر تمام احوال کے باوجود حسین نے کوئی فعل ایسا نہیں کیا جو نظم و ادب اور
بزرگ مرتبہ کے اختیار کردہ مسلک کے خلاف ہو۔ اگر آپ تیسرے باب میں دیکھا تو

کہ یہ اہل انوار کے تیسرے شاخہ جہاں عثمان موصوفی نے اپنی پانی کی ایک جگہ پر حضرت
 علیؑ نے ان اور حسینؑ اپنے دونوں عزیزوں کو اپنی دو چھانٹ کے لایا تھا۔ وہ ان دونوں کی
 بارگاہ پر تھے جس کے اور اپنے فرشتوں کو انہیں بیان کیا تھا۔ حضرت علیؑ کی خدمت میں ان دونوں کی
 جارجانہ ہار دایوں کے نقاب پر تیسرے شریک رہے اور آپ نے ان کو یہاں لایا تھا کہ
 موقوفوں پر جان کو انتہائی خطرہ میں ڈال کر باپ کا ساتھ دیا جو ماریٹ بنین میں قمر بنی ہاشم
 بلند کئے گئے اور اپنے گرد و پیش کے لوگوں کے اختلافات سے بیور ہو کر حضرت علیؑ کے جہاں ان
 پڑی تو ان سال حسینؑ نے بلا توقف تسلیم کر دیا اور اپنے بھائی کے ساتھ کئے جانے
 پر توجہ کیا جو ان کے ساتھ کے ایک تکریر کیا گیا تھا حضرت علیؑ شہید ہو گئے اور ان کی جگہ پر
 امام حسنؑ پیشہ تسلیم کئے گئے اور آپ کو اپنے حریف سے علیؑ کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی تو حسینؑ
 نے بھی ان کے ساتھ کی پابندی کی۔ وہیں برس کا زمانہ ہوا ہی گزرا اور ان زمانہ میں
 مذہب و اوقات پیش آتے رہے جو یہاں نہ صبر و ضبط کو چیلنا دیں مگر امام حسینؑ نے ان کی اقدار پیش
 کیا۔ یہاں تک کہ دنیا کے معاملات سے کنارہ کش ہو گئے شہر نشین اور خاموش رہتے ہوئے بھی
 امام حسنؑ زہر سے شہید کئے گئے اور تاریخ کا یہ عبرتناک واقعہ بھی سامنے آیا کہ حضرت امام حسنؑ
 کو ان کے نانا رسول اللہؐ کے پہلو میں دفن ہونے کی اجازت نہ دی گئی اور مزاحمت کی گئی
 یہاں تک کہ کہا جاتا ہے جنازہ پر تیر چائے گئے جن میں سے چند تیر ثابت کو توڑ کر امام حسنؑ
 کے چہرے تک پہنچے مگر بھائی کی بصیرت اور حالات کے تقاضے کی بنا پر امام حسینؑ خاموش رہے
 اور اپنے بھائی کو روزِ فتنہ رسولؐ سے الگ دوسرے مقام پر دفن کر دیا۔ ان واقعات سے ثابت
 ہوا کہ حسینؑ کوئی جذباتی انسان نہ تھے وہ متحمل اور صابر تھے اور کبھی غصہ اور جوش میں آکر
 کوئی ایسا کام نہ کرتے تھے جو لفظ و ضبط اور سکون کے خلاف ہو۔ سخت سے سخت مواقع پر خاموشی
 آپ کا ایک سبق کرنا رہن گئی تھی بشرطیکہ اس خاموشی سے ان مقاصد کو کوئی ضرر نہ پہنچے جن کے
 وہ خود اور ان کے نانا، باپ اور بھائی محافظ رہے تھے۔ ایسا صلح کل، متحمل، امن پسندانہ
 کیسے ایک ایسے اقدام کے لیے تیار ہو سکتا ہے جس میں وہ انداز کے تمام ساتھی ایک دم سے تیغ جھون
 لیکن جب ایسے اہم اور غیر معمولی امور ہوتے ہیں تو وہ ایسا بھی کر گزرتا ہے۔ اس سے

اُس کے نفس کی ارادی طاقت اور عملی قوت کی پختگی اور اپنے ذاتی جذبات کو فرائض کے مقابلہ میں فنا کر دینے کی وہ بلند منزل ظاہر ہوتی ہے جس پر ہر انسان نہیں پہنچ سکتا۔

نفسانیت کی فنا اور فرائض شناسی کا مکہ یہی وہ ایک جامع اور وسیع مفہوم ہے جس کے تحت میں انسانی کردار کے تمام مظاہرات جزئی و کلی طور پر داخل ہو جاتے ہیں مگر حضرت امام حسین کے کمالات و اوصاف کی تشریح کے لیے جب اہل معرفت نے قلم اٹھایا تو اُس پر اجمالی تبصرہ کے لیے بھی بلند ترین الفاظ تلاش کرنا پڑے اور تفصیل کے موقع پر بھی زریں روشیاں سامنے آئے۔

”ابن ابی شیبہ شہر موبت نے امام حسین کا حال درج کرتے ہوئے لکھا: کان عالماً بالقرآن عاملاً علیہ زاملاً اتقیاً و سعلجواً و انصیحاً بلیغاً عارفاً باللہ و دلیلاً علی ذلک لتالی۔“ وہ قرآن کے عالم اور اس پر عامل، زہد و تقویٰ کے جوہر کے حامل، پاکیزہ خصال، پرہیزگار رکنی، شیریں بیان اور شیوہ ازبان خدا کی معرفت رکھنے والے اور ذات الہی کا ایک ثبوت تھے۔“

آخری فقرہ سے ظاہر ہے کہ لکھنے والا پہلے تو اوصاف کے اظہار میں مجبوری اُن الفاظ کو صحت کرتا رہا جو معمولی درجہ کے علماء اور زہاد کے متعلق بھی صرف ہوتے رہتے ہیں پھر اُس کا حوصلہ اظہار ان الفاظ کی کوتاہی سے تنگی کرنے لگا اور اُس نے آخری الفاظ میں منکحات انسانی کی معراج کمال کا پتہ دے دیا کہ وہ اپنے خالق کے اوصاف کا مظہر بن جائے۔ علامہ ابن عربی نے اسی لیے پہلے ہی کوتاہ و من الفاظ کے ذکر کو تہہ ہی رکھنا مناسب سمجھا اور انھوں نے کہہ دیا: کان الحدیث السبیط امیة من آیات اللہ ”سبیط رسول امام حسین خدا کی نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی تھے۔“ یہ اختصار بیان اوصاف میں وہ ہوتا ہے جو ہر تفصیل کے بڑھ کر فائدہ دیتا ہے۔

حسین بے شک ذات الہی کا ثبوت اور اُس کی بڑی نشانی تھے۔ اسی لیے خدا کو نہ مادالو کا جی حسین کو دیکھ کر نزل چاہئے گا ہے کہ خدا کو مان لیں یا ماننے لگتے ہیں۔ ملاحظہ کیجئے شاعر انقلاب جو شمس علی آبادی کا کلام ہے۔

سے مولانا عینی شاہ صاحب لکامی

ہاں وہ سین جس کا ابرہ سنا ثبات کتا ہر گاہ گاہ خلیوں سے بھی یہ بات
لغنی بدن پر وہ عذر زنا کا ثبات اک فارسانہ زین ہر اک فی شہور ذات

مجددوں سے کھینچتا ہے جو مسجد کی طرف

تہا جو اک اشارہ در مسجد کی طرف

عبادت آپ کی رہے ہے ہم نے ان میں عبادت کیا جاتا ہے ورنہ حقیقت کے لحاظ سے تو
آپ کا ہرگز رخصتے پروردگار کی غرض سے اور فرض کے احساس کا نتیجہ تھا اس لیے کوئی ترک
وسکون بھی آپ کا عبادت سے باہر نہ تھا اگر اس مردود مفہوم کے لحاظ سے بھی جس کے اعتبار سے
لوگ انسان کو عابد کہتے ہیں آپ کی عبادت دنیا کے لیے ایک بے مثال نمونہ تھی۔ شب روز میں
ایک ہزار رکعت پڑھتے تھے اور اکثر روزے رکھتے تھے۔ ۲۵ حج آپ نے پیادہ کیے و تہذیب الہیہ
نودی رجب ۳

ایک مرتبہ تذکرہ ہے کہ آپ اوسک پ کے بھائی امام حسن و دافن شاہزادے پیادہ حج گئے
لیے۔ بارہ سالہ اتفاق سے راستہ میں حاجیوں کا قافلہ بھی ان تک پہنچ گیا۔ اب جوان شاہزادوں
کو لوگوں سے پیادہ دیکھا تو ہر شخص جس کی نظر پڑی وہ فوراً ان کے احترام کے لحاظ سے سوار سے
اُتر پڑتا۔ کہ یہ تو لوگ راہِ پیادہ چلتے رہے۔ آخر کچھ لوگوں کی طاقت رفتار نے جواب دیا
تب ان کو سب نے اپنی وقایع کے جان آئے جو اس قافلہ میں سن رسیدہ بزرگ صحابی تھے اور بہت
آکر کہا کہ اب تو رہنے چاہئے ہم لوگوں پر بہت بار ہی مگر یہ اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ ہم لوگ سوار
ہیں اور یہ دونوں سردار پیادہ رہتے۔ ملے کریں۔ سوار امام حسن کی خدمت میں حاضر ہو۔
اور کہا کہ حضور آپ کے ساتھ انوں میں سے بعض پر پیادہ چلنا نہایت شاق ہوتا ہے مگر
لوگ جب آپ کے فضل بزرگوں کو پیادہ چلتے دیکھتے ہیں تو ان کا دل نہیں چاہتا کہ وہ
سوار ہو کر رہتے چلیں ان بے بہرہ معلوم ہوتا ہے کہ اب آپ دونوں بزرگوار سوار ہو جائیں
امام حسن نے فرمایا کہ یہ فوج ہو نہیں سکتا کیونکہ ہم نے اپنے اوپر فرض بھی قرار دیا ہے کہ ہم
خانہ کعبہ کی طرف اپنے پیروں پر جائیں اگر لوگوں کو تکلیف دینا بھی ہمیں گوارا نہیں ہے
اس لیے ہم اس راستے کو چھوڑ دیتے ہیں چنانچہ وہ دونوں بزرگوار شاہزادے بہت کر

دوسرے راستے سے روانہ ہو گئے۔

حضرت گورو کے ساتھ آپ کو توجہ دلی دینی تھی، اُس کا اندازہ آپ کو امام کے اُن الفاظ سے
ہوتا ہے کہ "میرم کو سہ پہر کو اپنے ایک شب کی محبت کرنے کے موافق ہر ارشاد فرمائے
تجہ پہنچے کہ تھا کہ اس ایک شب کی محبت سے لو کہ ہم اس کو عبادت و ذکر الہی میں گزار دیں۔
خدا ہی جانتا ہے کہ مجھے اُس کی عبادت و ذکر سے کتنی محبت ہے چنانچہ آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ شب
انہوں نے اذرات کے ساتھ گزارنے کو فریح گزار رہی تھی۔ تاریخ میں یہی فقرہ ہے کہ لہم دوی
کے لئے ہر روز اُن کے تعلق میں اور ذکر و مناجات کی آواز رات کے تاریک سناتے
ہو گئے رہتے تھے۔ اسی شب اُس کی مکتی کے چپتے سے آواز سنائی دیتی ہے: "اور نماز آپ نے
مذہب اور یہ سنت و وقت میں ادا کی ہے جب کہ نوبت کا بازار گرم تھا۔ کہ بلا کی رہیں پریشان
کہ ان کے تعلق میں رہیں گے اور گرمی سے آگ الگ برس رہی تھی مگر اس موقع
پر یہ نماز کا وقت آیا تو آپ نے نماز ظہر ادا کی۔ جماعت کے ساتھ اس طرح کہ دو جان شادوں
کو نوبت کے لیے سامنے کھڑا کیا کہ جو تیرا اُسے اپنے سینہ پر دوکیں۔ ادھر نماز تمام ہوئی
اور حیران میں سے ایک صحابی سعید بن عبد اللہ حنفی زخموں سے چور ہو کر زمین پر گرے۔
اس کی حالت کو خالق کی عبادت اور فریضہ نماز کی محبت دنیا پر ثابت کی۔ بلا شک یہی وہ
میرم جو سب سے پہلے کے بارے میں کہا جاتا ہے۔

سجدوں سے کہیں چاہے جو مسبود کی طرف

تھا جو اک اشارہ ہے مسبود کی طرف

یہ کے ساتھ وہ نیاز تھے اور خلق خدا کو فائدہ پہنچانے کی فکر رکھتے تھے۔ اس کے

واقعات بکثرت ہیں۔

اندر مولانا نے اپنے اس ذات کے اندر بچپن ہی سے اس صفت کو کچھ ایسا نمایا
پایا کہ ہر فی کی ہدایت کے مطابق آنحضرت نے ارشاد فرمایا: "اما حسن فلدہیبتی
و مسود دی و اما حسین فلدہ جأتی و جودی (یعنی) "حسن کے لیے میرا عرب دہا
درشت و حسین کے لیے میری سخاوت اور میری جرات ہے" (واقف محرقہ ص ۱۱)

عہد حسینؑ فرزند نبی اوصاف نبی کا مال تھا، این خصوصیت سے ہی نے دین و دنیا
 و شجاعت نشانی سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ جعفرؑ کے اوصاف ہیں، مگر وہ ان خصوصیتوں سے
 رکھتے ہیں کہ عہدہ آقا حضرت کا ارشاد اخذ ہے ائمانا الحسنیٰ منہ و جہہ و ید و رجلہ
 درست نہ ہو گا شانہ امامت پر مافوق ان کا اور ہے بشکالہ آقا کے ہاں
 نماز میں ایام دن صدائے فقیر نشی و درگاہت پر نماز ختم فی اور قنبرؑ سے دریافت فرمایا کہ
 میں کتنی رقم جو؟ قنبرؑ نے عرض کیا دو سو درہم اہلبیتؑ کو دے دے گا میں یہ رقم
 دینے والے کی نذر کر دے۔ ہمارا خدا مالک ہر دین مالک۔

ایک دن مسجد نبویؐ میں سنا کوئی خدا سے دس ہزار دینار مانگ رہا، تو آپؐ نے فرمایا
 ہوئے اور غلام کے ہاتھ دس ہزار دینار اس مانگنے والے کے پاس بھیجا دیتے دین نبی شعیبؑ
 ایک دن اپنے ایک سائل کو چار ہزار درہم دے دے اور اس رقم کے اندر سے ایک
 دس اقرس سے چادر بھی اتار کر دی اور اپنے ہاتھوں سے اس رقم کی اساتید، دس اقرس
 کے دس پر رکھا۔ قنبرؑ نے عرض کیا شب کے خرچ کے لیے کچھ نہ رہا، فرمایا عشتاؤ ذہن منہ
 ہمارا شب کا انتظام خدا کے پاس سے ہو کر رہے گا (ایما را العلوم)
 نجات سے کسی نے غلط لکھا "یا ابن رسول اللہ ادر کنی" جواباً آپؐ نے اسے پاس
 دس ہزار درہم بھیج دیے (ایما را العلوم)

ایک دن سائل نے عداویہ حبشیہ (ابن رسول اللہ) سے کہا کہ میں نے
 فرمایا کچھ ہے؟ عرض کیا صرف تیرہ دینار ہیں۔ آپؐ نے ان دیناروں کو کپڑے میں باندھ کر
 لی اس سے سائل کے حوالے فرماتے ہوئے کہا اتنی استجی متک یا عبد اللہ! یہ ہر خدا
 میں تجھ سے شرمندہ ہوں (سفینۃ النجاة)

مضافات مدینہ میں چار سو صحابیوں کے ہمراہ کسی دن تفریح فرما رہے تھے۔ ایک راہز
 ایک نفیس گھوڑے پر سوار اچھے لباس سے بلبوس سامنے سے گزرا اور آپؐ کے حجاب سے
 پوچھا یہ جو ان کون ہیں جو آنحضرتؐ کا عمامہ برسر اور آنحضرتؐ کی چادر اوڑھتے ہوئے ہیں

عہد مولانا سید محمد سیوطی صاحب سرسوی دیہیانہ علی مولانا عیسیٰ صاحب دیہیانہ

آپ کے گھوڑے پر سو راہ سے غنیمت کی شکر ادا کرتے ہوئے آپ نے کہا تجھے نہیں معلوم یہ حسین
فرزند رسول خدا ہیں۔ یہ سو راہ معاندین جناب سیر سے غنا۔ اُس نے جناب امیر کی بارگاہ میں بیدگتائی
کیں آپ شکر ادا لگے اور فرمایا اگر دھوپ لگ گئی تو چپا آ، اور ہمارے کھانے پینے اور
سامان تفریق میں شریک ہو جا اور اگر تو تنگ دست ہو تو یہ دس ہزار دینار لے اور چلا جا۔ اس
نوہ روئے اشرمیاں سبھ میں اور کما قسم بخدا حسین میں نے آپ سے بڑھ کر کوہ وقار اور
جہل حکم کسی کو نہ دیکھا۔ دوستوں نے عرض کیا حکم ہو تو اس کی گردن ناپیں۔ فرمایا انھیں بحال
انقوا صف کا یزید عزنا العوا صف۔ ہم وہ مستحکم کوہ ہیں جن کو ہوائیں ہلا نہیں سکتیں۔ ^{۲۰}
ع۔ ایک عرابی مدینہ میں آیا اور لوگوں سے دریافت کیا کہ سب زیادہ سخی یہاں کون ہے؟
لوگوں نے کہا حسین بن علی۔ سائل حاضر ہوا تو حسین نماز میں مشغول تھے۔ وہ دروازہ پر
کھڑا ہو گیا اور آپ کی مدح میں یہ اشعار پڑھے۔

لديغيب الان من رجاك ومن حرثك من دون بابك المعلق

جس نے آپ کے دروازے کی زنجیر ہڈی اور آپ سے امید لگائی وہ کبھی محروم نہیں رہا۔

انت جوادى وانت معتمدى ابوك قد كان قاتل الفسقة

آپ ہی میں جواد سخی دانا اور میرا آسرا اور آپ کے باپ وہ تھے جو فاسقوں کو قتل کرنے والے تھے۔

لولا الذى كان من اولئكم كانت علينا الجحيم منعبت

اگر آپ کے بزرگوں کے ہارنامے جو ہرے ہیں نہ ہوتے تو ہم سب جہنم میں جاتے۔

حضرت نماز سے فارغ ہوئے تا غلام سے دریافت فرمایا کہ ال حجاز میں سے کیا باقی ہے؟

عقب کیا کہ چار ہزار دینار۔ آپ نے فرمایا ہم سے زیادہ سخی اس مال کا آگیا ہے۔ یہ اپنی مبارک

مبارک اناری اور ان دیناروں کو اُس میں لپیٹ کر دروازہ کے پیچے کھڑے ہو کر ہاتھ

دلی کی طرف بڑھایا اور وہ تمام دینار سائل کو عطا فرمائے اور پھر قلت مال کی معذرت

بنی الفاظ میں فرمائی

خذھا وانی الیہا معنہ۔ واعلم بان علی ذہنہ شفقتہ

”اے لوگو! اس کو اور میں تم سے غدر خواہ ہوں اور یقین جانو کہ مجھے تمہارا ساتھ دینا بہتر ہے“

لو کان فی سیرنا الغداۃ عصا امست سمانا علیہ من فقہ

لکن رب الزمان ذو غیر والکف منی قنینۃ النفقۃ

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ زمانہ نے ہم کو تنگ دست کر دیا ہے۔ اگر کچھ اور ہوتا تو میں باقی نہ رکھتا دیکھنے والے کہتے ہیں کہ اُس اعرابی نے وہ مال تو لے لیا مگر رونے لگا اس پر حضرت نے کہا کہ شاید یہ مال تمہاری ضرورت سے کم ہے۔ اُس نے کہا ایسا نہیں ہے بلکہ مجھ کو یوں رونا آیا کہ انیس ایک روز ان آتی ہاتھوں کو زمین کھائے گی۔“

آپ کا لقب ”ابو الماکین“ تھا۔ لے ”نی الحقیقت حسین کا لقب ”ابو الماکین“ صحیح ہے راتوں کو کھانے، روٹیوں اور کھجوروں کے پتہ مارے اپنی پیٹ پر اٹھا کر لے جاتے تھے اور غریب محتاج بیواؤں اور یتیم بچوں کو پوچھتے تھے جس کے نشان پشت مبارک پر پڑ گئے تھے۔
(شہید اعظم ص ۴۷)

ایک روز دیکھا کہ ایک غلام سر راہ بیٹھا ایک کتے کو کھانا کھلا رہا ہے۔ اُس سے حال دہانت کیا تو اس نے کہا کہ میں ایک غمزدہ انسان ہوں۔ میں نے چاہا کہ اس حیوان مخلوق الہی کو خوش کروں۔ شاید اس کے بدلے میں خدا میرے غم کو دور فرمائے۔ میں ایک یہودی کا غلام ہوں۔ چاہتا ہوں کہ اُس سے علیحدہ ہو جاؤں۔ اس بیان سے حسین رحم مجسم متاثر ہوئے۔ فوراً اُس یہودی کے گھر تشریف لے گئے۔ دو سو دینار (اشرافی) اس غلام کی قیمت دی اور غلام کو آزاد کر دیا یہودی اس خلق و رحم و بخشش کو دیکھ کر حیران ہو گیا اور عرض کی لے فرزند رسول آپ اس عطیہ و رحم اور عزت افزائی کے سبب میں یہ غلام بھی حضور کی نذر کرتا ہوں اپنا باغ بھی اس غلام کو دیتا ہوں اور آپ کا یہ زرقمیت بھی آپ کی خدمت میں پیش کرتا ہوں آپ نے منسوب کیا کہ یہ روپیہ میں نے تجھ کو ہبہ کر دیا ہے۔ یہودی نے عرش کی مولا میں نے یہ رقم بھی اس غلام کو بخش دی۔ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ ہم نے یہ غلام مع اس مال باغ

کے بارہ خدا میرے آزار کر دیا۔ اس پر میں نے کہا کہ میں نے اپنے رب سے کچھ نہیں مانگا۔
 علیہ عمر بن خطاب کی روایت ہے کہ اسامہ بن زید ایک مرتد بیادہ سے اور باقر بن سہیل بن ابی
 کے لیے تشریف لے گئے۔ دیکھا کہ اسامہ کہہ رہا ہے میں نے اپنے رب سے کچھ نہیں مانگا۔
 حضرت نے فرمایا اے بھائی کیا علم ہے؟ اسامہ نے کہا کہ مجھے اپنے قرضہ کی فکر ہے کہ میں ساٹھ ہزار
 درہم کا قرضہ رکھوں۔ حضرت نے فرمایا وہ قرضہ مجھ پر ہے۔ تم گھبراؤ نہیں۔ میں اور دو لاکھ
 سامہ نے کہا کہ مجھ کو ڈر ہے کہ تہل ادا ہونے کے شاید میں مر جاؤں پس حضرت نے فرمایا کہ ہرگز
 اس وقت تک نہ مردے گا جب تک میں تمہارا قرضہ ادا نہ کر دوں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ حضرت
 نے ان کی زندگی میں ان کا قرضہ کل ادا کر دیا۔

ممکن ہے کہ ان روایات میں سے بعض میں کوئی نقاد روایت و درایت کے لحاظ سے کچھ
 موثر گئی سے کام لے یا کوئی شخص یہ خیال کرے کہ کوئی ہیر و جب دینی یا دنیاوی اعتبار سے
 ایک بڑے درجہ پر پہنچ جائے تو اس کی نسبت خوش عقیدہ حلقوں میں اسی قسم کے حکایات
 اکثر مشہور ہو جاتے ہیں مگر اس خیال کے ظاہر کرتے وقت یہ امر فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ
 ان قسم کے حکایات غلط طور پر بھی اسی کی نسبت مشہور ہو کرتے ہیں جس کے طرز زندگی کی
 ساخت ان حکایات کے لیے موزوں ہو۔ یعنی جب تک کہ کبھی کے سچے حالات کچھ نہ کچھ اسی نوعیت کے
 ہوں اس وقت تک اس کے لیے رومانوی واقعات کی پیداوار نہیں ہوتی۔ آخر بڑے آدمیوں
 میں عبد اللہ بن زبیر بھی تو ہیں مگر ان کی نسبت تاریخ "نخل" کی لفظ استعمال کرنے میں نہیں
 جھکی۔ بڑے آدمیوں میں عباسی خلیفہ منصور و مناقی کی بھی تو شخصیت ہے مگر اس کے لیے نخل
 کے حکایات رومانوی حیثیت اختیار کر گئے ہیں پھر اگر دینی و دنیوی عظمت کا لازمی نتیجہ ہوتا یہ
 ہوتا کہ اس کے جو ذہن کے حکایات زیادہ مشہور ہوں تو ہر بڑے آدمی کے لیے یہ بات صحیح
 ہونا چاہیے تھی۔ مگر ایسا تو نہیں ہے۔ ماننا پڑے گا کہ وہ شخصیت جس کے لیے تاریخ یا سیر کی
 کتابوں میں اس قسم کے واقعات درج ملتے ہیں بجائے خود اس صفت میں ایک اعلیٰ درجہ پر فائز تھی
 جب ہی اس کی نسبت راویوں کو اس قسم کے حکایات بیان کرنے کا موقع حاصل ہوا۔

فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے گھر میں سے
 کھانا نکال کر اپنے گھر میں کھا دیا اور اس نے اپنے گھر میں سے کھانا
 نکال کر اپنے گھر میں کھا دیا۔ یہ سنا تھا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا
 تھیلی اُس کی جانب پھینک دی۔

یہ واقعہ اگرچہ کہ تاریخ میں مذکور ہے لیکن اس کے بارے میں ہمیں اس وقت
 سے عوام میں جو روایت کی اشاعت ہوئی تھی یہ اس لیے تھی کہ آپؐ کو اپنے
 ساتھیوں کے ساتھ ایک ایسے وقت لوگ مذہبی مسائل اور اہم مشیقات میں رہتے تھے کہ وہ آپؐ کی
 مشیقتوں سے بے خبر رہتے تھے اور ان کے لیے آپؐ کی مشیقتوں میں رہتے تھے کہ وہ
 روسا اور دیگر کام جو وہ بناتے تھے یہ وہی تھے جو آپؐ کی مشیقتوں میں
 افراد کی علمی و ادبی ترقی کے لیے تھے اور ان کی نظریات و فرائض کی ترقی و ترقی
 کرتے ہیں تاکہ وہ ہمیشہ اپنے دماغ کی ترقی کے بلندی میں رہیں۔ حضرت علیؓ کی زبان
 اسی میں گزرتی تھی کہ آپؐ فرزند امیرِ راستہ پر قائم رہتے۔

جانشینِ نبویؐ ان خطبہ و رسالوں کو جو آپؐ کی زبانی منقول ہیں اور جو علمِ آیات اور معارفِ حقہ
 کے خزانہ دار ہیں اور ان دعاؤں اور مناجاتوں کو جو آپؐ کی زبان سے نکلی ہیں اور جن میں سچائی
 کا مجموعہ ”صحیفہ حسینیہ“ کے نام سے اس وقت موجود ہے اور جو خالق و مخلوق کے باہمی ربط کی بے نظیر
 آئینہ دار ہیں، اگر آپؐ جو اس حدیث کی سیر کیجیے تو ان میں آپؐ کو مسائل فقہیہ کے بارے میں کثیر حاشیہ
 آپؐ سے منقول ملیں گے۔

اُس وقت بھی جب آپؐ بلخرم کو لے کر مکہ معظمہ سے برآمد ہوئے ہیں اور سفرِ غربت اختیار کیا ہے تو
 راستے میں فرزدوق بن غالب شاعر نے ملاقات کی ہے اور اس نے کچھ مسائل آپؐ سے عمید و نواسک
 کے متعلق دریافت کیے ہیں اور ان کا جواب حاصل کیا ہے۔

اسی کا نتیجہ کہ اگرچہ آپؐ کے صحابہ کی فہرست پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ
 تھے بلکہ اس وقت کی ہمدردی و عفت کی پوری روح اور سحر و شام کی کھینچنے والی جو حسیں و حسیں
 ہو رہا تھا ان میں عافیتان قرآن تھے۔ عالمانِ کتاب اور حامدینِ حدیث تھے۔ ان کے جذبِ شہادت

کا مرکز کوئی ہو ہی نہیں سکتا سوائے اسی ذات کے جو خود ان صفات میں بلند تر درجہ رکھتی ہو۔
 امام حسینؑ رحمہ اللہ بھی تھے، اس کا ثبوت گزشتہ کئی واقعوں سے ہو جاتا ہے مگر اس کا بلند
 درجہ یہ ہے کہ دشمنوں پر بھی وقت آنے پر رحم کھا جاتے تھے اور ایسا تھا کہ اپنی ضرورت کو
 فراموش کر کے دوسروں کی ضرورتوں کو پورا کرتے تھے۔ اس کا بہترین اندازہ حرم کے لشکر کے ساتھ
 آپ کے نیک سلوک سے ہوتا ہے۔ یہ خُروَن تھا، آپ کا ایک دشمن تھا جو گرفتار کرنے کے لیے آیا تھا
 مگر اس کو اور اس کے لشکر کو پیاسا دیکھ کر عرب کے بے آب گیاہ راستوں میں آپ نے اپنے ساتھ کا
 تمام پانی پلوا دیا اور اپنا اور اپنے ساتھیوں کا بلکہ عورتوں اور چھوٹے بچوں تک کوئی خیال نہیں کیا۔
 ان تمام بلند صفات کے ساتھ آپ انتہائی متواضع اور منکسر تھے چنانچہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے
 کہ عہدِ زمانہ کے روضہ سے زیارت کر کے بیتِ الشرف کو تشریف لے جا رہے ہیں کہ راستے میں چند
 مسکین غریب فقیر بیٹھے ہوئے ملے جو اپنے بھیک کے ٹکڑے سامنے رکھ کے کھا رہے تھے۔ آپ کو دیکھ کر
 اُن سب نے پکار کر کہا اللہم یا بنِ رسول اللہ حسین فوراً اُن فقیروں محتاجوں کے پاس نہایت ستر
 خوش روئی اور خوش خلقی سے زمین پر بیٹھ گئے اور ارشاد فرمایا کہ بھائیو تم لوگ جانتے ہو کہ صدقہ
 آل محمد پیرا ہے۔ اس لیے میں تمہارے اس طعام میں شرکت سے معذور ہوں۔ ہاں میں اس لیے کہ
 تمہارے ساتھ کھانے میں شرکت کروں تمہیں دعوت دیتا ہوں کہ آج تم سب میرے مہمان ہو چاد اور
 میری دعوت کو قبول کر دو۔ سب کو ساتھ لے کر در دولت پر تشریف لاتے ہیں۔ دسترخوان بچھتا ہے
 سب کو اپنے برابر بٹھاتے ہیں۔ خود شریک ہوتے ہیں اور سب کو نہایت محنت و مشقت سے سیر فرماتے ہیں۔
 اس تواضع اور خاکساری کے باوجود آپ کے رفعت مرتبہ اور بلندی صفات اور جلالِ قدر کا
 یہ اثر تھا کہ جس جمع میں آپ تشریف فرما ہوں لوگ نگاہ اٹھا کر بات نہیں کرتے تھے چنانچہ جب ایک شخص
 نے میرے معاویہ سے آپ کا پتہ پوچھا تو جواب دیا کہ مسجد نبوی میں داخل ہوتے ہی تمہیں ایک حلقہ
 نظر آئے گا جس میں لوگ اس خاموشی سے بیٹھے ہونگے گویا اُن کے سروں پر چڑیاں بیٹھی ہیں۔ یہی ابو عبد اللہ
 کا حلقہ ہوگا (ابن عساکر جلد ۴ ص ۲۳۲)

جو لوگ آپ کے خاندانی مخالف تھے وہ بھی آپ کی بلندی مرتبہ اور صفات کی برتری کے

قائل تھے۔ دلائل مظہر ہوا بن اثیر جزیری کی کتاب "دلائل مظہر" میں جو جوئی میں ایک مجمع تھا جس میں ابو سعید خدری اور عبد اللہ بن عمر بن العاص اور بہت سے بزرگ و بزرگے اُدھر تھے حضرت امام حسین کا گز رہوا اور آپ نے تعلیم امام کے مطابق فقہی و اسلامی سب سے جواب سلام دیا۔ اُس وقت عمر بن العاص کے فرزند عبد اللہ چپ رہا۔ جب سب جواب دیکر خاموش ہو گئے تو انہوں نے آواز بلند کی اور کہا وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ مجمع کی طرف مخاطب ہوئے اور کہا کیا میں آپ لوگوں کو بتاؤں کہ اہل زمین میں سب سے زیادہ محبوب شخص اہل آسمان کا کون ہے؟ سب نے کہا ضرور بتائیے۔ انہوں نے کہا وہ یہی راستے کے زین و آئینہ انہوں نے مجھ سے جنگ صفین کے بعد سے اب تک بات نہیں کی، اور اگر یہ مجھ کے کسی طرح رنجی ہو جائیں تو یہ میرے لیے سُرخ رنگ کے اوٹوں سے زیادہ محبوب چیز ہوگی۔

یہ عبد اللہ خاندان بنی امیہ میں زہد اور تقویٰ اور عبادت و ریاضت میں تہمت گار جنگ صفین میں اپنے باپ عمر بن العاص کے ساتھ حضرت علی سے جنگ کرنے کے لیے آگئے تھے۔ اُس وقت سے حضرت امام حسین نے ان سے بات کرنا چھوڑ دی تھی مگر اس کے باوجود ان کے دل پر حضرت امام حسین کے بلند اوصاف کا اس درجہ اثر قائم تھا۔

خود امیر شام معاویہ کا واقعہ ہے جو طبری نے درج کیا ہے کہ جب حضرت امام حسین نے اُن کو ایک سخت خط لکھا ہے جس میں اُن کے اعمال و افعال اور سیاسی حرکات پر کتبہ چینی کی تھی تو اُس وقت امیر معاویہ کو بڑا ہی غصہ آیا اور سخت پیچ و تاب کھایا۔ پاس بیٹھنے والے خوشامدی لوگوں نے کہا کہ آپ بھی اتنا سخت خط لکھے جو حسین کو خود اُن کی نگاہوں میں ذلیل کر دے۔ معاویہ نے کہا کہ میں جو کچھ لکھوں وہ غلط ہوگا یا صحیح۔ اگر غلط ہوگا تو اُس سے کوئی نتیجہ نہیں میرا نہیں خود مجھے مست کرے گا اور اگر صحیح لکھا جاوے تو سجدہ آمین میں مجھے ڈھونڈھنے سے بھی کوئی عیب ملتا نہیں۔ پھر میں انہیں جواب میں سخت باتیں کس طرح لکھوں۔ حسین بن علی کی راست بازی اور راست انداز تھی جس کی وجہ سے فریق مخالف کو کوئی انتقامی پہلو نظر نہ آتا تھا۔

اسی رستہ بازی میں داخل ہے اخلاقی جرأت حسین میں اخلاقی جرأت اسی تھی کہ بچپن میں حضرت عمر بن الخطاب ایسے پر جاہ و جلال انسان کو منبر پر ٹوک دیا اُس وقت جب انہیں

راست بازی اور راست کرداری کا بڑا نمونہ تھا کہ آپ نے محرابِ ارباب کے سینے میں
روزِ اُگی کے بعد اپنی جماعت کی تعداد کو بتا کر رکھنے کے لیے اپنی آنکھ کے خطرات کو پیش و پیش کیا
بلکہ برابر صورتِ حال سے مطلع کرتے رہے اور بار بار آنکھ کے خطرات کو پیش کیا تاہم سادہ و سادہ اول کو
حفاظتِ جان و مال کے لیے الگ ہو جانے کا مشورہ دیا اور یہ طریقہ ان دنوں تک جاری رہا
حبیبِ تاج کہ کسی ایک شخص کے لیے غلط فہمی میں مبتلا ہونے کا امکان تھا۔

آپ امن پسند ہی ایسے تھے کہ آخر وقت تک دشمن سے صلح کرنے کی خواہش میں ہر لمحہ کوشاں جاری رکھی مگر اس کے ساتھ عزم و استقلال اور ہمت ایسی رکھتے تھے کہ جان و مال کو ہر صورت پرستاپس من صحیح سمجھ کر اختیار کر لیا تھا اس سے ایک انحراف نہ ہوا۔

انہوں نے بحیثیت ایک فرزند کے باپ کی اطاعت کی اور چوڑے بھائی ہو کر بھائی کی اطاعت کی اس طرح کہ ان کی وفادارانہ اطاعت میں کبھی کمزوری نظر نہ آئی اور پھر بحیثیت ایک سردار کے کردار کے واقعہ میں ایک پوری جماعت کی قیادت کی اس طرح کہ ان کے نظر قیادت کی مثالیں سے مل سکتی تھیں۔ انہوں نے اپنی فطرت کو ایسے سانچے میں ڈھالا تھا کہ انسان ہوتے ہوئے انسان سے برتر زندگی گزارے اور کوئی ایسا فعل صادر نہ ہوتا جو مثال ہو کر نہ رہتا امام حسین کا قول تھا کہ غصہ کرنا کتے کی عادت ہے۔ اسی لیے ایک ایسے موقع پر جب کوئی انسان غصہ سے آگ بگول ہو گیا امام حسین نے فرمایا کلا یدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب (وسیلۃ النہایۃ) یعنی جس گھر میں کتا ہوتا ہے اس میں ملائکہ قدم نہیں رکھتے۔ مطلب یہ تھا کہ غصہ کر کے انسان کو کتا نہیں ہونا چاہیے۔ حضرت امام حسین کی نگاہ نے مردم شناسی کا وہ حیرت انگیز نمونہ پیش کیا کہ اتنے سخت اور دشوار گزار راستے کے لیے جن ساتھیوں کو منتخب کر کے اپنے ساتھ لے لیا تھا ان میں سے ایک

عہ سید ارشاد حسین صاحب ازہر بی اے وکیل رائے بریلی

نے بھی وفا داری اور جہاں نشاری میں کمی نہ کی اور سب ایک جان و یک دل ہو کر اُن کے مقصد کے لیے کوشاں رہے یہاں تک کہ جانیں قربان کر دیں۔

ان واقعات پر تفصیلی تبصرہ اور کریمہ کے واقعہ کے جزئیات سے انسانیت کی جس عراج کمال کا اندازہ ہوتا ہے وہ دوسرے حصہ کے ساتویں باب میں آپ کے سامنے آئے گا مگر یہاں بھی گزشتہ واقعات و حالات سے آپ کو ایسے صفات نظر آئے جو حسین کو دنیا کے انسانیت کا ایک معیاری نمونہ ثابت کر دیتے ہیں اور اس سے آپ کو معلوم ہو گا کہ حسین میں جذبات صرف اس وجہ سے نہیں ہیں کہ وہ بے گناہ قتل ہو گئے اور مظلوم کے ساتھ ہمدردی ہر انسان کی فطرت ہے بلکہ اُن کے اوصاف و کمالات جو اُن کے واقعات زندگی سے ظاہر ہیں اُن کی جانب تمام انسانی برادری کے دلوں کو موڑتے ہیں اور ہر باخبر اور کشادہ دل انسان اس پر مجبور ہے کہ وہ حسین کو عزت کی نگاہ سے دیکھے اور ان کی عظمت کا اعتراف کرے۔ حقیقت یہ ہے کہ حسین کی ساری زندگی درس زندگی کے تمام محسن و قہ کریموں کے امانتدار ایک دیباچہ کتاب ایک تعلیمی دور، عظیم الشان علمی تجربت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ جب ایسی عادت پڑ جائے کہ لیاں دینے والے دیباچے اور کھانے والے لالچے پر بے لالہ اُس کے چہرہ پر تبسم کی ضرورت نہ رہے جب تک و تنہا گفتگو کے جواب میں نرم و شیریں الفاظ استعمال کرنے کی عادت ہو جائے۔ تب ہی تو عجا کی اذیتاں سننے کیلئے جگر آگے آئے۔ جب کریموں کے پٹے صبر و حکم و بڑبازی اور حق غیظ کی عادت پڑی تب کریم کے معرکہ آستان میں قدم رکھنا تاکہ پاسے ثبات میں لغزش نہ ہو۔

—————

حصہ دوم

واقعہ کربلا کے اسباب تفصیلات

— (تمہید) —

— — — — —

اسے تاریخ کے واقعات مثل روزمرہ کے واقعات کے یا تو اتفاقی واقعات ہو سکتے ہیں یعنی یہ کہ قطعی اسباب کے تحت کچھ برخلاف ہنگامی طور پر بغیر کسی پیش بندی کے وقوع میں آئے ہوں۔ قسمت کے سبب واقع ہوئے ہوں یا پھر مشیت الہی کا نتیجہ ہوں۔ بہر حال جو صورت بھی سمجھ لیجیے ان واقعات کا ظہور اس ہم وقت کا نتیجہ ہو گا جو اکثر ہمارے بہترین تخیلوں اور نہایت احتیاط سے مرکبہ اسکیموں کو متغلب کر دیتی ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ اسباب و علل کے قطعی تسلسل کا نتیجہ ہوں گے۔ ممکن ہے اس سلسلے پر کٹنا کریں جائے کہ تاریخ میں اتفاقی واقعات کا فقدان ہے اور اس کے تمام واقعات کی تخلیق کرنے کے بعد ہم یقین کر سکتے ہیں کہ وہ قطعی اسباب و علل ہی کی بنا پر وقوع پذیر ہوئے۔ لیکن ایسا کہہ دینا جلد بازی اور غلطی کا مادہ ہو گا۔ اس سے کہہ سیرا ذاتی عقیدہ ہو کہ تاریخ میں ایسے اتفاقی واقعات بھی پیش آتے ہیں جن کے وقوع کا پتہ لگانا مشکل ہے۔

مثلاً فرض کریں انقلاب وراس کے ساتھ کے انتہائی مفالم، اس کے دوران سب سے زیادہ اس کے ناپاک خصلت کی اور اس کے ان نیت و اخلاق سوز واقعات کا سبب عوام کے اس شدید کرب و غم کی کو فرار دیا جائے کہ اس وقت جو صدیوں سے ملحق انسان طبقہ امرائے بیرون سے اپنے جانسک و بے سے پیدا تھی لیکن اس کے فوراً ہی بعد نیپولین کی ورتشندہ اور بھی حکومت میں حریت عوام پر بھیستے تھے۔ مصائب و شدائد کی بارش ہونا اور پھر بھی نیپولین کا ایک ہیر و اوربات و بندہ کی حیثیت سے پوچھا گیا معنی رکھتا ہے؟ اسکی تفسیر کو کر کے سبائے گی؟ ایک دوسری مثال لیجیے اور یہ کہ ہم یہ

اسے ڈاکٹر محمد رفیع مزارع صاحب مدظلہ سے بی بی کے کوئی دانہ نہ سمجھنا۔ یہ صرف ایک تفسیر ہے۔

من لیتے ہیں کہ مورگوں کا اسپین سے بھر جانا اُن کے آئین کے بگاڑنے، آئین کے بگاڑنے اور خود موری کمر ذبح کی کمزور اور تیز زلزلہ کی توجہ تھی۔ بدترین جس کے زیر قدم سارا یورپ تھا اور جس کے بہادر و رقبہ کی سب سے پہلی فرس کی توجہ ایک موری کا م تھا، وہ چارلس اول کے ہاتھوں شکست کھا گیا، اسے ہم سوائے اتفاق کے اور کیا کہہ سکتے ہیں؟ اب جب یہ بات مسلم ہوئی کہ تاریخی واقعات یا تو اتفاقی ہوتے ہیں دریا یقینی سبب کے تحت ظہور میں آتے ہیں تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا واقعہ کربلا کوئی اتفاقی واقعہ تھا یا یہ کہ وہ بدیہی سبب کے ایک قطعی نتائج کے تحت ظہور میں آیا دوسرے الفاظ میں کیا وہ ایک انتہائی جوشیلا گورنر کے مفاد کا نتیجہ تھا جو اپنے شہنشاہ کی خوشامی میں کرنا چاہتا تھا یا یہ کہ اس واقعہ کے سبب ذرا گہرائی میں ہیں؟ جواب کے لیے ہمیں اُس زمانہ کی سیاسی و سماجی کیفیت کا جائزہ لینا پڑے گا۔ ان تمام واقعات کا بغور مطالعہ کرنا پڑے گا جو کہ اس واقعہ کے ساتھ مقدمہ سے در تلب میں معلوم ہو جائے گی کہ واقعہ کربلا کوئی اتفاقی واقعہ نہیں تھا۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ایک واقعہ کے بہت سے سبب ہوں یعنی سبب مل کر اس کے وجود کی تشکیل کی ہو اور ان سبب میں یہ بھی ممکن ہے کہ بعض تمام جماعتوں کے نزدیک یا قبول ہوں اور بعض کو خاص جماعت کے نقطہ نظر سے تسلیم کرتے ہوں۔ ہر کتاب چونکہ ایک بین الاقوامی ادارہ کی ترجمان ہے اس لیے ہمیں واقعہ کربلا کے سبب کو وہی پیش کیا جائے گا جو صرف تاریخی حیثیت رکھتا ہے لیکن اس سے کسی شخص یا طبقہ کے اس حق پر ضرب نہیں لگ سکتی کہ وہ اپنے ذاتی معلومات یا تخیلات یا سماعت کی بنا پر اس بارے میں کچھ اور بھی خیال کرتا ہو۔

ہم واقعہ کربلا کو جس حیثیت سے دیکھتے ہیں اور جس کے تسلیم کرنے پر شہر میں مجبور ہیں وہ یہ ہے کہ واقعہ کربلا اُس انقلابی ستارے کی ایک کرنی ہے جو اسلام کی پیغام پونپ سے دنیا میں اُس بارے میں ملک و مملکت میں پیدا ہوئی تھی اور جس میں پیغمبر اسلام کے قدم ہوا تھا اُن طاقتوں سے جو اُن کے اصلاحی مقاصد میں سدا بہہ رہ گئی تھیں۔ اس تصور کی ایک خاص صورت تھی جو کربلا کے میدان میں واقعہ کربلا کے شہر میں پیش آئی لیکن جس کی صورت انوکھی اور اسی طرح بالکل نئی تھی۔ جب ایسا ہو تو جس واقعہ کربلا کے سبب سبب کے لیے اُس انقلاب کی کیفیت دیکھنا ضروری ہے جو اسلام کے آنے سے دنیا میں پیدا ہوا تھا۔

عسکریہ جہت زوال سے قبل کے عربی ایام جاہلیت کی میسر میں لیے کہ انیسویں صدی کے
اسلام کے آثار اور عادات و سب کے خیالات اور ان کے رجحانات کا صحیح اندازہ نہ ہو سکے گا۔

فقیر نے اس تقریر پر ایک مدعی بن کا زمانہ جو "ایام جاہلیت" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے جو بالکل غلط
طریقہ ہے۔ صحیح ایام جو مسلم مورخین نے اسلام کے قبل کے عرب، ان کے زعم و رجحان، ان کے عادات و طوار
اور طریقہ زندگی پر روش کو نہایت جوش کے ساتھ لکھا ہے ان کا اس زمانہ کہ عربی سماج کو مسیح اورکے پیش میں
در اولوں کے درجوں کو صرف بربریت پسند اور کفران و تہذیب کے ساتھ بت کیا ہے۔ عربی سماج کا ان میں شہنامہ
تھا کہ وہ فوراً اس شہنامہ پر قتل کر دیں، انتقامی خونریزی سے لطف اندوز ہوں، شہنامہ کی بارگاہ
ہاں مطلق العنان شہوت پرستی کریں جو اکیسویں اور اپنے دشمنوں کے اونٹوں اور سورتوں کو پرانی
یا اپنی لڑائیوں اور زندہ دفن کر دیں۔ جو لوگ واقف ہیں کہ بنی عرب اسلام سے صدیوں قبل ایک
بڑی تہذیب کا گوارہ تھا، کا رد بار اور تباہی کا ایک خوشحال مرکز تھا ان کی غریبوں کا تذکرہ
تقدیر کرتی ہے۔ معصوم ہوئی اور لوگ جنہوں نے تہذیبی باور شاہوں کے آثار قدیمہ سے ان کی تاریخ کا نام
جس کا کیا ہے، انہوں نے روایتوں سے معایات فراہم کی ہیں، مگر عرب، بدغ شدا اور
تخت باقیوں کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ وہ ان مسلم مورخین کی روایتوں کو کتنی باغیہ آمیز سمجھیں گے!
اگر کوئی شخص اس بات کا خیال کرے کہ شمالی عرب جو بنی عرب کی تہذیب تمدن سے بالکل غیرت
رہا اور بالکل نام بربریت میں پڑا۔ تو اس شخص کی غلط فہمی کا اندازہ لیں۔ یہ سکاہی کہ وہ ایام جاہلیت
کی شہادت کو ایک نظر سے دیکھ کر جو کہ دب کا بہترین نمونہ ہے۔ ان کی شاعری یہ بھی ناہر رہے گی
کہ ایام جاہلیت کے عرب بہت سی خوبوں کے ہی حامل تھے، مثلاً بدوری، مسیحی، مسیحی، مسیحی، مسیحی
وفاداری، رستہ بازی، شوہری محبت اور بدوری پس منظر، خد مہر کہ شاعری ان کے خد
کا دفتر ہے اور ان سے پہلے پانچاں کہ عرب اگرچہ سادہ اور انداز سے تھے لیکن شرافت کا کافی
مفسر تھے۔ ان کی شاعری بالخصوص ان میں سے مذکور کی، ان بات کو بھی غماہ کر دیتی
کہ اگرچہ وہ اس زمانہ کے ذرا بعد ہی تھے مگر ان کے ہاں وہ مشرک تھے اور انہوں نے اپنی
کیا کرتے تھے۔ ان دونوں ماسب کے خاتمہ کے لیے بالکل ناواقف ہیں۔

اُن کو عقائد تھے کہ ایک حد تک نواز کر بہت دوائے قبول کے ذریعہ سے پونج سکنے میں ظہور
 سلام سے کچھ سی قبل موہن دین کو بجلی کی گڑبڑ میں لوندار ہو چکا تھا جو اپنے کو "حضرت" کے نام
 سے یاد کرتے تھے۔ درُبت رستی کو معیوب بگتے تھے۔ جب ہم قدیم عرب کے اس خیال پر غور کرتے ہیں کہ
 کعبہ پر ہم دران کے بیٹے اسماعیل کے ہاتھوں تعمیر ہوا اور اس کا ذکر قرآن میں "انسانوں کا پہلا
 مشترک گھر" کے نام سے ہو رہا۔ نیز یہ کہ عربوں کی بشریت جناب اسماعیل کی نسل سے تعلق رکھتی ہے تو ہمیں
 اس بات کا یقین نہیں ہو سکتا کہ عربوں نے ازمنہ قدیم کے روایات کو محو کر دیا ہوگا اور اپنے
 سبب اور جد کے نسب سے قطعاً بیگانہ ہو گئے ہوں گے۔ حقیقت یہ ہے کہ تمدنی حیثیت سے اسلام
 سے قبل کے زمانہ میں عرب کی سوسائٹی انحطاط پذیر تھی۔ یعنی اگرچہ اُس میں کچھ عمدہ قدیم خوبیاں
 کو شائبہ موجود تھا لیکن زیادہ تر اس میں بُری عاداتیں داخل ہو گئی تھیں۔ وہ وحشی اقوام کی طرح
 بلکہ رادہ اور معصوم نہ تھے بلکہ اُن کی مثال اُس جماعت کی سی تھی جو کہ آجھے دنوں سے دوچار
 ہونے کے بعد اپنے بنی خصوصیات و شرف کو پس پشت ڈال کر برباد ہو رہی ہو۔ وہ ہر سال
 مکہ میں ہجرت جمع ہوتے تھے لیکن اس مقدس فرض کی اہمیت اُن کے دلوں سے محو ہو چکی
 تھی۔ اُن کے کاندھان حجاز و عراق اور شام میں اب بھی اسباب سے لیسے ہوئے جاتے تھے لیکن
 اب اُن میں ہمدست و تجارت کا جوش سرد ہو چکا تھا اور انتہائی غربت نے انہیں حریف بنا دیا تھا اُن
 میں خدا کا ایک دھندل اور مدھم تخیل موجود تھا لیکن اُن کے بت اُن کے نزدیک زیادہ مقدس تھے وہ
 ایک نسل پسند و دشمن زندگی کے فوائد سے واقف تھے۔ درجنگ سے متنفر رہنا چاہتے تھے جسے وہ
 "شعلہ درآگ" یا اُس منحوس جانور سے جس کے بیاں کثرت سے تو ام بچے پیدا ہوتے ہیں تشبیہ
 دیا کرتے تھے لیکن اُن کے ملک کی نوعیت اور خود اُن کی غربت اُن کو مجبور کرتی تھی کہ وہ اپنے ہمسایہ
 کے دل پر دست تجاوز کر لیں۔ وہ اپنے مردوں کا خوب ماتم کرتے تھے لیکن انتقام کشی کی
 عدت سے اپنے کو باز نہ رکھ سکتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ نسل بعد نسل برابر خونریز جنگیں ہوا کرتی
 تھیں جن سے کہ سیکڑوں گھروں کو موت اور رنج و غم کا مزہ چکینا پڑتا تھا۔ وہ اپنے بچوں سے
 محبت کرتے تھے اس لیے کہ وہ اُن کے بگاڑ کے ٹکڑے ہیں جو زمین پر چلتے پھرتے ہیں لیکن ان ہی
 میں سے بہن کو اپنی عزت کا اتنا پاس رہتا تھا کہ وہ اس خیال کو برداشت ہی نہیں کر سکتے تھے کہ

اُن کی لڑائیوں کی نظام ہوائی و زمینی اپنی جہتی جاتی ہیں۔ یہاں سے ہم دیکھ سکتے ہیں کہ ان کی اور اس لیے ان کی موت اور اپنی موت پر قرار رکھنے کے لیے جتنی جہتیں لگتے تھے۔ یہی حالت وہ بھی ہے جس کی علامات نہایت واضح ہیں۔ ان کی موت پر جتنی جہتیں لگتی ہیں۔ ان کے دلوں پر جیسا نقش چھایا جاتا ہے وہ ان کی سے اُتر آئے گا اس لیے کہ ان کے نہایت گہری نقش چھایا ہوا نہیں ہے مگر ان لوگوں کی تمدنی خرابیاں وہ تھیں جو نیا مادی ساخت کے تمدن اور ہوس اقتدار کی پیداوار ہوتی ہیں۔ انہوں نے مادی کی افتاد طبقہ کے ساتھ مل کر سونے پر سہاگے کا کام کیا تھا۔

احساس برتری قومیت سے متقبل ہو کر جیسا انفرادیت کی طرف آتا ہے تو اس کا نتیجہ ہوتا ہے باہمی رقابت اور آپس کی خانہ جنگی یہ بات عربوں میں افتاد رہی ہے۔ چنانچہ کئی قبیلے جس میں امیر علی تحریر کرتے ہیں "کلت قوم کی نفرت سیکسن قوم سے" اس پورینڈ والوں کی انگریزوں سے پورینڈ والوں کی رشن قوم سے صدیوں کے مظالم اور بد نظمی سے ظاہر ہے جس کے ماتحت کمزور قوم کراہ رہی تھی۔ سیاسی رقابت کا یہ شدید نفرت کی۔ یورپ میں رسم و رواج کا اختلاف اور بسا اوقات پیدائش کا اختلاف دو قوموں کے میل جول میں ایک حد تک میل قائم کر دیتا ہے جو کہ کبیر ایک ہی حکومت کے محکوم بنادے گئے ہوں لیکن عموماً دیکھا گیا ہے کہ چند صدیوں کے اختلاف نزاع کے بعد وہ آپس میں مل جل گئے ہیں، محمد سے قبل عربوں کی حالت پر یہ کلیہ منطبق نہیں ہوتا رسول کے ظہور سے بہت قبل ہی حمیری زبان جو کہ سامی اور ملکی زبان سے مرکب تھی خالص عربی کو اپنی جگہ دے چکی تھی۔ یہ خالص عربی زبان بنی مضر بولا کرتے تھے جنہوں نے کہ عوام پر دماغی تفوق حاصل کر رکھا تھا بقیہ تمام عرب لب و لہجہ کے تھوڑے اختلاف کے ساتھ ایک مشترک زبان بولتے تھے۔ اُن کے رسم و رواج، خیالات، مذاق سب یکساں تھے لیکن ان تمام باتوں میں یکسانیت کے باوجود ان کے قبائل میں اختلاف و افتراق نہایت نمایاں اور غیر معمولی تھا۔ اسی احساس برتری میں انفرادیت کے غلبہ کا نتیجہ تھا کہ مساوات انسانی کوئی چیز نہ رہی تھی اور غلبہ طاقت اور اقتدار سب کچھ تھا۔ اس کی ایک دنی مثال یہ ہے کہ ایک بڑے آدمی کے قتل ہو جانے پر صرف اس کے قاتل کو قتل نہ کیا جاتا تھا بلکہ اُس کے قبیلہ کے سیکڑوں بگیاہ

دھوکہ دیا جاتا تھا تب کہہ کر کہ اس کے بر خلاف اگر اس
 آدمی کے بارے میں کوئی چھوٹا سا آدمی نہیں ہوتا تو اس کا تاج و تخت نہ بھا جاتا تھا۔
 یہ بڑے دور چھوٹے کی تفریق ہزاروں تمدنی اُن ہوں، کا سرچشمہ تھی اور انسانیت کے پرست
 اُڑا رہی تھی۔ اس کو سبب یہ تھا کہ انہوں نے مادیت کو اپنا عبودیت کو لیا تھا، اور ان کو ان کا بیل
 باقی نہ رہا تھا اس لیے وہی طاقت ہی کی بار پر وہ امتیازات قائم کرتے تھے۔ یہی حالت علم و جہل
 عرب کے علاوہ دوسرے ملکوں کی بھی تھی۔

علی گاہی اور فرہنگی، مسٹر لیان، مسٹر ڈوڑی، اور اسلامی انسانیت کو یاد دلا کر
 مختلف مشرکوں کے ہیں کہ اس وقت دنیا کی تہذیبیں روم اور ایران کے ہاتھوں میں تھیں یہ تہذیب
 کو تہذیب یورپ اور شیا کا گورنمنٹ رہی تھیں سیاسی خانہ جنگیاں، مذہبی فتنہ سامانیاں تہذیب کی
 جنگیں گرا رہی تھیں۔ نہ کوئی سیاسی وحدت تھی، نہ کوئی دینی تنظیم۔ رہزناؤں اور غارتگریوں اور
 مردم خواروں کے لعنت انسانیت میں شمار ہوتے تھے۔ اس وقت ان کی عظمت کا معیار یہ تھا
 کہ ان کی تلوار کی برقیں زیادہ تیز تھیں اور جنگ کے قیدیوں کو یہ جس طرح چاہتے تھے وہ سب
 کر لیتے تھے۔ حکام رعایا کے احساسات کے قابل نہ تھے۔ عوام کو ایک بے جان مخلوق سمجھتے تھے جس کو
 کوئی ملحوت ہی یہ یاد دہ امر کی مرضی میں کام آئے۔ مظلوم انسانیت میں اتنی سخت کدیں تھیں کہ وہ
 ان چہرہ دستیوں کے مقابلے کے لئے نہ ٹھونکتی۔

علی گاہی اس وقت کی دنیا کا اگر نقشہ مانتے رہا جائے تو عجیب و غریب نظر آتی ہے۔ ایک طرف تو دنیا
 کے مختلف ممالک اپنی تہذیب، تمدن، معاشرت، فلسفہ، اور ایجادات سے جنگیں لڑ رہے تھے۔ کھائی
 دیتے ہیں مگر دوسری طرف چند امرا کے سوا ہر ملک میں عام خلق خوار پریشان و سرگردان چہرتی ہے
 کہیں تھکے دیوتاؤں کے سامنے انسانی خون بہایا جا رہا ہے۔ کہیں اللہ کے بندوں کو شہر و کمر بھری
 بکری کے مانند ذبح کیا جا رہا ہے۔ کہیں آنکھوں کی روشنی میں اندھیر۔ انسانوں کو اپنی ہی
 اور ہوس رانی کی قیوت قرار دیا جا رہا ہے۔ کہیں اپنے غواص و مقاصد کے پورا کرنے کے لیے اپنے
 کو کھیروں، موٹروں کی طرح نسل کر چھینک دیا جاتا ہے اور کوئی اُن تک نہیں دیکھتا کہ کوئی کتا بھی

علی گاہی نے یہ سب محنتی محنتی صاحب ہا مونیوری علی گاہی ہر شہر آزاد و ہمو

اور ایک خونخوار طاقت تیار کر کے اللہ کی زمین کو فتح کر کے اس کے بندوں کو غلام بنانا جاری رہا ہے۔ کسی کی جہنمیں ابرو انسانوں پر قتل عام کا فرمان ہو رہی کر کے انسانی خون کا دریا بہا رہی ہے۔ یہی ہم جنس عورت کو پائوں کی جوتی بچھ کر اتارا اور پہنا جا رہا ہے۔ اگر میں نیت سے جوش مارا تو زندہ بچوں کو دفن کر دیتے ہیں۔ اگر آنکھیں بند کر کے انکو دفن کر دیتے تو انسان نہیں باندھے بیٹھتے یہ ایک وسیلہ کو جہنم تک دکھائی دینگے۔ انسانیت کے درد و محبت کے بجائے ان کے چہرے جھوٹ، فریب، مکاری، دغا بازی، خیانت، ظلم و جور کے آئینہ دار نظر آئیں گے۔

علیہ السلام عرب میں کوئی خاص مذہب نہیں تھا۔ ان میں مختلف مذاہب کے لوگ آباد تھے عرب بت پرستی اور ستاروں کی پرستش کو اپنا شعار بنائے ہوئے تھے اور کعبہ ہی میں تین سو ساڑھے بت رکھے ہوئے تھے جن میں سے ایک ایک کی پرستش سال کے ایک ایک دن کی جاتی تھی۔ واضح رہے کہ عربی سال ۶۰ ہی دنوں کا ہوتا ہے اور بتوں کی ۶۰ تعداد ہے۔ یہی مطلب یہی تھا تاہم وہ اور دوسرے مذاہب سے بھی نابالغ نہیں تھے اس لیے کہ کعبہ جو عربوں کی قومی زندگی کا مرکز بنا ہوا تھا۔ اس میں یہود، مجوس، اور نصاریٰ کے ٹھکانے رہا کرتے تھے مگر یہ مذاہب بھی پستی کی طرف مائل نظر آ رہے تھے۔ ان کے اعمال ناشائستہ، ان کی دوسرے طبقوں سے بیگانگی، ان میں رسوائی کا فقدان اور آپس کی خود نریزی ایسے واقعات تھے جو عربوں کے دماغ پر کوئی افادی اثر پیدا نہیں کر سکتے تھے۔ اس کے علاوہ ان مذاہب کا ظلم و استبداد بھی حد سے متجاوز ہو چکا تھا اور نظرت انسانی کسی ایسے انسان کی خواہاں تھی جو ان کو اس سعادت سے نجات دلائے۔

ایسے وقت میں علیہ السلام محمد بن عبد اللہ پہلو میں جمالیہ پہاڑ کا ایسا مضبوط دل اور طوفانی سمندروں کی طرح زلزلہ انگن ہمت کے کراٹھے اور غربانی کی تیز و تند لہروں سے جا بھلا نہ تھکن کی کٹھنوں کو بہائے گئے۔ ذہنی و علمی انقلاب پیدا ہو گیا۔ حقوق اللہ اور حقوق نوح کے مکمل ضابطہ بن گئے اور مردہ انسانیت کے چہرہ پر زندگی کی رعنائیاں دوڑنے لگیں۔

علیہ السلام ان کا کام یقیناً دشوار تھا اس لیے کہ وہ محض وحشی لوگوں کو متدین نہیں بنا رہے تھے

علیہ السلام سید نیاز حسین صاحب ترمذی، ڈاکٹر شبیر علی نورانی سید مجتبیٰ حسن صاحب کامول وری

علیہ السلام ڈاکٹر محمد وحید مرزا صاحب

خود مانتے نظر، غریبوں میں غریب، اور اعلیٰ درجے کے غریبوں میں غریب، اور غریبوں میں غریب
 نے اس نظر کی تصویر زنی ذیل سے، انکار میں لائی ہے۔

بود انسان و رحباں انسان پرست نالین متابع ماند و زین دوست
 مصلحت اسیری و قیصر رنج نشین بند باور دوست و پاد اگر ناشین
 کاہن و سلطان و یا پادشیر بہای غیر سے شیر
 از غلامی فطرت او و اوں شہ نغمہ با اندر سن اوں شہ

اسلام نے اسے ایک پیغام آزادی سنایا، حریت و مساوات اور انسانی برادری کی تہذیب کی اور
 تواریخ انسانی میں پہلے پہل شہری اور انسانی حقوق پر عام انسانوں کو باوجود محل کے
 جس سے وہ بہ سبب قومیت، رنگ یا جنس کے یا بہ سبب ثروت و فائز کے خود مستحق نہ بنائے
 اور عام انسانوں کے عام طبقہ کو جواب تک بڑی بے دردی سے پیٹا جا رہا تھا نئی امیدوں اور اپنے
 کارآمد ہونے کا نیا احساس عطا کیا۔

تا اینے حق بہ حقداراں سپرد بندگاں را مسند غنا دل سپرد
 اعتبار کار بنداں را فرو خواجگی از کار فرمایاں رجو
 قوت او ہر کہن پیکر شکست نوع انسان را احصا بہ تازہست
 تازہ جاں اندر تن آدم و مید بندہ را باز از خداوندان خرید
 حریت زاد از ضمیر پاک او این سے نوشین چکید از تاک او
 ناشکیب امتیازات آمدہ در نہاد او مساوات آمدہ
 عصر نو کیں صد چراغ آورده است چشم در آغوش او داکر وہ است
 قیمتی خیالات تھے جن کو اسلام عربوں کی زندگی میں داخل کرنا چاہتا تھا اور عربوں کی وسط
 سے تمام انسانوں میں پھونپھونا چاہتا تھا۔

اسلام نے اس انقلاب کے پیدا کرنے کے لیے سب سے پہلے اصلی سبب کو دور کرتے ہوئے لوگوں
 کی نگاہ کو مادیت کے احاطہ سے نکال کر ایک غیبی طاقت کی جانب متوجہ کیا جس کے احاطہ سے تمام
 افراد انسانی یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ سوائے اس کے مساوات قائم کرنے کا کوئی دوسرا طریقہ

ایسا افتراق پیدا ہوا کہ رتبہ انگوں نے کالوں کو اپنے ساتھ ایک جہاں میں رکھا جس سے
 روکا۔ یہ سب نتیجہ تھا اس کا کہ اتحاد کی دیوار میں عالم انسانیت کے بیچ میں اتنی ہی تھیں اس سبب
 دیوار جو انہی اُس نے ادھر والوں کو کھینچا اور اُدھر والوں کو جہاں لایا۔ اس لئے کہ ان
 اُدل کو لیتے ہوئے کہ اتحاد افراد کی بنیاد اتحاد مرکزی پرست ضرورت سمجھی کہ ان میں تو مادیائی و روحانی
 کو دیا دیا جائے اور بیچ کے اُن تمام خطوط کو مٹا کر ان کے بجائے ایک وسیع احاطہ الٰہی قائم ہو جس سے
 جہاں نسل، رنگ، نسل و فرقہ پرستی کسی چیز کی تفریق نہ ہو۔ وہ احاطہ الٰہی اور جو تمام عالم انسانی کو اپنے
 گھیر میں لے لے اور چونکہ اس احاطہ کے باہر کچھ کچھ رہتے ہیں اس لیے افتراق و تفریق کا سوا ہی نہ
 پیدا ہو سکے۔ اس لیے کوئی مادی چیز نقطہ مرکزی نہیں بن سکتی تھی کیونکہ جو مادی شے ہوگی وہ محدود ہوگی
 اور محدود ہونے کے ساتھ اُس میں قریب و بعید کم اور زیادہ کے حار و سرد پیدا ہوں گے اس لیے ضرورت
 تھی کہ گاہ کو تو مادی چیزوں سے ہٹا کر اُس غیر مادی بندوبست و ترتیب سے رہنے کو کیا جائے
 جہاں حدود و اقدار قائم نہیں ہوتے۔ اُس کا رنگ ساتھ کیاں تعلق ہے جو سب کچھ اور سب کچھ
 ہیں۔ یہ خاص کی ذات ہے جسے اسلام نے وجود برحق اور خدا کے نام سے سب کو مقصد بنا دیا ہے
 اس لئے اس کے پیدا ہونے کے ساتھ کہ سب خدا کے بندے ہیں افراد جامعہ میں اس میں اخوت
 مساوات پیدا ہونا لازمی شے ہے۔ جب ایک باپ کے بیٹے ہیں جہاں جہاں ہیں اور ایک مائے رشتہ علی
 کی اولاد ہیں برادری قائم ہو جاتی ہے اور ایک سرزمین کے رہنے والے اپنی ماوروطن کے لچاڑے
 آپس میں اخوت بخوش کرتے ہیں اور ایک سمت کے رہنے والے اپنے میں یک جہتی کا تصور کرتے ہیں تو
 کیا وجہ کہ ایک خالق کے بندے سب آپس میں جہاں جہاں نہ بن جائیں، یہ تھا وہ علمی سبق جو اسلام
 کی توحید میں مضمر تھا۔

ع۔ توحید کے تخیل نے ایک طرف نوع انسانی کو ایک ایسی رفیع و اعلیٰ شے قرار دیا جس کیلئے
 دریاؤں، پہاڑوں، آگ، سورج، سانپ، ہاتھی وغیرہ تمام انواع و اقسام کی مخلوقات کو اپنا معبود
 قرار دینا ایک ناقابل تلافی جرم ہو گیا۔ دوسری غفلتوں میں انسان کو یہ سبق پڑھا یا کہ کوئی مخلوق یا
 بالفاظ دیگر کوئی مادی چیز اس کی اہلیت نہیں رکھتا کہ انسان کا معبود بن سکے اور اس کا مالک بن سکے

ع۔ سید محمد حسین صاحب نجم امر دہوی

”سید محمد“ حضرت محمدؐ کے نام سے ”مساوات“، ”حریت“ اور ”انصاف“ کا سبق پڑھایا
 گیا تھا کہ ایک مادی مخلوق کے لئے اس قدر قرار دینا کہ وہ سوسائٹی کے مددگار اور
 گورنر کے تحت رہے اور نہ تو اس کے لئے اس قدر آزادی دے دی جائے کہ وہ اس کے
 وقت کے تیسرے اور نہ سوسائٹی کے لئے اس قدر آزادی دے دی جائے کہ وہ اس کے
 فی اپنی برتری کے لئے ایک دوسرے سے برتری کا رشتہ قائم کرے۔ تو سید کی تعلیم نے اس جنگ و جدل کا
 برآمد کیا اور اس نے کو یہ بتا دیا کہ ہم انسان ایک ہیں۔ ان کو خدا کا ایک ہی اور ان کی مصرت بھی
 ایک ہی ہے۔ اس لئے ان کی نوعیت ایک ہے۔ چنانچہ وہ انسان کو قبیلہ وارانہ تقسیم کا نظریہ بنیادی
 صورت پر غور کرنے پر مجبور کیا۔ اور انہوں نے نظام کے میوے و تخیل سے ایک ایک انسان کو
 بین الاقوامی نقطہ نگاہ تک پہنچا دیا۔

جس نے سب نے حقوق کے لئے یہی مغالطہ برتنی تھی۔ انہوں نے خدا کو اپنا قرار دے لیا
 تھا اور یہ کہتے تھے کہ ہم اس کے ہوتے ہیں۔ سو منے ان لوگوں کے خیال یا زعم کو ذکر کرتے ہوئے ایک طنز
 انداز میں اس سے مخفی گفت کی اور اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کو یہ یقین نہیں دیا کہ تم ہی اللہ کے سپوت
 ہو۔ بس بلکہ مسلمانوں کو قوم عالم کے مقابلہ میں یہ کہنے کی تعلیم دی کہ جو ربنا و تمکم لہ اعمالنا
 ولکمراحمہ لکندوہ۔ ہمارے لئے ہمارے اعمال ہیں۔ اور تمہارا بھی۔ ہمارے لئے ہمارے اعمال ہیں
 اور تمہارے لئے تمہارے اعمال۔ اس طرح اسلام نے سب کو مساوات کا درجہ دیتے ہوئے ایک
 معیار امتیاز کا بھی قیام کر دیا اور وہ انسانی کردار ہے۔ اب سابق کے تمام تفوق اور بلندی کے
 امتیازات مٹ کر ایک نئی قدر امتیاز کی قائم ہو گئی اور وہ یہ کہ جو شخص فرائض انسانی کو سب سے
 زیادہ انجام دیتا ہو وہ سب سے بہتر ہو۔ ان کے لئے عند اللہ اتفاقاً اس فعل
 کے ماتحت غلبہ طاقت، اقتدار، قوم و قبیلہ کی زیادتی اور تعداد کی اکثریت یہ تمام باتیں کچھ نہ
 رہیں بلکہ یہ اصل قائم ہو گیا کہ عس۔ ”ایک انسان کو دوسرے انسان پر نسل، رنگ یا وطنیت
 کی بنا پر نہیں نفسیت حاصل ہوتی بلکہ اعمال و افعال کی بنا پر نفسیت حاصل ہوتی ہے۔ مفاد
 مجبور کے لئے کا۔ اور ارتقاء تمدن کے مدد و معاون افعال اعمال حسنہ قرار پائے اور عمرانی

زندگی کو زندگی بنانے کے لیے انسان کو اپنی زندگی میں بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 ہوا جس کی بنیاد پر انسان نے دنیا کی بنیاد رکھی ہے۔ اور انسان کی زندگی میں بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 نے بادشاہ اپنے کے دربار میں جبکہ ان کے لیے بادشاہ کے دربار میں بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 بت پرستی کیا کرتے تھے۔ ماری زندگی میں بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 نہیں تھا۔ تو بت پرستی اور ان کا نظام تھا۔ ان کے لیے بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 کیا جو صحیح الہیہ اخلاق اور پال پرورش کے لیے بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 محفوظ رکھا اس نے، ہیں بت پرستی اور جوت سے منع کیا، ان کے لیے بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 رحم کرنے کی ترغیب دی اور حق پرستی کی نصیحت کی۔ ان کے لیے بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 اور تمیموں کا مال غصب کرنے سے منع کیا۔ اس نے بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔
 کی ہدایت کی۔ اس نے ہمیں نماز، زکوٰۃ اور دیگر امور سے بہترین چیزیں استعمال کرنی چاہئیں۔

ع ۵۰۔ ”سربا سورتھو استھو صاحب ایم۔ اسے اپنی کتاب ”مورائیا“ میں لکھتے ہیں:-
 ”الشرک بڑا ہی اور اس کے سوا اور کوئی شے بڑی نہیں ہے۔ یہی مشنوں کا مذہب ہے۔
 اسلام یعنی انسان کو چاہیے کہ خدا کی مرضی پر توکل کرے اور دنیا سے بے نیاز ہو جائے۔
 کا طرز زندگی ہے۔“

لالہ لاجپت رائے صاحب اپنی کتاب ”سوانح محمدی“ میں لکھتے ہیں:-
 ”جب وقت ہمارے درمیان مذہبی کمزوری اپنا پاؤں بٹا رہی تھی اس وقت عرب کے
 رگستان میں ایک مہاجر پرش، علیم انسان انسان، ایک عجیب و غریب مذہب کی تعلیم دے رہا تھا۔ اسلام
 کی وحدانیت کیا ہے؟ ایک آتش خیز پہاڑ تھا جس کی آگ میں ہر شے لہر کے ساتھ نہ بت پرستی ٹھہری
 نہ انسان پرستی ٹھہری، نہ عیسائی پرستی، جہاں جہاں تک یہ امر پہنچا، راستہ میں صفوں رقصا چلی گئی۔
 اس نظریہ کو حدیث معاشی، معاشرہ کی اصلاح میں جو تبدیلیاں آئیں وہ
 حسب ذیل ہیں:-

(۱) ع ۵۰۔ ”تھی وحدانیت کے اسلامی تصور نے عربوں کی زندگی کا پیا پیسا بدلا دیا جس نے
 علیہ سید امتیاز حسین صاحب ترمذی اور دیگر ائمہ نے اس کو سب سے زیادہ اہم قرار دیا۔“

ان کے قتل و آدمی ہمارے کو بھی تشنہ نہ چھوڑا یہ سچ ہے کہ مذہب نے ان پر بہت سی پابندیاں عائد کر کے ان کی بے اعتدال زندگی کو ذی قیدوں میں جکڑ دیا لیکن انھیں دور تک ایک شاندار مستقبل کا رستہ دکھایا۔ قوم میں عملی مساوات کو مکمل اور کارآمد بنانے کے لیے رسول نے سودنوری کو ہاسکل ٹیٹل فرار دے دیا تھا۔ آزاد تجارت کا اصول جاری کیا گیا تھا اور غلہ کی گرنی کے زور نہ میر غلہ کو آئندہ منافع کی امید پر چھپا کر رکھنا بہت بڑا جرم قرار دیا گیا تھا۔ ان دنوں نے عربوں کے حدود و تقوٰی رعیات کو ان کے چھوٹے چھوٹے قبائلی مسائل سے ہٹا کر بڑے بڑے ملکی اور اقتصادی مسائل میں تبدیل کر دیا تھا۔ وہ ساتویں صدی عیسوی میں تاریخ کے ارتقاء کے بہرے اور اگر حیات و معاش کی بحث اور متوازن رفتار سے چلتے رہتے تو وہ ترقیاں جن سے اسلامی مملکتیں بھی محروم ہیں کب کی اپنا اثر ڈال چکی ہوتیں۔

(۳) انسانی بہت زور دے دیا گیا یہاں تک کہ بانی اسلام نے اپنا مقصد حیات ہی یہی قرار دیا اور اس کی بنیاد پر تمام صالح اخلاق و دوسری نفسیاتی باتیں ثابت کر دیں۔ ان کے لیے ایک نیا جہان کھل گیا جس میں انسان مددگار اور اپنے خالق کی قیادت میں غرض سے رہتا ہے۔ یہ سچ ہے کہ انسانوں سے صاف کہہ دیا گیا کہ یہ خیال نہ کرنا کہ انھیں ہمارے ساتھ کی سزا ملے گی بلکہ جو جیسے اعمال کرے گا ویسا ہی پائیگا۔ مسلمان وہ ہے جو ہر کام خدا کے آگے کرے اور اس کے سوا کسی کو شریک نہ کرے۔ جو حق ہو اس کے آگے سر نہ کرے، اسلام کا درس ہے کہ انسان کے پیرو و پیچھے ہٹنے کے بجائے جو حیب اس کے احکام کی تعمیل کرے وہ اس کی رحمت کے تحت رہے اور نہ اُمت مرتومہ میں شامل ہونے کے قابل۔

عقائد و اصول انسانیت کے خیالات میں رسول کا "نظرِ خیرات" ہماری اور رحمتی کے برعکس ہے۔ رسول کو اگر کہتے تھے کہ ہر اچھا کام خیرات ہے۔ اپنے بہائی سے خیر پشانی سے منافرات اور انسان کا انسان کو عمدہ کاموں کی ترتیب دینا خیرات ہے۔ جو اچھے کاموں کی ترتیب دینا خیرات ہے۔ انہوں کی مدد کرنا، راستے سے پتھر اور کانٹوں کو دور کر دینا۔ یہ سب خیرات ہیں۔ رسول زبان کی خیرات پر جو بہت ضروری ہے اور زبان کی

طرف سب سے کم تو جہ کی جاتی ہے بہت زور دیا کرتے تھے۔ ابو جہار یہ جو بڑا جبرہ کے ہاتھ میں
مدینہ میں حبیب آئے تو رسول سے کچھ اخلاقیات کے ملتی ہوئے رسول نے انہیں پکارتے تھے کہ وہ
وہ یہ کہہ کر کسی کی برائی نہ کیا کرو۔ ابو جہار یہ کا بیان ہے کہ اس روز سے میں نے کسی شخص کو چاہت
وہ آزاد ہو یا غلام بڑا بھلا نہیں کہا۔ اسلامی قوانین زندگی کے اخلاقیات اور تواضع کے آخری
حد تک پہنچے ہوئے ہیں۔ اسلام کی ہر بات یاں تک ہے کہ کسی کو میں داخل و خارج ہوتے
ہوئے لوگوں کو سلام ضرور کرو۔ اپنے دوستوں جان پہچان والوں اور اہل گھر کو سلام کر لینا
کرو۔ سوار کو چاہیے کہ پیادہ کو سلام کرے۔ جو گزر رہا ہو اسے بیٹھتے ہوئے لوگوں کو سلام کرنا چاہیے
ایسا کوئی مذہب نہیں ہے جس میں حیوانی زندگی کے لیے اتنے مستند دستور اہل موجود ہوں۔ قرآن مجید
کا ارشاد ہے کہ زمین پر کوئی ایسا چوپایہ نہیں اور کوئی طاغوت نہیں مگر یہ کہ وہ بھی انسانوں کی طرح ہیں
اور خدا ہی کی طرف پلٹیں گے۔ اس کے واسطے کہ ان اردنگ لکھتا ہے کہ مشرق میں کوئی ایسی جماعت
نہیں ہے جو جانوروں پر مظالم کو روکے۔ اس کا سبب تلاش کرنا مشکل نہیں ہے۔ چند سال کے
قانون نے جس بات کے لیے اب کوشش کی ہے وہ بہت زمانہ ہوا عرب نے عظیم المرتبت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
(۳) معاشرت کے باب میں اس بات پر زور دیا گیا کہ سب انسان ذات اور اصلیت میں ایک
ہی ہیں (وخلقناکم من نفس واحدۃ) قبائل کی طرف ان کا انقسام صرف تعارف اور شناخت
کے لیے ہے (وإذا جعلناکم شعوبا وقبائل لتعارفوا) مگر فتنہ و بدعتی کا تعلق ذات اور ذات
سے بالکل نہیں ہے (لا تغربوا عن قریشی علی غیر القریشی ولا للعدو من غریبہ) یہی ہے نفیست
بزرگی صرف پرہیزگاری اور تقویٰ یعنی انسانی اعمال اور خیر نفس کی بجا آوری کے ساتھ ہمہ جہت
ہے۔ (ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم) اس کو پیغمبر نے صرف تو لایا نہیں بلکہ عملاً بھی دکھایا۔ آپ نے
مؤذن اپنا بال جہشی کو قرار دیا اور حبیب کسی نے اسے دیکھ کر ناک بھوں چڑھائی اور کہا یہ
کالے رنگ کا غلام بھی بھلا اس قابل ہے کہ وہ ان دے! تو قرآن ہی آیت اتری (یا ایہا الناس
انا خلقناکم من ذکر و انثیٰ) یعنی سب آدمیاں ہیں، انہیں کوئی فرق نہیں ہے۔ یہی ہے جو سورہ بقرہ میں (۲۵)
(۴) عہد اسلامی سیاست سے پہلے عرب میں جتنی حکومتیں ہوئیں وہ اسی کی تھیں جیسی

(۸) جس میں دین و دنیا میں ایک دوسرے سے مزاحمت نہ ہو۔

اسلام اور انسانی ضروریات کے ساتھ بیٹھنا چاہیے۔ مذہب سلام نہ رہا عبادت اور فرائض کے صرف ان شعبوں کو دیکھا جوامر و نہی کے تحت کمانہ کے تحت ہے نہ عام اور نہ خاص، جانا، آداب اور استعمال اور ان کا بنانا، چنا سلام نے حرام قرار دیا ہے، نفس اس لیے دنیا سے پیوستہ ہے جو دوسرے، علم، سنت و شریعت، جفاکشی کے لیے بنائی گئی ہے سستی، کاہلی، اوروں سے، پیاری اور قواسم کے لیے یہ تو ایمان میں لانا بدترین شے ہے۔ بت پرستی کو اسلام نے حرام قرار دیا اس لیے کہ یہ بت پرستی کا ذریعہ بنتی ہے جو انسانی شرافت و خود داری کے خلاف ہے۔ لیکن ان سے بہتر اندیشہ شعبوں کا اسلام نے خیر مقدم ہی نہیں کیا بلکہ بہت سے غیر منکشف اسرار کو بتا کر نوع انسانی کی توجہ اس طرف مبذول کی تاکہ ان کو اختیار کر کے انسانی ضروریات کے دسٹروں کو محدود فضائیں باہر لایا جائے۔ اسی طرح سیاست۔ مذہبی عبادت سے لے کر معاملات تک ہر شے میں سیاسی و اجتماعی پہلو مضمر ہے اور اسلام کا کوئی اصول بھی سیاست سے خالی نہیں مگر اسلام میں ہرگز اس سیاست کو جگہ نہیں مل سکتی جہاں خود غرضی ہو، چالاک ہو، حیلہ سازی ہو، سرمایہ داری ہو یا مزاحمت ہو۔ غرض یہ ہے کہ اسلام میں سیاست "حصول اقتدار کے کامیاب ذرائع کے استعمال" کا نام نہیں ہے بلکہ سیاست ملک و ملت کے صحیح نظم و ضبط اور امداد خلق کے بہترین طریقہ پر چلانے کا نام ہے اس لحاظ سے سیاسی حکومت مذہبی قیود سے الگ نہیں ہو سکتی۔ مثال میں خود حضرت پیغمبر کی ذات گرامی ہے۔ باسور تھوڑا کھتا ہے۔ "سیاسی رہبر اور مذہبی پیشوا یعنی قیصر اور پوپ دونوں کے فرائض بعض ایک نفس انجام دے رہا تھا۔ وہ پوپ ضرورتاً لیکن پوپ کی یہ کارروائیوں تھیں وہ قیصر بے شک تھے لیکن کثرت افواج سے بے نیاز۔ بغیر کسی مسلح فوج کے، بغیر کسی دنیاوی محافظ کے، بغیر کسی محل کے اور بغیر کسی حلیہ آملی کے۔ اگر کوئی شخص یہ کہنے کا مدعی ہو سکتا ہے کہ وہ خدا کی طرف کا بھیجا ہوا بادشاہ تھا تو یہ صرف محمد کی ذات ہے۔ وہ بغیر ذرائع کے تمام قوتوں کے مالک تھے خطابات اور رسمی باتوں سے بلند تھے اور دہائی آداب و قواعد سے الگ تھے۔ وہ حق کے طالب تھے۔ لباس اور قوت کے مشتاق نہ تھے۔ ان کی اندرونی اور بیرونی زندگیاں یکساں تھیں۔ اس کے بعد وہ لکھتا ہے "عظیم المثال خوش قسمتی سے تاریخ میں محمد ایسی کوئی ایک

کو بریک آؤت دینے فرمائیں اور ہم دیکھ سکتے ہیں کہ یہ کہہ کر ایک قوم کے بانی ہوتے ہیں۔ ہر سلطنت کے بانی ہوتے ہیں اور ایک مذہب کے بانی ہوتے ہیں۔ یہی مثال کوئی دوسری نہیں مل سکتی۔“

مگر یہ رکھنے کی بات ہے کہ محمد مصطفیٰ نے اُس مَمل اقتدار کے باوجود جس کے ماتحت اعلان کر دیا گیا کہ اُن کو ہر شخص پر خود اس کی ذات سے زیادہ حق اور اختیار ہے۔ کبھی اپنے کو بادشاہ کہلایا کبھی جو ناپسند نہیں کیا بلکہ اس سے انکار فرمایا چنانچہ ایک مرتبہ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جو آپ کے سامنے کھڑا ہوا رعب کا ٹپٹہ لگا۔ آپ نے فرمایا ”اپنے آپ میں آؤ۔ میں کوئی بادشاہ نہیں ہوں۔ میں تو ایک قمری عورت کا بیٹا ہوں جو شور بے میں روٹی چو کر (غریب) کو کھانا کھاتی تھی۔“ (صفت ابن سعد ج ۱ صفحہ ۳۲۷)

یہ سب یہ تھا کہ مسلمانوں میں شراعتِ الہیہ کی رہبری سے الگ حکمران کا کوئی مستقل تخیل پیدا نہ ہوا اور سوائے خداوندی اقتدار کسی اقتدار کے آگے مسلمانوں کی گردنیں نہ ہٹکیں۔

عقلاً چونکہ رسول اللہ کی تعلیم آسان اور دل میں اتر جانے والی تھی ”حبیب اور حبیبہ دو“ کے زینت و سر اس میں پوشیدہ تھے، نیک دل لوگ جوق در جوق اسی دین میں آنے شروع ہو گئے اس کے ساتھ ساتھ ”سوم“ کو جذب کرنے کے لیے اسلام نے بہت سی جاذب چیزیں پیش کیں اور قدیم روایات و خصوصیات کو ترک کر دینے پر اُن کو خوب دولت و ثروت دی۔ اسلام نے اُن کے تحفظ اور بچاؤ و بندوبست کیا۔ سوسائٹی میں اُن کے وقار کو اتنا بلند کیا جس کا کہ خیال وہ ایم جاہلیت میں کبھی بھی نہ کر سکتے تھے۔ اسلام نے غریب ترین انسان کو انتہائی دولت مند کے برابر قرار دیا۔ غلامی کی پستی کی زنجیروں میں کمی پیدا کرائی اور عورتوں کے مرتبہ کو بلند کر دیا ان باتوں سے عربوں نے شہرت میں داخل و اکراہ لیا اور وہ متنزل و غیر مطمئن رستہ بلکہ پیغمبر کی پکارے رفتہ رفتہ ان کے دلوں کو فتح کر لیا اور وہ بڑی تعداد میں دائرہ اسلام میں داخل ہوئے گئے اور وقتی طور پر اور ایک دم سے اُس نے قوم میں ایک ایسی کاپیٹل کر دی جسے حیرت انگیز کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا تھے۔ پیغمبر کی تاریخ تربیت کا نمایاں ترین معجزہ یہ ہے کہ اُس نے مسلمانوں کے کانوں میں زندگی

عقلاً محمد بن عبد اللہ ﷺ ڈاکٹر ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ ﷺ مولانا سید محمد تقی حسن صاحب کمال پوری

قدیم رسد و راج کے ساتھ بہتہ میں درہمیں اس اقرب سے اپنے منافع کا خون ہوتے ہوئے
 غریب کر۔ یہ منافع خواہ وہ حیثیت کے مور یا دولت و اقتدار کی حیثیت کے اسلام جو انقلاب کر
 کرے ان کے زندگی کے ہر شعبہ میں کیا برائی تھیں ان سے مختلف طبقوں کے ذاتی اقتضات بہت
 میں سمجھ لوگوں کو پہونچ رہے تھے یہ مقتضات مالی بھی تھے اور جاہت و اقتدار کے بھی۔ مثال کے
 طور پر ہندو کی جتنی تعلیم کہ وہ دھرمی ممنوع ہی اس سے کیا تمام عرب کے ان مہاجنوں کا دیوالہ نہیں
 نکلیں جن کی زندگی ہی بہت مند حقوق کا خون چوس کر اپنے ہوس و تمندی کے پورا کرنے پر تھی۔ پھر اگر
 صرف یہ ہوتا کہ وہ دلوں میں تو یہ ممکن تھا کہ یہ لوگ ہندو نہ قبول کر کے اپنے کو اس حکم کی پابندی سے محفوظ
 رکھتے مگر وہ تو یہ سمجھتے کہ نہ سود و اور نہ سود و اور نہ ہر ایک کہ سود دینا کام ہوتا ہی کم حیثیت ہی لوگوں کا
 جو مہذہب کی کشش کے ساتھ اسلام کے غریب پر و تعیبت کی طرف کھینچے چلے جا رہے تھے۔ اب اگر مہاجن
 اور سرمایہ دار لوگ خود اسلام نہ بھی قبول کریں تو کیا فائدہ جبکہ ان کی زندگی کا دار و مدار جن لوگوں
 کے رہنے پر ہے انہوں نے سود کی تعلیم پر عمل پیر ہو کر اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور وہ اب ایک پیسہ سود کے نام
 سے دینے پر تیار نہیں۔ اس کے علاوہ اسلام کی تعلیم کہ افراد انسانی میں امتیاز صرف اعمال و فرائض کی
 بنا پر ہے۔ اس کے علاوہ کسی حیثیت سے نفیست و تفوق حاصل نہیں ہو سکتا ان لوگوں کے اقتدار پر کای
 ضرب تھی جو اس کے پہلے نسلی تفوق یا مال و دولت یا قوم و قبیلہ کی کثرت کی بنا پر غلبہ و اقتدار کی جائیداد
 پر قبضہ کئے ہوئے تھے۔ ہندو مت نظریہ تفوق و امتیاز بدل کر اس ملکیت میں داخل خارج کر دیا۔ اس طرح
 کے معامیان اقتدار جتنے تھے وہ چونکہ اسلامی معیار عزت کے لحاظ سے (۱۰) کا درجہ رکھتے تھے اس
 لیے وہ کچھ نہ رہے۔ درجہ لوگ پر دینی ہونے کی وجہ سے یا غریب ہونے کی وجہ سے یا ان لوگوں کی نگاہ
 میں بیخ فزت ہونے کی وجہ سے کچھ اٹھا کر بات کرنے کے قابل نہ سمجھے جاتے تھے وہ بہت صاحب عزت
 ہو گئے اس لیے کہ وہ عمل و کمائی پر پورے تھے اور پرہیزگاری اور تقویٰ میں درجہ کمال پر فائز تھے
 یہ بات ان لوگوں کو ٹھنڈے دل سے لیتے دارا ہو سکتی تھی جو اب تک عزت کی منہوں پر اطمینان کے
 ساتھ رہا کرتے تھے اور جو خلق خدا کو خدا کے بہت خود اپنا غلام بنائے ہوئے تھے۔

یہ چہ غصہ ہے کیا بشدوں میں اسلام اس نئی روح کے پھونکنے اور اخلاق کا یہ نیا معیار

قائم کرنے میں ہر سیلاب ہو رہا تھا اور انہیں اس کے خلاف ہر قسم کی کوششوں سے روکا گیا اور ان کی اذیتوں اور ظلمتوں کی خوفناک طاقتوں سے تمام پیدائشیں

عہد اسلام کے بنیادی اصولوں کی انہیں تائید نہ تھی۔ اس لیے انہیں یہ سارا شیوع و انتشار
 خلاف بغاوت پر مائل کیا ہو بلکہ جو چیز اس بغاوت کا سبب ہوئی وہ بھی نہ اسلام نہیں، نہ ان کا
 چاہتا تھا، ان کے مات کی پوری عمارت کو تے و تیرے سے بنانا چاہتا تھا۔ ان کی وہ غویب دنیا
 رسول کو فنا کر دینا چاہتا تھا جس طرح یہودی فقہار نے عیسیٰ نے خلاف بغاوت کی تھی اور انہی میں
 سے ایک تھے اور ان کے فلاح و بہبود کے خواہاں تھے۔ انہیں اسی طرح رسول سے بھی مقابہ کرنے والے
 عرب انتہائی غلیظ و غفیب، بغاوت کے پورے عزم اور شدید قسم کے مظالم کے لیے تیار تھے۔ ان میں
 کو رائے سب شتم اور نفرت یہودی پادریوں کو جناب عیسیٰ کے نوحان کے کا پیاسا کروا تھا اسی طرے انہیں
 میں ایک خاندان جو کہ رسول سے برسر پیکار ہو گیا اگرچہ کسی مذہب کے ارکان پرستی نہ تھا۔ تاہم اپنے ذاتی
 اغراض و مقاصد رکھتا تھا جس کو کہ اسلام ان سے سلب کرنا چاہتا تھا۔ پہلے تو انہوں نے اس خیال خود
 اس "معمولی انسان" اور "پاگل شاعر" کی بات پر قطعاً توجہ نہ کی بلکہ وہ رسول کے منکر اور راستے
 اور طنز و استہزا کرتے رہے۔ انہیں بہت جلد ہی احساس ہوا کہ یہ "پاگل شاعر" بہر حال نرا پاگل ہی
 نہیں تھا اور یہ کہ اس کے الفاظ ان کے قوت و اقتدار کو صدمہ پہنچانے کے لیے کافی ہیں۔ وہ نہایت
 تفکر و تشویش کے ساتھ رسول کے پیروں کے بڑھتے ہوئے حلقے کو دیکھ رہے تھے، وہ کچھ رہتے تھے
 کہ یہ چھوٹی سی نالی چشمہ کی صورت اختیار کرتی چلی جاتی ہو اور بہت جلد اپنے سیلاب میں ان کو امڈان کے
 مقاصد کو بہا لے جائے گی۔ وہ اب نہایت شدت اور انہماک کے ساتھ اس بڑھتے ہوئے سیلاب کے منہ سے
 کے کوشاں ہوئے۔ ان کی مخالفتیں استحکام حاصل کرتی گئیں اور ان کی دشمنی رسول کی ہر تہی کا میانی کے ساتھ
 بڑھتی گئی۔ ان کے ہاتھوں پیغمبر کو غیر معمولی تکالیف اور شدائد کا سامنا کرنا پڑا جن کا آپ نے فیصلہ
 استقلال کے ساتھ مقابلہ کیا۔ مکہ کی آپ کی زندگی ان دکھ بھری دہشتوں سے بھری ہوئی تھی۔
 اس مخالف جماعت میں جیسا کہ پہلے بھی لکھا یا چکا ہے بہت پیش پیش قبیلہ بنی مہرہ اور ان کے خاندان
 بن حرب تھا جو امام حسین کے قاتل یزید کا دادا ہے۔ اس قبیلہ کی بنی بھروسہ کرتے تھے۔

اُس کا یہ طرز عمل، متاثرش میں کسی کی روحانی و دنیائی کامیابی یا ناکامی میں کسی کی بے بسی یا خوشحالی تصور نہیں کیا جاوے گا۔ ان کے اصول و تنبیہوں سے کھلیاں ہو کر وہ ہاشم کو یہ بھلائی کا درس دے گا کہ ہاشم کو یہ منافرت کی دعوت دی۔ یہ ایک نیا کا مقابلہ دلوں میں رہنے کا تھا کہ وہ نفس اپنے اپنے کارناموں کو پیش کرے۔ اسی حالت کو کہہ سکتے ہیں کہ وہ فیصلہ کر دے کہ کون ان میں زیادہ صاحبِ فضل و لائقِ شہادت ہے۔ اس ناشی سکتے زیادہ تر کاہن لوگ تنب کے جاتے تھے جو عالمِ قیافہ اور نجوم میں بھی بڑے ماہر تھے۔ حضرت ہاشم نے اپنی عمر کی بزرگی اور اپنے رتبہ کی باندی کے لحاظ سے اُمیہ کے ساتھ ساتھ اسے اپنا کار کیا تا کہ آپ کو نہ معلوم ہے کہ لوگ ان باتوں سے کتنی دلچسپی لیتے ہیں۔ ہاشم کے عام افراد نے حضرت ہاشم کو اتنا شرم کر دیا کہ وہ مجبور کیا کہ آپ کو بھی جوش آگیا اور کہا کہ میں اس شرط پر نہ ہوتا ہوں کہ شکست خوردہ فریق اپنے مقابل کو ہارنے سے سیاہ آنکھوں والے سپر کرے جو ہر زمین کر میں ٹھکرے جائیں۔ ہاشم نے اسے دیکھ کر کہ جہاں وہ جاتا ہے۔ اُمیہ اس شرط پر نہ ہند گیا اور قبیلہ خزاعہ کے ہاں کہ حکام تر کر گیا۔ اس نے فیصلہ ہاشم کے حق میں اُمیہ کے خلاف کیا۔ حضرت ہاشم نے قرآن و احکام کے مطابق ۵۰ اونٹ چالنے کے بعد انھیں سحر کر کے پھر تمام ان کے کی دعوت کر دی اور اُمیہ کو دس برس کے لیے مکہ سے جلا کر ان ہوا چاہا اور وہ اس مدت تک شام میں قیام پذیر رہا۔ یہ ہاشم اور اُمیہ کے درمیان پہلی ملاقات تھی۔ دوسری ملاقات بعد

مطلوبہ لینا رہا۔

اب جب تو مئی لینہ پوری تو آپشن ہی چلے ہیں کیا یہ دس اُمیہ دس کی اولاد کے دلوں سے میٹ سکتا تھا؟ پھر جبکہ بنیادوں کی طرف سے فرق تھا اور اس کی رشتہ اور قبیلہ کے حوال پر اور اس رشتہ اور قبیلہ میں اس فرق کے اس کے بعد اختلاف ہوتا تھا کہ وہ شکست خوردہ فرق کے حسد میں بھی اسی تنازع کے اختلاف ہوتا تھا۔ یہ سب دس کے شعلے تھے جن اٹھ سکتے ہوں وہ اٹھتے رہنا لازمی ہیں۔

یہ بھی ایک بات آپ کو اس واقعہ میں ملے گی کہ فی وقت سے اُمیہ کی خصوصیت ان وقت اور ہاشم کی خصوصیت تھوڑے سے قائم ہو گئی ہے۔ اس کا اس کے آئندہ دور میں اس کے بعد قائم رہنا چاہیے اتفاق کہہ لیجئے اور چاہیے اس کی کوئی دوسری دلیل دے سکتے ہیں۔ یہ سب کیا کوئی

کے لوی نڈے اس کا پورا حق مٹا رہا۔

یہ سب باتیں کہنے کے بعد زید بن حنیفہ کے غور پر ہی امیہ بنی مویہ نے غور پر غریبی خون کی بہت سی باتیں کہیں گئے اور ان کے اندر دہشت و ترس، اس کی کمتری اور دوسرے اس طرح کے کج باتیں یہ سب سب سے کہیں گئے۔ ان کے دل میں پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان کی نگاہیں سامنے سے ان کے دھڑکنے والی آنکھیں بکریہ بنی سے یا پیچھے سے حملہ کرنے کے متمنی ہوتے ہیں۔ وہ بظاہر نہایت معصوم ہوتے ہیں لیکن ان کا ہر قدم کسی سازشی حکمت عملی کے لیے اٹھتا ہے۔

بنی ہاشم اور بنی امیہ کے درمیان عام افراد عرب کی نگاہوں میں اتنا فرقہ پیدا ہوا گیا کہ یہ بیزاریں غور بن گئیں کہ یہ دونوں ایک ہی نسل کی دو شاخیں ہیں یا نہیں۔

سنہ ۶۰۰ء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصنف مولوی محمد ماہ عالم صاحب پتی بیچ حضرت باب جہاد میں جو سفین کے بنی سلسلے میں لکھا ہے کہ مشہور ہے کہ عبد اللہ بن ابی قحیفہ نے نہ تھا۔ بنی ایک غلام ذکوان نامی تھا جس کو امیہ بھی کہتے تھے۔ چنانچہ اصحابہ ابن حجر عسقلانی جہاد میں لکھتے ہیں کہ جب ثوبان بن جابر معاویہ میں پہنچے تو انھوں نے اثنائے کلام میں معاویہ سے کہا کہ تم لوگ جھوٹا دعویٰ کرتے ہو کہ امیہ عبد اللہ بن ابی قحیفہ کا بیٹا تھا بلکہ حقیقت میں ذکوان غلام عبد اللہ بن ابی قحیفہ کا بیٹا تھا۔ امیہ کہتے تھے کہ کتاب روض الانف سہیلی میں ہے کہ ایک بار معاویہ نے وفضل صحابی سے جو بہت کبیرا بن تھے پوچھا کہ آپ نے حضرت عبد المطلب کو بھی دیکھا تھا انھوں نے کہا ہاں دیکھا تھا وہ شیخ جیم ویم تھے۔ ان کے دسویں بیٹے تاروں کی طرح گھیرے رہتے تھے۔ پھر معاویہ نے پوچھا کہ آپ نے امیہ کو بھی دیکھا تھا۔ کہا ہاں دیکھا تھا۔ وہ چند ماہ کرنا اور بعد عبد اللہ بن ابی قحیفہ کا بیٹا تھا۔ کہا ہاں تم لوگ ایسا ہی کہتے ہو۔ حقیقت میں وہ ذکوان غلام عبد اللہ بن ابی قحیفہ کا بیٹا تھا اور اسی کو امیہ کہتے تھے۔

عرب قوم کے یہ تاثرات بنی امیہ دیکھتے تھے اور گھبرا گھبرا کر بنی ہاشم کے خلاف ضربیں لگاتے تھے مگر مرتبہ انھیں نہ کاٹی جاتی تھی۔ سنہ ۶۰۰ء بنی ہاشم کی بہتر ترقی بنی امیہ کی اُنگوں کا تابوت بنتی جا رہی تھی۔ انھیں یہ اچھا ہوا کہ معلوم ہوتا تھا کہ عبد المطلب کی "سید العرب" کہا جائے یا خانہ کعبہ

عہدہ سیدہ فاطمہ بنت ابی طالب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے سیدہ فاطمہ بنت ابی طالب علیہ السلام کو دیکھا ہے

نہا کر کے آپ کو ہم کر دیتے کہ پوری سبکدوش کر گئی ہیں کہ بعد میں آپ کو اپنے گھر
سے نکل کر پولیس کی زندگی اختیار کرنا پڑی۔

مدینہ میں گریجویٹ لٹریچر کے سینے سے نیت نہ دیا۔ ایک طرف تو ان لوگوں کو جو تھے یہ ایمان
رہے تھے اور جو راگمہ میں رہ گئے تھے طرح طرح کی تکلیفیں پہنچانے لگے۔ حالت یہ تھی کہ قریب
نے جن مردوں اور عورتوں کو ہمد قبول کرتے ہوئے دیکھا انھیں عرب کی چلی چاتی دھوپ اور چلتی ریت کی
نذر کر دیا جب وہ شہر کے شہر سے جوں جوں ہو جاتے تو ان کے سامنے بہت بستی کی قدرتوں کی طرف
پہنچے یا پھر موت قبول کرے کی تجویز پیش کی جاتی۔ ایسے لوگوں میں سے ایک بلال بھی تھے جو پستل کے پستل
اور ہمد کے پستل موزن کے ساتھ یکساں جاتے ہیں ان کا مالک امتیہ بن خلف ہر روز بطحا کی پتی
ریگ پر انھیں لٹا کر ایک بھاری پتھر ان کے سینہ پر رکھتا تھا لیکن اذیت رسانی کی یہ تمام تدبیریں سود
ہوتی تھیں۔ یہ چارے یکسر دوران کی زوجہ سمیرہ کی ہمد و ستم سے زندگی ہی ختم کر دی۔ عمار کو بھی سخت
سکالیف سے دوچار ہونا پڑا۔

دوسری طرف آپ کے پاس پناہ مدینہ منورہ پر فوج کشی کے انتظامات ہوئے تھے آپ کو اپنی
حفاظت اور اپنے سے زیادہ ان لوگوں کے عمر بار کی حفاظت کے لیے جنہوں نے آپ کو پناہ دی
تھی میدان مقابلہ میں نکل آنا پڑا۔

سب سے پہلی جنگ جو مدینہ میں آکر ہوئی بدر کی لڑائی تھی۔ اس موقع پر سلمان بن عمار نے
صرف تین سو تیرہ آدمی جن کے اندر سوار ہونے کو میرٹ ڈو گھوڑے اور چار سو تیرہ آدمی ہمد
کی تیور سے مقابلہ و انوں کے واپس گئے کہ وہ حضرت حمزہ بن عبدالمطلب حضرت عبیدہ
بن حارث اور حضرت علی بن ابی طالب نے وہ کہ رہائیاں دکھلایا کہ مخالفوں کی بہت پست
ہوئی اگرچہ ہمد کو بہ خصوص بنی ہاشم کو یہ بڑا نقصان پہنچا کہ حضرت عبیدہ اس جنگ میں شہید
ہو گئے۔ مگر وہ لوگ کہ وہ انہوں میں بنی امیہ کو بہت زیادہ نقصانات سے دوچار ہونا پڑا تھا۔
اس کے بعد ان میں ابوسفیان کی جنگ ہوئی۔ اپنے بیٹے حذافہ کی وفات ہی پر وہ کہہ رہے تھے کہ اب اس کا
نہیں رہا باقی شہر میں ہی رہ گیا ہے۔ ان کی بیوی بنو ہاشم کو بھی پہنچا کہ وہ شہر سے

ہو جائیں گے۔ یہ لوگ بوز جس کے ساتھ مہر و محبت کا کوئی جذبہ باقی نہ رہا گا۔ مگر سہیلی صنف بنی ہند کا خیال ہے کہ یہ شعر جو ہندو گویا تھی خود اُس کے نہیں ہیں بلکہ وہ اُس کے پہلے کی ایک اُس کی ہنام ہند بنت طارق بن فیاض الاودیہ کے اشعار ہیں جو اُس نے فرس و ایا کی جنگ میں کہے تھے۔ اُس وقت میں طارق شاعرہ کے باپ کا نام ہی اور مطلب بالکل صاف ہے۔ ہند کا گانا ان اشعار کو بطور تشبیہ اور مناسبت موقع کے تھا۔

ہند کے مقامی جذبات کا اندازہ آپ کو اس سے ہو سکتا ہے کہ عہ جب یہ فوج البوار نامی قریہ سے گزر رہی تھی جہاں کہ رسول کی ماں آمنہ دفن تھیں تو اس وقت ہند نہایت اُٹھل سے ان کی بوسیدہ بڑیوں کے ساتھ بے حرمتی کرنے سے روکی جاکی اور اُس کی جنگ میں جب رسول کے چچا حضرت حمزہ شہید ہوئے تو یہ ہند جذبہ انتقام میں اپنی صنف بلکہ انسانیت کے حدود سے گزر گئی۔ اُس نے اس بربریت کا ثبوت دیا کہ جناب حمزہ کا پہرہ چاک کر کے اُن کا جگر نکلوایا اور اُسے منہ میں رکھ کر چبانے کی کوشش کی اور کشتوں کے کان اور ناک وغیرہ اعضائے جسم کا گلو بند اور سنیہ بند بنایا۔ مولانا سبکی سیرۃ النبی ص ۱۰۰ میں لکھتے ہیں ”خاتونان قریش نے انتقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بدر کیا۔ ان کے کان ناک کاٹ لیے ہند (معاویہ کی ماں) نے ان پھولوں کا ہار بنایا اور اپنے گھٹے میں ڈال دیا۔ حضرت حمزہ کی لاش پر گئی اور ان کا پیٹ چاک کر کے کلیجہ نکالا اور چبا گئی لیکن گھٹے سے اتر نہ سکا اس لیے اگل دینا پڑا۔ تاریخوں میں ہند کا لقب جو ”جگر خوار“ لکھا جاتا ہے اسی بنا پر لکھا جاتا ہے۔ ابن عبد البر نے تو یہ روایت تک لکھ دی ہے کہ اُس نے حضرت حمزہ کے جگر کو جیان کر رکھا۔ (استیعاب بطونہ حیدر آباد دکن ج ۲ ص ۷۷) آپ اس سے اُس عناد اور دشمنی کا اندازہ کر سکتے ہیں جو اس خاندان کے مردوں اور عورتوں کے دلوں میں بنی ہشتم، پیغمبر اسلام اور اسلام کے خلاف پایا جاتا تھا۔

اس جنگ میں بھی آخر میں بنی ہاشم کی تلوار نے مخالف جماعت کو شکست دی اور وہ ہزیمت خوردہ صورت میں رہ گئے۔ اب ان کی افادہ می طاقت رسول کے مقابلہ میں ناکافی ثابت ہو چکی تھی۔ اس لیے کہ وہ نہ صرف کوشش اُنہوں نے یہ کی کہ بنی ہاشمیں ملک عرب میں اسلام کے خلاف

اُن کو مل سکتی تھیں۔ سب کو متحد کیا یہاں تک کہ یہ دو کیمساز بازاری کے اپنے ساتھ مل کر اپنی طاقت سے وہ اس جنگ کے لیے آئے جس کو اسی جتہ بندی کی وجہ سے جنگِ حزاب، جنگِ اُتار کیا جاتا ہے مگر واسے ناکامی کہ اس مرتبہ بھی شکست کا روز بد و بخت نصیب ہوا اور اُن کا وہ مایہ ناز سورما جو اکیس ہزار آدمیوں کے مقابل سمجھا جاتا تھا علی بن ابی طالبؑ کے ہاتھ سے مارا گیا اور اس کھٹ اُترا۔ ابو صفیان کو باحال خستہ و تباہ مکہ واپس جانا پڑا۔ اور اب ہمت مقابلہ و اشکر کشی جیش کے لیے ختم ہو گئی مگر دلی میں ان شکستوں سے جو گھاؤ پڑے ہوئے تھے وہ بہ تیزی مٹا دی جاسکتے تھے۔

پیغمبرِ اسلامؐ نے جب کچھ غرمتوں سے دیکھا کہ اب شریکین قریش کی طرف سے کوئی جنگی کارروائی نہیں ہوتی تو آپؐ نے مکہ معظمہ کے حج کا ارادہ کیا۔ عہد "مہاجرین" پر اپنے وطن ماکوف سے نکلے ہوئے چھ سال ہو گئے تھے۔ وہ جلا وطنی کے عالم میں مناسبات و کام کے خوگر بن چکے تھے اور انھوں نے اپنی سب چیزوں کو اسلام کی خدمت کے لیے بیچ دیا تھا۔ مگر چونکہ وہ انسان تھے۔ اُن کے دلوں میں بھی آرزو ہو سکتی تھی کہ وہ اپنی جائے پیدائش تک جہاں وہ زندگی کا زیادہ حصہ گزار چکے تھے ایک مرتبہ اور پہنچ جائیں اُن کے دل میں یہ خیال برابراں ہو گا کہ وہ کسی طرح اپنے وطن مکہ کو جائیں چنانچہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ جب رسولؐ نے خانہ کعبہ کے طواف کا عزم لوگوں پر کیا تو ہزاروں مہاجرین نے بیتاب کانفرہ بلند کیا لہذا مارتح ۲۹ء میں رسولؐ اپنے متبعین کے ساتھ مکہ کو روانہ ہوئے مگر جب قریشیوں کو رسولؐ کی آمد کی اطلاع ہوئی تو وہ مکہ کے باہر رسولؐ کا رستہ روکنے کے کوشاں ہوئے اور انھوں نے کہا کہ ہم اپنی آنکھوں سے آپؐ کو اس شہر مکہ میں داخل ہوتے ہوئے نہیں دیکھ سکتے۔ اس سے آپؐ کے ان لوگوں کے قلبی عناد کی کیفیت کا اندازہ پورے طور پر ہو سکتا ہے مکہ والوں کا یہ جارحانہ اقدام دیکھ کر رسولؐ نے اُن سے صلح کی خواہش کی۔ بڑی دقت کے بعد ایک صلح نامہ مرتب ہوا جس کے شرائط حسب ذیل ہیں۔

(۱) رسولؐ اس سال مع اپنے متبعین کے بغیر حج کے ہوتے واپس جائیں۔

(۲) دس سال تک آپؐ میں جنگ نہ ہو۔

(۳) اگر کوئی مکہ فالوں میں سے جا کر مسلمانوں میں شامل ہو جائے تو مسلمانوں کا یہ فرض ہو گا کہ

وہ اُسے واپس کر دیں۔

اس کے بعد ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 اس کے بعد ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 کے ساتھ ہو جائیں۔

زیرِ قیام نہیں کر سکیں گے۔

ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔

ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔

ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔
 ان کے پاس آجائے تو وہ واپس نہیں آیا جاسکا۔

قبیلہ کی آمد و گزشت فوراً رو نہ ہو گئے۔ اب بھی کشتی بازی کی حالت تھی اور تو بہت بوسے تھے
 مشرکین میں ملاقات متقابلہ تو اب بھی ہی نہیں۔ انھوں نے بتھوڑا دیر ہی میں سب کچھ اور
 رونا کی حالت میں ان سے کہہ ڈالا کہ وہیں بوسے۔ علیٰ حال میں کہہ کر بھی نہ بوسے۔ بوسے کی حالت
 کے ساتھ چھوڑ دیا۔ وہی شہداء نے نہایت برتری اور کامیابی کے ساتھ آپ کے قبیلہ میں واپس
 پرستہ گشت و حرکت کیا۔ بڑے شیشی سلمان ہوئے۔ جنس و باؤ سے۔ بعض اپنی خوشی سے سلامتی منانیت
 اور جلال و جلال کو دیکھا۔ اب انھوں نے اور کامیابی اور ملا خط کیجئے کہ ان لوگوں کو دین سے آپ کو وقت
 تسلیم ہو جائے۔ ان کی وجہ سے آپ کو اپنا وطن عزیز چھوڑنا پڑا تھا۔ مگر کے وقت ان کی کامیابی
 خط، ان کے جانے کی نہیں۔ فتح کے موقع پر جب ایک بیعت کر رہے تھے آپ ان سے پوچھا کہ
 بتاؤ تم کو یہ کیا ہے۔ میرے کہتے ہوئے۔ اس نے جواب دیا یہ سزاخ کریم و بنی نوح کریم ہے۔ یہاں اعلیٰ
 ہی کی مہربانی ہے۔ آپ فیما بین بھائی ہیں اور فیما بین بھائی کے فرزند ہیں۔ آپ فرمایا کہ میں نے تم سے
 و جاؤ تم لوگوں کو چھوڑ دیا۔ اس کے بعد حضور نے بیت المقدس کو روانہ کیا۔ اور چنانچہ یہاں نہ کہیں
 بنی ہوئے ہیں۔ اب تو ان کو دیا

۲۵۔ پہلی بار ان کے پاس گئے۔ اب رسول کے پاس اپنی خون کی پیادہ بیعت کے بل ہر ایک وقت
 ان کے پاس گئے۔ سب سے پہلے آپ ان کی بھی میاں تھی۔ کیا اب رسول کا فریضہ تھا کہ ان کے پاس گئے۔ دلیں
 ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ کسی طرح ان کے پاس نہ مل سکے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 کی حالت۔ اب ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 اور ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 کہ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 علیٰ ہر حال یہ وقت و تہہ ہے جس وقت کہ انھوں نے اپنے وطن پر غلبہ کر لیا۔ ان کے پاس گئے۔
 ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔
 ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔ ان کے پاس گئے۔

میں نے اس کے لئے کہا پھر اب یہ حضرت عباسؓ کے لئے کہا گیا تھا کہ اس کے لئے کہہ دوں
 کرو۔ اس کے لئے کہہ دوں گا۔ آپ نے کہا میں نہیں اپنے ساتھ جاؤں گا۔ میں ہاں کہہ دوں گا۔ میں ہاں کہہ دوں گا۔
 ہے وہ تھا۔ اس نے کہا کہ اس کے لئے کہہ دوں گا۔ اس کے لئے کہہ دوں گا۔ اس کے لئے کہہ دوں گا۔
 گئے اور یہ حضرت کی طرف سے توجہ ہوئے۔ مسلمانوں کا دل ابو سفیانؓ کے ہاتھوں میں تھا۔ وہ چاہتا تھا کہ جو فی
 حضرت عمرؓ کی نظر ابو سفیانؓ پر پڑی فوراً کھوار کر تھپٹ پڑے اور ان میں اس وقت نہ ہو سکتا تھا۔
 مگر حضرت عباسؓ نے منع کیا اور کہا میں حضرت رسولؐ میں ہوں۔ میں نے دیکھا ہے کہ ان سے ہمیں کچھ نہیں ہے۔
 ہے چنانچہ یہ دونوں پیغمبر کے پاس حاضر ہوئے۔ مولانا شبلی تھری نے فرماتے ہیں ابو سفیانؓ نے کہا
 پچھلے کائنات اب تک سامنے تھے اور ایک ایک چیز اس کے آگے کی دوڑ رہی تھی۔ اس وقت
 مدینہ پر ہریار حملہ قابل عجب شہدائے اہل حضرت کے خفیہ قتل کرانے کی سازش میں تھے۔ ان میں سے ایک
 خون کی قیمت ہو سکتی تھی لیکن ان سب کا لالہ ایک اور چیز (عفو نبی) تھی اس لئے ابو سفیانؓ نے ان
 میں آہستہ سے کہا کہ خوف کا مقام نہیں۔ (سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۳۷) چنانچہ عباسؓ نے سفارش کی
 اور ابو سفیانؓ نے اسلام قبول کیا۔

اس واقعہ سے ہر انسان یہ سوچنے پر مجبور ہے کہ فوج کی ہمت سے آدمی سر جھکا سکتا ہے یا
 روک سکتا ہے ہتھیار ڈال سکتا ہے۔ زبان بند کر سکتا ہے بلکہ اپنا گلا تک ہاٹ سکتا ہے مگر اپنے دل
 میں تبدیلی نہیں پیدا کر سکتا۔ اپنے قلب میں یقین کی صفت پیدا نہیں کر سکتا۔ اور اپنی نفرت کو محبت سے
 تبدیل نہیں کر سکتا۔ وہ نفرت و دشمنی جو ان حدود تک پہنچ چکی تھی جن کا مظاہرہ گزشتہ واقعات ہو چکا
 ہے کیا فوجی مظاہرہ کے اثر سے محبت و عقیدت سے تبدیل ہو سکتی ہے؟ بیشک عقائدی طور پر یہ
 ہی یہ مانا جائے کہ اس بارے میں رسول اللہؐ کا کوئی خاص اعجاز ظاہر ہوا۔ ہمیں اس عقائد کے متعلق
 تبصرہ کا اس تاریخی کتاب میں کوئی حق نہیں ہے۔ اور اگر کچھ علماء میں کے قول ہیں تو ان کے لئے
 اور خیال کا احترام کرتے ہوئے اس کا انکار نہیں کرتا۔ چاہے جس کے لئے اس کا انکار کرنا
 ہو تو عام اصول نفرت اور واقعات کی رفتار کے مطابق یہ بات غیر تاریخی ہو سکتی ہے۔
 کے مطابق کیا سمجھا جاسکتا ہے؟ صرف اتنا کہ وہ دشمن جو اب تک اپنے ہاتھوں سے شہید
 طرح سامنے موجود تھا اب مارا ستین بکر خفیہ ریشہ و انہوں کے لیے سرا ہو گیا اور وہ شہید

کہ دشمن کی یہ صورت اُس صورت سے زیادہ خطرناک ہے جبکہ وہ خبر کھف گایا کاٹنے کے لئے ساتھ کھڑا ہوا ہو۔ جہاں تک دیکھا جاتا ہے یہی خیال تھا ان کے بارے میں اسلام کے نقاد حضرت علی بن ابی طالبؓ اپنے فرمایا تھا "ما اسلمو و لکن استسلموا" یہ لوگ حقیقتہً اسلام نہیں لائے تھے بلکہ اسلام کے سامنے انہوں نے ہتھیار ڈال دیے تھے اور بس۔ اسی ماحول اور واقعات نے انہیں مجبور کیا تھا کہ وہ رسول کے حکام کے ساتھ گردن جھکے دیں لیکن باطن میں ان میں سے اکثر ایسے ہی تھے جن کی شرک ربہ مناعت کی صورت خاص ان لوگوں کا مقصد تھی جنہوں نے کفر کلمہ کے بعد جب رسولؐ کا اقتدار کا بازو و زب کے بڑے حشر پر قائم ہو چکا تھا تب اسلام قبول کیا تھا۔

قرآن حکیمانوں کو بتا کر ان منافق مسلمانوں سے بچنے کی تلقین کرتا ہے۔ وہ بتاتا ہے کہ منافقوں میں سے نہیں ہیں اگرچہ وہ ظاہر میں مسلمانوں ہی کے ایسے ہیں اور ان کے قلب پر ایمان اور یقین ان منافقین کی تعداد اتنی کم ہے کہ وہ بھی جانتی تھی کہ رسولؐ کو اس سے بھی ترس و ڈر تھا۔ اور مجبوراً انہیں ان کے خلاف سختی رہنا پڑتی تھی۔ اگرچہ عموماً رسولؐ کی صحبت سے ان لوگوں کی تھی۔ وہ صلح کے پیچھے تھے اور اُس وقت تک جنگ سے پرہیز کرتے تھے تاکہ انہیں مجبور نہ ہو کہ اسلام لیں۔ ان کے خلاف وہ رسولؐ غالباً یہ بھی فرماتے تھے کہ انہیں اپنے خبیث اور دھوکے بازوں کے ساتھ کوئی اختیار کر لیں، ان کے قلوب نرم ہو جائیں اور ان میں حقیقت کو قبول کرنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے۔

اس میں شک نہیں کہ رسولؐ اپنے اس خیال میں بڑی محنت کا مقابلہ کیا ہے جو انہیں قرآن مجید کے الفاظ میں اکثر دل چیرے ہی زیادہ منت ہیں۔ لہذا نبیؐ انہیں اس سے مذہب کی لذت سے خوش نہ تھے اس میں کفر قبول اور قبول کے امتیازات کی کوئی اہمیت نہ تھی اور یہ کہ ان کے ایمان کا یہی سے تعلق رہنا تھا اور ان کے خاندانی شرف اور مذہبی اساسات کی نظروں میں قابل نفرت تھا۔

یہ فرض نہیں کیا جاسکتا کہ اسلام کے مخالفین میں صرف ایک نبیؐ ہی تھے جو یہ تمام باتیں اور بھی بہت سے منتشر خاندان اور قبائل ایسے تھے جو کہ اسلام کے دشمن تھے۔ ان قبائل میں زیادہ تر خانہ بدوش عرب بادشاہ تھے جو اسلام کے پیغام کو کھینچ لی قدرتی جہی نہ رکھتے تھے۔ ان سے مذہب کے اصول ان کے شرک و مانع میں جو کہ سوائی روایات کے عادی ہو چکے تھے انہیں کما حقہ رکتے تھے۔

و کہی کہ تم اپنی زندگی پر غور کرو۔ کیا تم نے اپنے رب سے کوئی عہد کیا ہے؟
 وہ سب شیخ قریش کی مجلس میں گئے اور کسی کی ملالت جانتے نہ تھے۔ جب وہ تھوڑے دنوں میں گئے جو کہ
 بالوں کے ٹوٹنے اور سر کے سفید ہونے کے ساتھ، ایک مسلمان انہیں غلوں میں لے گیا۔ وہ ان کے ساتھ
 تھے اور کسی قاتل کو مانتے نہ تھے۔ ان کے آباؤ اجداد بڑے گویا کی طرح آزاد اور بے تھے اور اپنے دشمنوں
 پر شہرہ ملی تھے۔ ان کے ساتھ رہنے والے مسلمانوں نے نہ صرف محمودی اور شہادتوں میں شہید ہوئے اور شہادتوں ہی کے مقابلہ
 کو کیا تھا۔ ان کے لیے کسی کی طاقت و قوت کو بھی پامال کر دیا تھا۔ ان کے لیے اور بڑھتے کے لیے جہیز و حیرانی
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔

ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔
 ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔ ان کے لیے یہ سب ضروری نہ تھا۔

گھر کے کھڑے ہوئے اور ایک در سوسو کر کود مسیحت پر آئی تو ان کے چہرے خوشی سے لہلہ
 ہوئے اور ان کے ہاتھوں میں سے لکڑی نکل گئی تھی چنانچہ مسیح کی قوتِ خداوندی نے ان کو فریاد سے
 یہ کہ بزرگترین میر جیسو نور کی کسرتِ میدان جنگ سے سیر ہوئی تو جو سفیان نے کہا پس زیادہ
 ختم ہو گیا (ملج النبوة)

یہ سب کچھ جو ان کو اپنے مقصد کی کامیابی کی پوری امید تھی۔ رسولِ خدا نے دوسری
 بار ان کے گھر میں آئے اور ان کی قریش نے اس کو زبیدہ مسلمہ ریاست کے لیے حضرت ابو بکر
 کو ان کے سر پر سیدہ تسلیم کر دیا۔ اس وقت ابو سفیان نے سب سے پہلا ہمدردی پر کیا
 یہ امر کہ وہ اسے حضرت شی بن ابی طالب کے پاس اور کہنے لگے کہ غضب کی بات ہی تمہاری وجہ تھی
 میں اس منزلِ خدمتِ پر دوسرے لوگوں نے قبضہ کر لیا۔ خدا کی قسم اگر تم کہو تو میں تمہاری مدد نہ کر سکتا۔
 گو سو روں درینداز سے بھرنے۔ اگر غلے کی جگہ کوئی جذباتی انسان ہوتا تو ابو سفیان کا حیرت
 وہ دیکھ کر سوسو کی بیز کج ہی بن جاتی بسمان اسی وقت خانہ جنگی میں مبتلا ہو جاتا اور ہمام
 کا شیرازہ درم و برہم ہو جاتا مگر وہ نورانی سے دیکھنے والے نبیِ فطرت علیؑ کے حضور پہنچ کر
 کے غصہ کو بیکار کر دیا کہ جواب دیا کہ تو ہمیشہ ہمدرد اور باطنِ ہمدرد کا دشمن رہا۔ اس لیے کہ
 وہ تیرے دوستوں سے دور رہا۔ (حدیث صحیحہ ۲۵۵۵ ج ۲ صفحہ ۲۵۵) (مطبوعہ مکتبہ المدینہ)

جب وہ سوسو ہوئی تب انھوں نے چور بدلا اور اُدھر جا کر کھڑے ہوئے اور ان کے بعد
 اس نے حقیقت کو اپنے منہ پر رکھا ہے مگر وہ دارِ افرادِ غائب اس سے کہہ رہے ہیں کہ اس لیے
 نہیں اپنی اس مشین کو مینا بنی ہوئی علیؑ کی خوش قسمتی سے بسمان جو کہ در حقیقت بہت بڑا اور
 مسخِ اقصیٰ ہائے انسان تھے انہوں نے اسے وہ بھی مانتا تھا جو کہ تیرے ساتھ تھے۔ سب کو کچھ دوسری چیزیں
 اس وقت اپنی توجہ نہ کر سکتے تھے لہذا میں روہ اب ایک شہر کی سردار کے ساتھ اپنے گھر میں
 کی حیثیت رکھتے تھے جن کے ساتھ اریان و دیوشن کے وسیع و وسیع علاقے تھے۔ یہ وہ
 یہ وہ جگہ تھی جہاں نے ایک وقت میں ساری تمدنِ دنیا کو اپنے ہی اندر سمیٹ لیا تھا۔ آج
 خدائی حیثیت بہت وسیع ہے۔ یہاں سے کمزور ہو گئے تھے یہاں ہی اسے اسے بوش و دیوشن کی طرح

علیؑ کو اس کے بعد مہدی صاحبِ رتیبہ کی آن کر رہی۔ علیؑ کو اکثر زید مہدی صاحب

یہی وہی شخص ہے جو کہ "نور اللغات" میں لکھتا ہے کہ "یہاں
شیخ عبدالحق نے اس کا قول اپنی زبان میں یوں لکھا ہے :-
"نیرت آن مکرک و من درمنی یا ہم جنت را و نہ نار را" یہ سن کر حضرت عثمان نے انکار
اُس کو اپنے پاس سے سلوا دیا۔ (مدارج النبوة)

حضرت عثمان نے اُس کی اس بات حیرت کو ضرور انتہائی نفرت کی نگاہ سے دیکھا مگر اس کے
باوجود ابوسفیان کے خاندان کے لوگوں نے حضرت عثمان کی نیک دلی سے زیادہ فائدہ اٹھانے کی
کوشش کی اور آخر میں حضرت عثمان کی جان لینے کے یہی باعث ہوئے۔ ڈاکٹر وحید مہزبان صاحب
اپنی انگریزی کتاب "سٹر پیڈی آف کربلا" میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر کے بعد ریاست کی بال حضرت
عثمان کے کمزور ہاتھوں میں پڑ گئی جو ایک نیک اور شریف آدمی تھے مگر حکومت کی بھاری ذمہ داری کے
قابل نہیں تھے۔ ان ہی کے واسطے اس وقت کے اسلامی دنیا تقسیم ہو گئی دو فریقوں میں
جو کبھی کبھی متحد نہیں ہوئے۔ ان کے رشتہ داروں میں کچھ ایسے زیادہ بد اطوار لوگ تھے جو صرف شخصی
ترقی کا لحاظ کرتے تھے۔ اور اسلام کے مفاد کو بالکل بھولے ہوئے تھے بعض ان میں سے مذہب کے ایک
ہلکے سے ملمع کے باوجود درحقیقت مشرکین سے بہتر نہیں تھے۔ حضرت عثمان کے بہت سے مقربین کے
افعال جو خط و کتابت انہار پر پہنچ گئے تھے۔ مدینہ کے بلوہ اور ان کے بغیبت کی باعث ہوئے۔
جناب خواجہ حسن نظامی صاحب نے اپنی کتاب "محرم نامہ" میں جس کا دو سو اٹھ ایڈیشن شائع ہوا
۱۳۴۸ھ میں میرے پیش نظر لکھا ہے :- "ان کو حضرت عثمان کو ان کے قبیلہ بنی امیہ کے شریک
آدمیوں نے اپنے قبضہ میں کر لیا اور ان کی خلافت سے خوب فائدے اٹھانا شروع کئے۔ یہ بادشاہ
قبیلوں کے صحابہ اور ان سبھی لوگوں کو ناگوار ہوئی جن کا حق بنی امیہ کے غیر مستحق لوگوں کے سبب مارا
جاتا تھا۔ مروان بن الحکم بنی امیہ میں بہت ہی خود غرض اور شریک آدمی تھا۔ یہی حضرت عثمان
کی شہادت کا باعث ہوا اور اسی نے حضرت عثمان کو دوسرے صحابہ کی اچھی نصیحتوں پر غماز کر دیا
اس خاندان کے بعض دوسرے لوگ بھی ایسے ہی ناقابل اطمینان کیے کٹر کے بتلائے جاتے، میں
اور ان کے دل میں بھی ویسے ہی جذبات معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ "عراق میں لشکر عجم پر

میں سے کہیں نہ رہے۔ انہی کی قیاس بن ہمسیرہ، ان سے کہ سپہ بمقابا، وٹن تم ہو
 عمر بن ابی اس بر تم ہو گئے۔ اور کہ میرے معاملہ میں تم کو دخل دینے سے واسطہ؟ قیاس نے کہ میں ہر
 بھون سے کہیں نہ ہوتا، تو بھی میں تم کو اس بار سے روکتا ہوں۔ انہی نے کہا قیاس یہ زمانہ
 میں تم میرے ہو گئے برا زمانہ ہے۔ اگر میں تمہارا یہ دین چھوڑ کر اپنے دین قدیم کی طرف پھر جاؤں
 تو میں اپنے پرانے دین پر نہ کر جاؤں تو یہ امر مجھ کو اس سے زیادہ پسند ہے کہ تم دوبارہ پھر کبھی
 مجھ پر امیر نہ ہو۔ (طبری ج ۲ صفحہ ۱۰۲ سلسلہ ۲)

برسٹن اپنے اسوی جذبات کا اندازہ کرتے ہوئے اس مقولہ کی اسپرٹ کے متعلق فرماتے کہ مسکات
 مغیرہ بن شعبہ جب حکومت کوفہ پر منجانب حضرت عمر مامور تھے تو وہاں اظہارِ فخر کے لیے لوگوں
 سے کہہ دیا کہ رسول اللہ کی قبر میں ان کی نعش منظر آمارنے کے لیے میں بھی داخل ہوا تھا اور میرے سب کے
 بعد قبر سے باہر آیا۔ شیوخ کوفہ جب موسم حج میں مکہ میں آئے تو انہوں نے بہ قصد تشدیدِ حقارت علی
 سے اس واقعہ کا ذکر کیا حضرت علی نے فرمایا کہ مغیرہ نے غلط بیانی سے کام لیا (طبری ج ۲ صفحہ ۱۰۳ سلسلہ ۲)
 بعد ازاں حضرت عمر تب اہل شوری باہم صلاح کے لیے حجرہ ام المومنین عائشہ میں جمع ہوئے تو
 عمر بن العاص اور مغیرہ دونوں در حجرہ پر آکر بیٹھ گئے۔ سعد بن ابی وقاص نے کنکریاں مار کر ان کو
 وہاں سے اٹھا دیا اور فرمایا یہ دونوں چاہتے ہیں کہ کہتے پھریں کہ ہم بھی حاضرینِ مجلس شوری
 میں تھے (طبری ج ۲ صفحہ ۱۰۳ سلسلہ ۲)

جس نام میں جب عبدالرحمن بن عوف نے حضرت عثمان کے انتخاب کا اعلان کیا تو مغیرہ نے ان
 سے کہا کہ آپ نے خوب انتخاب کیا اور پھر حضرت عثمان سے عرض کیا کہ آپ کے سوا اگر کسی اور کے ہاتھ
 پر عبدالرحمن بیعت کرتے تو ہم کبھی رضی نہ ہوتے۔ عبدالرحمن نے یہ فقرہ سن کر کہا تم جھوٹ
 بیٹے ہو۔ اگر میں کسی دوسرے کے ہاتھ پر بیعت کرتا تو تم بھی اُسی کے ہاتھ پر بیعت کرتے اور اُس سے یہی
 باتیں بناتے (طبری ج ۲ صفحہ ۱۰۳ سلسلہ ۲)

دقائق سے ظاہر ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں کے اپنے طبقہ میں ہمیشہ شکوک نگاہ سے دیکھتے تھے
 تھے اور ان پر کوئی اعتماد و اطمینان نہ تھا۔

مگر یہ سب کچھ ہوا کہ اس خاندان کی حکومت کا شام میں قائم ہونا تھا کہ

دولتِ قمرِ دمشق کی زینت بنی ہوئی تھی۔ فرقہ کی لوٹ مار کا سامانِ نذرِ تقدیر ہو رہا تھا اور بنی امیہ میں سے غیر ذمہ دار افراد خدا کے ہاں کو اور حضرت علی کی نقلوں میں اس طرح کھارہا تھا جیسے دیش فضلِ بدار کی گھاس کھاتا ہو۔ رسول کا بڑا صاحبانی ابوذر غریبؓ سلمانوں کو بھگا مارتے دیکھتا تو کیا کرتا۔ دمشق کی گلیوں میں وہ آیتیں قرآن کی پڑھتا پھرتا تھا جو سرمایہ پرستی کے خلاف ہیں۔ اَللّٰہُ یُکْرِمُ الَّذِیۡنَ ذَرَعُوۡا وَاَلَّذِیۡنَ لَا یُفْقُوۡنَہٗ فِیۡ سَبِیْلِ اللّٰہِ ذَبْطَیۡرُہُمۡ بِعِزِّ ابِیۡمَرْءٍ وہ لوگ جو سونے چاندی کو خزانوں میں سمیٹ کر رکھتے ہیں اور راہِ خدا میں صرف نہیں کرتے انہیں عذابِ دردناک کی مبارکباد دو۔ کَاۡیِہِۢمۡ سَبۡیۡنَ الَّذِیۡنَ یَبۡغُلُوۡنَ بِمَاۤ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضۡلِہٖ ہُوَ خٰیۡرٌ لِّمۡرِءٍ مِّنۡ ہٰذَا شَیۡءٌ لِّمَنۡ سَیۡطَرَّ عَلَیۡہِ مَا یَبۡغُلُوۡا بِہِ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ نہ خیال کریں وہ لوگ جو خدا کی عطا کی ہوئی دولت کے ساتھ بخل کرتے ہیں کہ وہ ان کے لیے کچھ اچھی بات ہی نہیں بلکہ وہ ان کے لیے بہت بُرا ہے۔ بہت جلد وہ وقت آئے گا کہ اس بخل کی ہوئی دولت کے طوق ان کے گلوں میں ڈالے جائیں گے۔

یہ بھی تھا کہ وہ حکومت کی خوشامد نہیں کرتے تھے بلکہ موقع پر سچی بات کہہ گزرتے تھے چنانچہ جب امیر معاویہ نے قصرِ خضر اس کی تعمیر کی تو ابوذر سے پوچھا کیوں اسے آپ کیا سمجھتے ہیں؟ حضرت ابوذر نے فرمایا اگر تم نے اسے خدا کے مال سے بنایا ہے تو تم نے خیانت کی اور اگر خود اپنے ذاتی مال سے بنایا ہے تو اسراف کیا (کتاب البلدان - ابی بکر احمد بن محمد ہمدانی معروف باب فی التفسیر بطبع علیہ سنہ ۱۵۰ صفحہ ۱۵۰)

آپ سمجھ سکتے ہیں کہ مزاجِ قیصریت اس کا کہاں تحمل کر سکتا ہے نتیجہ یہ ہوا کہ ابوذر شام سے مدینہ بھیج دیے گئے اور وہاں سے جلا وطن کر دیے گئے۔ ”وہ حسرتناک نظر تھا جب علی اپنے برسوں کے مصاحب اور جاں نثار کو ہمیشہ کے لیے رخصت کر رہے تھے۔ گریہ گلو گریہ ہو رہا تھا۔ آواز بمشکل نکلتی تھی پھر بھی حضرت نے اپنے آپ کو سنبھالا اور فرمایا ”اے ابوذر تم ان لوگوں سے خدا کے لیے ناراض ہو سکتے تھے۔ پس اسی سے معاوضہ کی امید رکھو۔ یہ لوگ تم سے اس لیے ڈرتے تھے کہ میں تمہاری باتوں کی وجہ سے دنیا ان کے ہاتھوں سے نہ نکل جائے اور تم اپنے دین کے بچانے کی

خاطر ان سے نہ ہونے کے برابر تھا جس کی وجہ سے یہ نام سے نہ خوف تھا نہ اپنی دنیا، ان ہی کے ہاتھ میں نہ تھی وہ اور اس چیز کو نہ کر جہاں جاؤ جس کے تعلق تم ان سے نہ تھے نہ طلب نہ ہو کہ دنیا، ان کے لیے چھوڑ دو اور دین کے کریاں سے نکل جاؤ، اگر تم بھی ان کی طرح دنیا اور جہاں کو وہ بھی تمہارے دوست بن جاتے اور اگر تم بھی ان کے ساتھ اس دنیا کے حصہ دار ہو جاتے تو وہ تم سے مطمئن ہو جاتے۔ تھوڑے عرصہ کے بعد یہ ہوا کہ رندہ کی ویران جتنی زیا ایک لاش پڑی تھی جس سے سر ہائے ایک عورت اور ایک لڑکی بھی آٹھو بہا رہی تھی۔ شکار بیوی کفن کی قبر میں اپنی جھینپری سے اٹھی اور سر راہ آکر بیٹھ گئی۔ مالک شتر ایک قافلہ کے ہمراہ اتفاقاً اُدھر سے گزر رہے تھے۔ وہ لاش عورت کو دیکھ کر ٹھہر گئے اور دریافت حال کیا۔ نصیبت زدہ عورت نے کہا: "اے گوار رسول کے مظلوم صحابی ابو ذرؓ کے غربت کے عالم میں وفات کی، وہ دیکھو ان کا لاشہ بے گور و کفن پڑا ہے۔ مالک شتر اور ان کے ساتھی پیچھے ماریا کر رہے گئے۔ ان کی نگاہ کے سامنے ابو ذرؓ کی مظلومی کا نقشہ کھینچ لیا۔ کفن و دفن کے بعد مالک شتر نے یہ دعا مانگی: "خدا یا ابو ذرؓ کے رسول کا صحابی تھا، وہ تیری کتاب اور تیرے رسولوں پر ایمان لایا تھا، اس نے تیری راہ میں جہاد کیا اور مرتے دم تک جہاد اسلام نہ ہٹا۔ مدینہ سے تھوڑی دور پر رندہ کے کھنڈرات میں اب تک ابو ذرؓ کی قبر موجود ہے جس پر حسرت دیاں نہج خوانی کرتی ہے اور خلوت و تنہائی پاسبانی۔ کوئی بھولا بھٹکا مسافر یا تھکا ماندہ زائر جب اُدھر سے آنکلتا ہے تو بدو عربوں کے بچے اپنی چھوٹی چھوٹی انگلیوں سے مٹی کی اس ڈھیر کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ یہاں دنیا کے اسلام کا وہ مسادات پسندی اور حریت کا علم بچہ دار آرام کی مٹی نیند سوراہا ہے۔"

یہ حکومت و شتی کی سیاست ملوکانہ کے خلاف پہلی قربانی تھی جو رسول کے مقدس صحابی حضرت ابو ذرؓ غفاری نے پیش کی۔

ظاہر ہے کہ جب سرمایہ داری بڑھے گی تو سرمایہ دارانہ تعیش کا پیدا ہو جانا لازمی ہے چنانچہ یہ واقعہ ہے کہ اس زمانہ میں شراب کی دکان مسلمانوں میں بہت ہو گئی تھی اور اگر کوئی دیندار مسلمان یا رسول کا صحابی "نہی عن المنکر" کے اسلامی فرض کے ماتحت اس پر ٹوکتا تھا تو سیاست کے شکنجے میں کسا جاتا تھا۔ چنانچہ علامہ ابن شیر جزری اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۹۹ میں لکھتے ہیں کہ عبدالرحمن بن سہلؓ نے حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں ایک جہاد کے سلسلہ میں شام کی طرف گئے تو انھوں نے دیکھا کہ

مطابق رہا۔ ہونا اگرچہ ایک سبب ہے مگر اس کے بغیر یہ بات درست نہیں ہو سکتی۔
 ہوتا اگرچہ اس کے بغیر یہ بات درست نہیں ہو سکتی۔ ہونا اگرچہ ایک سبب ہے مگر اس کے بغیر
 زمانہ کی گواہی کے بغیر یہ بات درست نہیں ہو سکتی۔ ہونا اگرچہ ایک سبب ہے مگر اس کے بغیر
 کو قیصر و کسریٰ کی گواہی کے بغیر یہ بات درست نہیں ہو سکتی۔ ہونا اگرچہ ایک سبب ہے مگر اس کے بغیر
 فرق پیدا کرنے کی گواہی کے بغیر یہ بات درست نہیں ہو سکتی۔ ہونا اگرچہ ایک سبب ہے مگر اس کے بغیر
 اتنی باتیں کہ اس سے اس کی شہرت بڑھ جائے۔ ہونا اگرچہ ایک سبب ہے مگر اس کے بغیر
 کے عروج و ارتقاء کا شہرہ اس قدر بڑھ جائے کہ اموال کی فراوانی، فراوانی کی اثرات و
 کی ترقی و کامیابی کی بجائے اس کی ترقی و کامیابی کی بجائے اس کی ترقی و کامیابی کی
 کشور کشائی کی ہوس کے قوت و عمارت کے بجائے اس کی ترقی و کامیابی کی بجائے اس کی
 سے سیاست اصل شریعت سمجھی جانے لگی۔

کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ پیغمبر اسلام کے پیروں کے لئے اس کے لوگ انہیں بڑا ہوشیار
 میں شریک رہتے تھے اور انہیں انہوں نے اپنے مقاصد سے پورے طور پر آگاہ کر دیا تھا اور ان کی عقلی
 تربیت بھی اس طرح کر دی تھی کہ وہ اپنے اقوال و افعال سے ان مقاصد کے ترجمان اور حافظ
 بن سکیں، اسدائی القرب اور اس کے خصوصیات و امتیازات کے محافظ تھے۔ دنیا میں عانی شان و
 تعمیر ہو چکے تھے لیکن ان کی وہی چھوٹا سا مکان تھا جس میں انہیں پیغمبر نے رکھ دیا تھا۔ دنیا کے محاکم
 میں ریشمی پردے دروازوں پر ہونے لگے تھے مگر ان کے دروازے پر وہی چھوٹا ہوا پردہ اب بھی نظر آتا تھا
 دنیا کے جسم پر سردیوں کا نظر آتا تھا لیکن یہ کھدر کا ملبوس اب بھی زیب تن کرتے تھے۔ دنیا مفقود
 ممالک کی دولت سے چین کرتی اور پیش و پیش میں زندگی گزارتی تھی مگر یہ اب بھی اپنے ہاتھ کی
 محنت سے روزی کھاتا اور مال و مال کی تلاش کرنا اپنا فرض سمجھتے تھے اور یہ دولت بھی ملی اُسے
 عزیزوں، مسکینوں، بیواؤں اور یتیموں کی نذر کر دیتے۔ ان میں ذمہ دار تھی حضرت علی بن ابی طالب
 کی تھی۔ اروتاک نے لکھا ہے:۔۔۔ پہلی ابتدائی قبل از نبی میں سے ایک تھے جنہوں نے
 کہ اپنے مذہبی تقدس کو روکنے کی بجائے اسے خود سدا دی تھی اور جنہوں نے آخر وقت تک رسول کی
 عہد میں نہایت مامور بن گئی اور یہی شیخ ہیں

سارا دوزخ کو تیار کیا اور اس پر نازل ہوا۔ اور اس کے متوازی دوسرے انقلاب کے بعد ہزاروں
 برس تک رومی تھی۔ اس کے نتیجہ تھا کہ جب حضرت عثمان کے بھائی معاویہ نے آپ کو خلافت کی زمام
 سیر کی اور آپ کو بارگاہِ شہنشاہی میں پیش کیا تو عثمان کے حاکم امیر معاویہ نے آپ کی خلافت کو
 بے اثر نہیں کیا کیونکہ علیؑ، جب حضرت علیؑ رسول کے چوتھے خلیفہ ہوئے تو ہوا کا ٹیٹھ بدل گیا۔
 آپ شہانہ اقتدار کے وجود فقیرانہ زندگی بسر کرتے تھے، ضرورت کے وقت بیویوں کے باغوں
 میں پانی دے کر اپنی روزی پیدا کرتے تھے مگر قومی خزانے میں ہاتھ نہ لگاتے تھے اب یہ کہاں ممکن
 تھا کہ کوئی فرد کوئی جماعت بیت المال سے بے استحقاق متمتع ہو سکے۔ چنانچہ سردارانِ حرب کو جو خلیفہ
 بیکاروں سے تھے وہ سب آپ کے بند گردید۔ حضرت علیؑ حضرت عثمان کے پرہیزگار اور پیغمبرؐ یعنی
 حضرت محمدؐ کے چچ زاد بھائی تھے۔ اور دین محمدؐ کی حکومت یوں ہی بنی امتیہ کے لیے قابلِ پرستش نہ
 تھی اس پر حضرت علیؑ کی سخت گیری۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مخالفت کی چمکا ریاں دیکھتے دیکھتے جنگ کی آگ
 بھڑک اٹھی اور بنی امتیہ نے حاکم شام امیر معاویہ کی سرکردگی میں حضرت علیؑ سے جنگ سیڑیاں
 لڑیں۔ یہ آپ کو پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ علیؑ و معاویہ بن ابی سفیان حضرت عمرؓ کے زمانہ سے
 حاکم شام تھے جہاں انھوں نے اپنی قوت کو بہت مستحکم کر دیا تھا۔ حضرت عثمان کے بدقسمت قتل نے
 انھیں ایک اچھا موقع دیا جس سے فائدہ اٹھانے میں انھوں نے دیر نہ کی۔ انھوں نے فوراً مقتول
 خلیفہ کا بدلہ لینے کی غرض سے علیؑ کی خلافت کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ انھوں نے عثمان کی شوگر لو
 فٹیں اور ان کی بیوی نائلہ کی کٹی ہوئی انگلیاں و شوق کے منبر سے دکھا کر شامیوں کے جذبات
 کو برا بھلا کیا جو کہ اس المناک منظر کو دیکھا اس قدر روئے کہ ان کی ڈاڑھیاں آنسوؤں کو
 تر ہو گئیں۔ ہم یہ مان سکتے ہیں کہ مجمع کا یہ غم و غصہ اور جذبہ انتقام کشی حقیقت اور صداقت
 پر مبنی ہو سکتا ہو لیکن یہ بات بہت مشکوک ہے کہ معاویہ کی بغاوت بھی اسی حقیقی اور صحیح بنیاد
 کے ماتحت تھی۔ ان کا علیؑ کو قتل میں شامل کرنا اور ان کو باغیوں کے بھڑکانے اور نپاؤ دینے
 کا مجرم قرار دینا اس بات کو یقینی طور سے ظاہر کرتا ہے کہ معاویہ نے قتل عثمان کو اپنے مقاصد
 کے حصول کا ایک بہانہ بنایا تھا اس لیے کہ اس شورش اور بغاوت کے زمانہ میں جو کہ قتل خلیفہ

اس کے غرورہ اس نے ان کو مہم فخر و شوہن اور جہالتوں کے امتیازات کو غم کیا تھا جو
 اس کے بپتہ بد سرائی تھیں۔ وہ مقررہ جہالتوں میں کتنی ہی رقیبانہ چشمک رکھتی ہوں لیکن
 اس سے زخم خوردہ و سبب برائیاں سر پہ مہم کے قیامی مقصد اور قائم کردہ امتیاز کے مٹانے
 میں وہ سب ہم آہنگ بن سکتی تھیں کیونکہ اس کے زمانے میں ان میں سے ہر ایک کے اقتدار و قہر کا قیام
 مختصر تھا۔ اور پھر بڑے شکستوں پر اثر سب ہی پر تھا اور سب ہی میں بڑے انتقام پایا جاتا تھا چنانچہ
 علیؑ جب حضرت علیؑ نے مروان بن حکم، سعید بن العاص اور ولید بن عقبہ کو بلوایا اور ان
 سے اپنی اطاعت قبول نہ کرنے کے اسباب پوچھے تو ولید نے جواب دیا کہ اے ابوجہنم ہم آپ کی بیعت
 کیونکر کر سکتے ہیں۔ اپنے بڑے بڑے بل و قہر سے ہیں۔ اور ہمارے سینوں میں حد کی آگ روشن کر دی ہے
 آپ میرے باپ کو جنگ بدر میں قتل کیا اور سعید بن العاص کے باپ کو بھی جنگ بدر میں قتل کیا
 یہ بھی بڑے سادہ نے اپنے اصول مساوات کی تمکین سے خود امت عربیہ کا بحیثیت امت بھی امتیاز نہیں
 ختم کیا تھا اور یہ سیدوں کے حقوق پر بڑا زور دیا تھا اور غیر عربی عناصر جو آتے تھے انھیں عربوں
 کے برابر حقوق دے جاتے تھے۔ یہ بات تمام عرب ہی کے کھلنے کی تھی۔ بنی امیہ نے اپنے دور میں
 عربی تعصب کا منہ ہرہ کر کے عربی قومیت کے امتیاز کی حمایت کر دی اور موالی اور اعجم کی کور و بانے
 کی کوشش کی چنانچہ اس دور کے امتیازی خدو عیالیت میں سے یہ ہے کہ عرب اور غیر عرب کا سوال
 پیدا ہو گیا۔ بنی امیہ کی ہر سیاحی روش کا قدرۃً یہ نتیجہ ہونا چاہیے کہ عرب زیادہ تر بنی امیہ کے طرفدار
 ہو جائیں۔ بنی ہاشم اسلامی جموں کے حامی ہونے کی وجہ سے عربی قومیت کے اس جذبہ کی طرفدار
 نہیں کر سکتے تھے اس لیے عرب کی جانبداری کا پہلو ان کا کمزور تھا۔ اس کی تصدیق آپ کو ہو سکتی گی
 اس سے کہ اس کے بعد جب بنی امیہ کے خلاف ہاشمیین نے علم بلند کیا تو ہاشمیین کا ساتھ دینے
 والے موالی اور خیم زیادہ تھے۔

بنی ہاشم کے قدیمی روایات اور سیادت و شرافت کے امتیاز کی وجہ سے عرب خاندانوں کو ان کے
 پہلے ہی میں اور عناد تھا۔ اس لیے وہ اپنی تعصبات بھی مخالفت پر آمادہ کرتے تھے اور چونکہ عرب
 میں قبائلی نفوذ بڑی قوت کے ساتھ قائم تھا، ہر قبیلہ کے سرگروہ اور بڑے افراد اپنے جذبات کی

کہ نبی ہائے مکتبہ میں نہ رہا تھا بلکہ وہ یہاں اپنے انھوں نے، احسن کے یہاں بھی رہا
 چھا۔ یہ تمام کچھ ایسا تھا کہ اگر آپ منظر دیکھتے تو حجب جاو کی تھی اور اس کے لئے اس کے
 بچنا شعل کی طرف سے اس کے لئے نہ تھا بلکہ یہ حال تھا کہ اس کے لئے احسن نہ تھا بلکہ

اس عمل کے اسباب اور بہت سے حالات کا بیان پیش ہو چکا ہے اور اس میں سے یہ بات بھی پوری
 مناسب ہوئی ہے کہ ہاں تو ہم صرف اس عمل کے لئے اس کا تذکرہ کرتے ہیں کہ اس کی
 روشنی میں میرے ہمیشہ کی حکمت کے عمل اور اس کی روشنی کو دیکھیں۔ یہ ممکن ہے کہ اس کے
 جو علامہ ابن کثیر کی نے موروثی شریعت و مطبوعہ مصر ۱۲۸۱ میں ص ۱۷۱ کے ہیں یہ ہیں۔

(۱) یہ کہ معاویہ حکومت اسلام میں کتاب خدا اور سنت رسول اور صحیح راستے پر اپنے دستانہ
 راشدین کے طریقہ پر عمل کرینگے۔

(۲) یہ کہ معاویہ کو اپنے بعد کسی خلیفہ کے نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔

(۳) یہ کہ شام و عراق و حجاز و یمن سب جگہ کے لوگوں کے ساتھ امان ہوگی۔

(۴) یہ کہ حضرت علی کے اصحاب اور شیعہ وہاں ہی رہیں ان کے جان و مال اور ناموس و اولاد
 محفوظ رہیں گے۔

(۵) یہ کہ معاویہ حسن بن علی اور ان کے بھائی حسین اور کسی کو بھی نماندان رسول میں کوئی
 نقصان پہونچانے یا ہذاک کرنے کی کوشش نہ کرینگے۔ نہ خفیہ طریقہ پر اور نہ علانیہ اور ان میں سے
 کسی کو کسی جگہ دھمکایا، ڈرایا اور دہشت میں مبتلا نہیں کیا جائے گا۔ یہ معاہدہ۔ بیچ الاول یا بعد اول
 مسلمانوں کو عمل میں آیا۔

اگر غور کیا جائے تو اس صلح کے ذریعہ سے حضرت امام حسن نے وہ مقصد حاصل کر لیا تھا جس کیلئے
 ان کی اپنے فریق مخالف سے منازعت تھی۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ حضرات ذاتی اغراض کے لئے کسی سے تصادم نہیں رکھتے تھے۔ ان
 کی لڑائی جو کچھ تھی وہ اصول شریعت و مذہب کے لئے حضرت امام حسن نے صلح نامہ کی پہلی شرط کے تحت
 سے امیر شام کو پابند بنادیا کہ وہ کتاب و سنت کے مطابق عمل کریں۔ اس کے آئیے ایک طرف تو یہ
 بات ہمیشہ کے لئے مسلم بنیادی کہ اصول شریعت اور حکم اور اس میں حکومت اور سنت۔ یہ وہ بڑی چیز تھی

ہیں کے لیے ان محمد پر کو شاں رہے تھے یعنی کبھی ایسا نہ ہو کہ خیمہ مسجد کا طرز عمل میں شریعت سمجھ
 رہا جائے۔ دو شہر امر یہ بھی اپنے ثابت کر دیا اور گویا فریق مخالف سے تعلق نہ کر لیا کہ اب تک جو کچھ
 حکومت شام کو روئیہ رہا، وہ کتاب اور سنت کے مطابق نہیں ہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ صلح
 کی بنیادی چیزیں وہی ہوتی ہیں جو دو فریق میں بنائے مخاصمت ہوں۔ اگر حکومت شام کا سابقہ
 طرز عمل اب تک برابر کتاب و سنت کے مطابق ہوتا تو اس شرط کی ضرورت کیا تھی۔ اس کے بعد دوسری
 اہم شرط یہ قرار دی کہ ان کو اپنے بعد کسی کو نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اس طرح آپ نے مستقبل کا تحفظ
 کیا کیونکہ یہ ممکن تھا کہ امیر شام اپنی زندگی بھر کتاب اور سنت کے مطابق عمل کرتے لیکن بعد میں کوئی
 ایسا آتا جو اس کے خلاف کرتا اس لیے آپ نے آئندہ کے لیے جانشین بنانے کے حق کو سلب کر لیا۔

حضرت امام حسن کی طرح ان کے چھوٹے بھائی امام حسین بھی اس صلح سے متفق تھے اور ان کی رائے
 بھی حالات وقت کو دیکھتے ہوئے امام حسن کی رائے سے متحد تھی۔ ثبوت کے لیے ملاحظہ ہو "الآخبار"
 مصنفہ ابو حنیفہ احمد بن داؤد دیوری متوفی ۲۸۱ھ (مطبوعہ مصر ۱۳۲۷ھ) صفحہ ۲۲۲۔ وہ لکھتے
 ہیں کہ حجر بن عدی اور عبیدہ بن عمرو جو صلح کے معاملہ میں اختلاف رکھتے تھے امام حسین کے پاس
 آئے اور کہا آپ لوگوں نے عزت کے بدلے میں ذلت کو خرید لیا۔ کم حقوق حاصل کیے بہت سے حقوق
 سے دست کشی کر لی۔ اچھا اب آپ بذات خود آج ہماری بات مان لیجیے چاہے پھر کبھی نہ مانے گا۔ وہ یہ
 کہ آپ حضرت امام حسن کو تو اس صلح کے راستے پر جو انھوں نے اختیار کیا ہے چھوڑ دیجیے لیکن آپ اپنے
 ساتھیوں کو جو کوفہ میں ہیں یا کوفہ کے باہر جمع کیجیے اور ہم دونوں آدمیوں کو مقدمۃً بخشش کا فخر
 بنا دیجیے۔ پس امیر شام کو خبر بھی نہ ہوگی کہ ہم اچانک تلواریں مارتے ہوئے نظر آئیں گے حضرت امام حسین
 نے فرمایا یہ نہیں ہو سکتا، ہم عہد کر چکے اور قول و قرار ہو چکا۔ اب عہد شکنی ممکن نہیں۔ اور ملاحظہ ہو۔
 علی بن محمد بن بشیر ہمدانی، یہ بھی اسی جماعت میں سے ہیں جو صلح پر معترض تھے، ان کا بیان ہے کہ
 میں سفیان بن ابی لیلیٰ کی معیت میں مدینہ پہنچا اور امام حسن کے پاس ملنے گیا۔ آپ کے پاس اُس
 وقت مسیب بن نجبه، عبداللہ بن وداک، تمیمی اور سراج بن مالک خثعمی موجود تھے۔ میں نے
 کہا السکام علیک یا مذل المؤمنین "سلام ہو آپ کو اے مومنین کو ذلیل کرنے والے"
 آپ نے فرمایا وعلیک السلام بیٹھو میں مومنین کی ذلت کا باعث نہیں ہوں۔ میں نے تو ان کی

غیرہ بھی پڑنے کی مقتدرات تو رکھتے ہی تھے مگر ان کا قلم تاریخی واقعات سے وابستہ رہا۔
 مگر ہر کہ ان واقعات کی کوئی تادیل ان کے دل میں ہو مگر اس سے اس واقعہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا
 نیتوں کے ساتھ تعلق ہر تو آخرت کے ہمدرد سزا اور نجات یا عذاب نجات کا مگر خارجی نتائج اور واقعات
 کی خارجی کیفیت کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں اس لیے واقعات کے ہستیاں اور نتائج ان میں سے جو تاریخی
 کا سطح نظر ہوتا ہر نیتوں کی بحث بالکل دور از کار اور خارج از بحث ہر۔

ذیل کے واقعات جو یہاں درج کئے جاتے ہیں وہ ان ہی سابقہ نو خطوں کی تیسرے تراشت ہے
 کوئی نئی چیز نہیں ہر۔ حسن ظن کے لیے اس کے بعد بھی انجائش باقی رہے گی جس طرقت پہلے باقی تھی،
 ان میں سے ایک بات تھی سیاسی مصالح سے زیادہ بن سمیرہ کو اپنے باپ کا ناجائز فرزند بنانا
 بھائی فرزند بنانا تاکہ اسلام میں ناجائز فرزند کو نسب میں شریک نہیں کیا گیا اور غرضیل اس کی جیسا کہ
 "انخبار الطوال" میں ہر یون ہر کہ زیادہ بنے زیادہ بن عبید کہ واقعات کہ اس کی ماں سمیرہ ایک
 ثقفی قبیلہ کے شخص کے غلام عبید کی زوجیت میں تھی اور یہ خود حارث بن کلدہ کی کنیز تھی
 حارث نے اس کو آزاد کر دیا تب اس کے یہاں زیادہ پیدا ہوا اور اس لیے زیادہ غلامی سے خارج
 رہا اور بڑھا تو بڑا بھدار اور ذہین اور عقلمند اور ادیب دیکھا گیا مغیرہ بن شعبہ جب حضرت عمر
 کی طرف سے بصرہ کے حاکم ہوئے تو وہ زیادہ کو اپنے ساتھ بصرہ لے گئے اور وہاں اسے لکھنا پڑھنا
 سکھایا جب حضرت علی بن ابیطالب خلیفہ ہوئے تو اپنے زیادہ کو سرزمین فارس کا گورنر
 بنایا جب جنگ صفین درپیش ہوئی تو معاویہ نے زیادہ کو ایک ہتھیار نیز خط لکھا جس پر زیادہ نے
 مجمع عام میں خطبہ پڑھا اور کہا کہ بجز خورہ کا لڑکا اور نفاق کا سرور مجھے ڈرانا چاہتا ہر، حارث کہ
 میرے اور اس کے درمیان رسول اللہ کے چچا زاد بھائی ذہے ہزار اپنی شیعہ بھی فوج لیے ہوئے موجود ہیں
 خدا کی قسم اگر اُس نے ادھر کا رخ کیا تو وہ دیکھے گا کہ میں تنوار لیے ہوئے ساتھ موجود ہوگا اور
 بڑی شدید جنگ کروں گا معاویہ کو معلوم ہو گیا کہ اس شخص کو دھمکیوں سے متاثر نہیں کیا جاسکتا جب
 حضرت امیر شہید ہو گئے اور معاویہ کی سلطنت مضبوط ہو گئی تو زیادہ صلیحین میں قلعہ بند ہو گیا
 معاویہ نے اُسے ان نامہ لکھا کہ تم میرے پاس آ جاؤ۔ جو کچھ تم کہو گے وہ میں تمہیں دوں گا چنانچہ
 زیادہ معاویہ کے پاس آیا اور معاویہ کی بارگاہ میں اُس کا رخ بڑھتا چلا گیا یہاں تک کہ

معاویہ کے لئے بڑا بڑا عہد کر دیا کہ ایک سال میں اس کی ایک سو چوبیس ہزار روپیہ دی جائے گی اور اگر عہد کے سوا کوئی نہ ہو تو ایک سو چوبیس ہزار روپیہ سالانہ دی جائے گی۔ اس کے بعد قریش کی عزت کو بھونک کر معاویہ نے کہا کہ میرے باب ابو سفیان کے اظہار سے یہ دور کر گویا گریز کر رہی ہے؟ ہومیر کم سوئی نے جو قسب بصر میں لے کر لیا تھا اس کا کہ ابو سفیان میرے شرب خانہ میں آیا۔ درمیان میں ایک اس قسم کی عورت کو بادیئے کو لہا جو اس رات اس کی دھجی کی باعث ہو۔ میرے سمیہ کو اس کے پاس بلا دیا اور اس طرح ابو سفیان درمیان میں لے گیا۔ جو کڑ پیدا ہوئے درن لعلات سے زیادہ کی واردت ہوئی۔ ایک شخص نے قیامہ بنی مرتضیٰ میں سے جس کو نام زیاد تھا گویا کہ میں نے ابو سفیان کو یہ کہتے سنا تھا کہ زیاد میرے لطف سے ہے۔ یہی دعویٰ ثابت ہو گیا اور زیاد حضرت خبیثہ کے برادر کے مقرر پا گئے۔

مذہب سے مسلمانوں میں اور بعضوں میں بکرم میں بڑی بے چینی پیدا ہوئی کہ یہ میرے کو یہ رشتہ دتو تر جو پرچہ کو معلوم تھا کہ وہ اس سفر شریعت اور احسن یعنی بچہ علی شہید پر مشتمل منسوب ہوگا۔ رزنی کے لیے جس چہر میں ور کچھ نہیں مگر قدر حکومت کے کان عوام کی چٹائی پر رکھنے سے بے اثر ہوتے ہیں۔ انھوں نے کوئی پرواہ نہیں کی۔ ان کے لیے اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا تھا کہ اس ذریعہ سے انھوں نے زیاد کو اس کی اولاد کو ہمیشہ کے لیے خرید لیا۔ اسی زیادہ کو فرزند عبید اللہ بن زیاد تھا جس کے ہاتھوں بصر میں قتال حسین کی ایسی مہم سرانجام پا سکی۔

اور شیخ۔ ایک شخص سے حیات بن زید بن علقمہ تمیمی درمی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں معاویہ بن ابی سفیان میں مواخات قرار دی تھی۔ ویسی ہی مواخات جیسی ہمارے ایک مرتبہ مہاجرین میں وہ ایک مرتبہ مہاجرین و انصار میں کی تھی سب ہی کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا گیا تھا۔ حضرت حمزہ کو زید بن حارثہ کا۔ حضرت ابوبکر کو حضرت عمر کا۔ حضرت عثمان کو حضرت عبدالرحمن بن عوف کا بطلیمہ کو زبیر کا۔ اور حضرت علی کو پیسہ خود اپنا بھائی قرار دیا تھا۔ ایسی ہی مواخات آپ نے حیات اور معاویہ میں قرار دی تھی۔ ہر شخص جانتا تھا کہ اس مواخات سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہوتے۔ درمیان میں ایک کی دوسرے کو نہیں ملتی۔ یہی عملہ سے متفقہ طور پر ثابت تھا کہ ہر ایک کی میراث اس کے نبی و رشتہ تک پہنچائی جائے۔ انہیں نہ ہی بھائی کو نہیں

وَمَا أَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ وَأَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ
وَمَا أَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ وَأَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ
وَمَا أَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ وَأَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ
وَمَا أَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ وَأَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ

وَمَا أَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ وَأَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ

وَمَا أَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ وَأَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ

وَمَا أَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ وَأَفَاءَ الْبَغْيِ فَسْخَرْنَا مِنْهُ

یعنی (مختار) اپنے اور میرے بیچ اس معاملہ میں میرا حق چھوڑنے کو قبول کرنا میرا حق
قرابتداروں کو دی جائے۔ پھر ایسا بات پر اجماع کی ہے کہ تو میرے پیش میں میرا حق چھوڑنے
کی میرا حق چھوڑنے کی ملکیت قرار پائی ہے۔ یہ معاملہ جو بیعت کی رسم میں داخل ہو کر میرے حق میں ہو
ہونا چاہیے اور اگر وہ اس کے علاوہ کسی اور چیز میں ہو تو اس کی قیمت لے لی جائے گی جو اس کے مال میں
نہیں تو یہ قیمتیں شہر میں ہو سکتی ہیں۔ اگر کسی شخص نے میرے حق چھوڑنے کی رسم میں میرے حق چھوڑنے
اس مال کو بھی واپس کیا جو یا محتات کے ورثہ کو اس کا معاوضہ دیا گیا ہو اس کے علاوہ میرے حق
کی آئیں خلاف شریعت رواج پارسی تھیں۔ ”علامہ محمد حسین اپنی کتاب دراستہ تفسیر میں
میں لکھتے ہیں کہ معاویہ نے زکوٰۃ فطرہ کے متعلق کہا ہماری رائے میں زکوٰۃ فطرہ دو درہم شام
ہیں یعنی شام کے گھوڑوں دو درہم۔ جو حمید خدری نے فرمایا یہ معاویہ کی مقرر کردہ مقدار تھی۔ جو نہ سب
عمل کرتے تھے اور نہ اسے قبول کرتے تھے۔ ہم غمخیز سوال میں یہ ایک چھوٹا بڑے اور غمخیز سوال میں
سے زکوٰۃ فطرہ ایک درہم۔ ایک صاع پیسہ جو یا کھجور یا زریب اسی طرح نکالتے تھے۔ جو میں نے
کہ جب میں مدینہ کے لیے آئے تو اہل مدینہ نے کہا ہماری رائے میں دو درہم شام سے زکوٰۃ فطرہ تھی۔ جو حمید
خدری ہ قول تھا کہ یہ سب کہا زائد ہوں کہ معاویہ کے اس کہنے کے متعلق علیؑ نے فرمایا کہ میں نے
نے معاویہ کی اس رائے کو مان کر لیا۔ بلکہ اگلا ہم اسے مستحق جہاد قرار دیا۔ جو میں نے
کے بعد فتنہ ہوا بہت برا ہے۔ مقدار زکوٰۃ فطرہ تو بس صاع ہی ہے۔

نے رکے پہلے پولیس چوکی اور پھر دو درمقرر کیے اور خواجہ سراہ اسے وراموال خزانہ میں جمع کر کے رکھے
عمر مبارک زمانہ تھوڑا سا تھا کہ معاویہ نے خزانہ اس کے پیش قدمی اور شاندار لباس پہننے
میں رنڈ بڑھائی تھی (تھوڑا سا مقررہ ہوا) مگر حکیم صاحب (نور اللغات) نے

مذکورہ بالا رشتہ میں سے کچھ جو کہ بعض حیرت میں ڈالنے والے ہوں گے اس کو کیا کیا جاسکے، نہ پانچ
تیر سے زیادہ حیرت انگیز ترین بھی ہیں جن کو دیکھ کر اگر عقیدت و منکبیر ہو تو انسان یہ تیرہ کال
لے گا کہ ابو صفیان کی دل و کوئی باشم سے ایسا موروثی عداوت جو تھی اس کی بنا پر وہ ان کی ہر سنت
پر رستم اور بدلتہ وقت کر دینا چاہتے تھے مگر یہ تھی کہ ان کی حکومت اسلام کی بنا پر تھی اس لیے
انہیں پیغمبرِ اسلام کی نبوت کا انکار ممکن نہ تھا لیکن وہ پھر بھی حضرت کی عظمت کے احساس اور اس کے
اثرات کے قہر رکھنے کو کوئی جوش و زور نہ دیکھ سکتے تھے۔ اس کی ایک ادنیٰ مثال یہ ہو کہ امیر معاویہ
کو شوق پیدا ہوا ایک بڑے معمر آدمی سے مدفن کا جو گزشتہ زمانہ کے حالات بیان کرے۔ لوگوں
نے کہہ کر حضرت موت میں کیا شغف ہو جس کی تین سو برس کی عمر ہو۔ معاویہ نے اس کے پاس آدمی
بھیجا اور اسے بلوایا جب وہ آیا تو پوچھا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے کہا (امیر بن ابی معاویہ) نے
اس سے عبدالمطلب اور امیہ وغیرہ کے حالات پوچھے۔ پھر کہا تم نے محمد کو بھی دیکھا ہے؟ اسے
ایک سلمان کی زبان سے حضرت کا نام نامی اس طرح سن کر حیرت ہوئی اور اس نے کہ او من محمد
یعنی محمد کون؟ اُنھوں نے کہا "وہی رسول اللہ" اس نے کہا پھر تم نے پہلے ہی اُن کا نام اس شان
کے ساتھ کیوں نہ لیا جس کا خدا نے اُنہیں مستحق قرار دیا ہو کیوں نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الہ مستطہ ہو (سداً النابہ ابن شیر جزیری ج ۱ ص ۱۱۵)

اس سے زیادہ حیرت خیز وہ ہے جسے سلامہ ابن تیمیہ، رصاص منقول، میں لکھا ہے کہ ایک روز
معاویہ کے دربار میں ابن اشرف یودی کے قتل کا ذکر ہوا تو بنی امیہ یودی نے کہا ابن اشرف
کے ساتھ غداری تھی اور اس کو فریب سے قتل کیا گیا۔ امیر معاویہ نے کہا یہی اور کیا نہیں کہتے۔
مگر بنی امیہ ایسا ہی کہتے ہو جاتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ اسے معاویہ تمہارے رسول اللہ
کی توہین کی بنا پر ہی جو دغاہانہ الزام لگایا جاتا ہے اور دشمن رہے ہو (۱۱۵ الفصاحۃ ص ۱۹)

اس سے زیادہ اور انتہائی حیرت خیز یہ ہے کہ اسلامی دربار میں غایبہ وقت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسلم کہ جب ان لوگوں کو سزا تو دی گئی تھی مگر یہ بھی نہیں لی گئی۔ ان کو سزا دینا
مشہور تھا کہ ان کو سزا دینا ہی ہے اپنی کتاب میں سنت کے واقعات کے ذریعہ بیان کیا گیا ہے کہ
کہ عمر بن العاص اب اسیری ایک باعت کے ساتھ معاویہ کے پاس دریا خانہ شام میں بار بار
کے لیے آتا رہا۔ تاکہ عمر بن العاص معاویہ سے کہہ کر پھر پیش آئے انہوں نے اسے ساتھیوں
کو کہا دیا کہ یہ معاویہ کے دربار میں جانا تو اسے خلیفہ کو یہ کہہ دیا اور جہاں تک ممکن ہو اسے
حفاظت کے ساتھ رکھا۔ اس کی وجہ سے تقاریب اسیٹ اس کے دل پر نہ ہو جو سبکی اور معاویہ کو
ان لوگوں کے لیے چھوٹی تھلاکت ہوئی تو وہ اپنی ذہانت سے عمر عاص کی سازش کو ٹارگٹ کرنے لگا۔
اس نے کہا میرا خیال ہے کہ ان کے لیے سزا دینا عمر عاص کے ان لوگوں کی نظر میں میری منہات کو ٹھانڈا ہو گا۔
تو خیال کر لیا کہ یہ سزا دینا ان کے ساتھ انتہائی سخت کرنا یہاں تک کہ ہر شخص ان میں سے نہیں سمجھتا
کہ اس کی جان کی شیرازہ اس کا نتیجہ ہو کہ سب سے پہلے جو شخص معاویہ کے سامنے دربار میں حاضر
ہوا وہ لوگ ان کے لیے سزا دینا شروع کر دیں۔ اس سے پہلے کہ اس کی موافقت کی
اور اس کے بعد وہ لوگوں کو سزا دینا شروع کر دیا۔ تاریخ لکھتی ہے کہ اس کا مقصد مصر

مثلاً شہر مصر میں اس میں "لوگ بادشاہوں کے طریقہ پر چلتے ہیں" اگر حکومت کی
روش بہت عام افراد نظر میں آتے اور شہر بیت رسول کی کیا عزت باقی رہ سکتی ہے جب لوگ دیکھتے
ہوں کہ کچھ سے کی طرف سے مذہب کا بیٹا کر لیا جاتا ہے اور تھوڑے سے سکوں کے عوض دین و مذہب کی
شرایع ہی جوتی ہے تو لوگوں کی جان میں مذہب کی کیا وقعت ہوتی ہے۔ اس سے عقیدہ میرا شاید ہو گا
واقعہ کی طرف جو اسباب و مظاہرہ حیدر آباد کو گنجانے میں درج ہے کہ حتمات ہی تھی اور
خارجی بن قدامہ اور احنف یہ تینوں آدمی میرے معاویہ کے پاس آئے۔ معاویہ نے حباریہ
اور حنفیہ کو یہ حتمات سے زیادہ دیا۔ حتمات نے اگر شکایت کی کہ آپ نے ان دونوں کو مجھ
پر ترجیح دی۔ میرے معاویہ نے کہا کہ ان دونوں سے میں نے ان کا دین خرید لیا ہے حتمات نے کہا
پھر مجھ سے بھی میرا دین خرید لیجئے۔ (مزید تصدیق کے لیے حاتمہ بن ابی العباس بن شریک بن اصفہان)
یہ حتمات دہی بن ابی وراثت کا قصبہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے اس لیے حاتمہ بن شریک بن اصفہان

میر معاویہ نے عبید اللہ سے زیادہ کو دیکھ کر اور ان بن بشیرؓ کی کوفہ کا حاکم مقرر
 کر دیا۔ جب سے ان کو کوفہ کے حکم سے حبس سے اٹھ کر وہاں پہنچے تو ان کو دیکھا کہ وہاں
 بن زیاد اپنے بیوی کے سر پر بوسہ کر رہا ہے اور غایت کفر سے رہا ہے۔ اس پر انہوں نے کہا
 عہد زیاد کا سنت سمروہ بن جندب کو بنیاد کے ہاتھوں سمروہ اور کوفہ میں
 آنے پر زعمانی کا خون بہا۔ اس کا بیان ہے کہ سمروہ بن جندب نے ایک دن میں مہری قوم کے
 ہمہ آویں اپنے قتل کیے جو سب کے سب حنفی تھے۔ (طبری ج ۴ ص ۱۲۵) کامل ج ۳ ص ۲۲۵
 جو حنفی شرط یہ ہے کہ حضرت علیؓ کے محبوب اور شیعوں کے جان و مال و ناموس و اولاد کو محفوظ رکھیں گے
 اس شرط پر عمل نہیں کیا۔

تجربہ بن عدی کے پاس سے تھے کہ میں نے ان کو قتل کر دیے گئے۔ ان کا کہنا کہ وہ اعلان کر رہے
 تھے کہ ہم دشمن ہیں۔ اپنے ہاتھ پر زخم ہیں۔ اور بنی نہیں ہیں۔ ان کا کہنا کہ ہم بھی اچھے ہیں۔ وہ
 کب بیت تھے اس لیے ان کے ہاتھ نہ ملے۔ ان کی کشتی نہ رہی۔ ان پر گناہ ڈالنے کی اجازت
 دیتے۔

یہ تجربہ بن عدی کون تھے؟ اسٹیوٹ میں ہے کہ یہ صحابہ کرام کے ممتاز افراد میں سے تھے۔ ان کے بارے
 میں زیادہ میر شام کو شکایت کا خط بھیجا۔ حکم دیا کہ انہیں شام کی طرف روانہ کر دو۔ یہ بارہ
 آدمی تھے جو حبشہ میں جکر کر شام کی طرف بھیج دیے گئے۔ معاویہ نے انہیں آدمیوں کو قتل کیا اور انہیں
 آدمیوں کو چھوڑ دیا۔ تجربہ بن عدی ان میں سے تھے کہ جو قتل کیے گئے۔ ان کو عالم اسلام میں کتنی
 ہر عمر نے فریاد کی۔ اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب زیادہ کی مہری کی اہلکات شہرام بن
 عائشہ کو چوڑی تھی۔ آپ نے عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کو حسب ذیل پیغام کے ساتھ امیر شام
 کے پاس روانہ کیا۔ کہ عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کو حسب ذیل پیغام کے ساتھ امیر شام
 کرنا گئے۔ انہوں نے کہ جب عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کو حسب ذیل پیغام کے ساتھ امیر شام
 عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کو حسب ذیل پیغام کے ساتھ امیر شام

سے ہلاک ہو جائے کیا ہوتا ہے یہ نہ کہہ سکتے۔ یہ تو جواب دہی پر مبنی ہے۔ اس کو بھی وہ نہیں
موجہ و نہ تن عبد الرحمن نے کہا اب بندہ اب میں نہ تو آپ کے حکم کو مانوں گا۔ جو کہ آپ کی
اصابت پر اسے قابل تسلیم رہی۔ آپ نے ایسے آدمیوں کو قتل کیا جس کو مجبور سے اس نے کیا
گیا تھا اور وہ مسلمان تھے۔

حضرت سنا مشہور کو اس کاوش کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے فرمایا اگر یہ لوگ اس
ہوتا کہ اہل کوفہ میں کچھ بھی جرات و بہمت ہو تو وہ کچھ اور ان سے محض ہوا کرتا کہ ان سے
بلوائے اور قتل کرنے کی جرات نہ آتا لیکن کچھ خوارہ کے طریقے کو معلوم کر لے آویں تو ہونے میں
خدا کی قسم یہ لوگ اپنی علمی طاقیت و ترقی قیادت کے لحاظ سے اب سے آرومان و غلبہ جانتے
تھے۔ لبید شاعر نے کیا خوب نظر کیا ہوا ہے وہ شعروں میں کہتا تھا ان یہ ہو کہ اگر نہ وہ
لوگ جن کی پناہ میں زندگی بسے کی جا سکتی تھی۔ ورنہ یہ لوگ اب اس پناہ میں نہ ہوتے جو
خارشتی اونٹ کی کھال کے مثل ہیں۔ نہ تو ان سے کوئی فائدہ و نہ ان سے ہی اچھالی کی توقع
ہو جب وہ بات کرتے ہیں تو عجب سب کو بھرتی کر چاہتے وہ شہر و قلع پر پانہ کر رہے۔

جب معاویہ رضی اللہ عنہ رسول میں آئے اور حضرت عائشہ کے پاس سے گزرے تو سب پہلی بات جو ام المؤمنین نے پیش کی وہ حجر کا معاملہ تھا اور اس گفتگو میں یہاں تک آگیا کہ معاویہ نے کہا اچھا پھر چھوڑ دیجئے حجے اور حجر کو خدا کے یہاں دیکھا جائے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر کا واقعہ یہ کہ آپ بازار میں تشریف رکھتے تھے۔ آپ کو حجر کے قتل کی خبر ملی تو آپ نے یحییٰ بن یساکہ کی خدمت کو قیام کو نہ رکھ سکے، درگاہ پر پہنچے تو انہیں مار مار کر روئے گئے۔ حضرت حسن بصری کے متعلق مذکور ہے کہ ان کے سامنے حجر کے قتل کا تذکرہ ہوا تو انہیں نے کہا: "وایک ہو اس پر جس نے حجر اور ان کے آفتاب کو قتل کیا۔"

ایک بزرگ تھے۔ بیچ بن زیا و سارثی جو معاویہ کی طرف سے خراسان کے حکم تھے۔
جب حجر بن عدی کے قتل ہونے کی خبر پہنچی تو انھوں نے کہا لا خدا اولدا اگر مذمت کے لیے میرے
نزدیک کچھ بہتری ہے تو حید اس کی روح کو قبض فرمائے۔ اسی اپنا جگہ سے نہ ہتے تھے کہ ان
کی روح نے جسم سے جدا ہوئی اختیار کی۔

مکرم بن سیرت کا بیان ہے کہ تب حجر بن عدی کو سترائے موت سنائی گئی تو انہوں نے کہا مجھے اتنی اجازت دو کہ میں دو رکعت نماز پڑھ لوں۔ اجازت ملی۔ انہوں نے دو رکعت نماز مختصر کے ساتھ ادا کی۔ اس کے بعد کہا کہ اگر تم کو یہ خیال پیدا نہ ہوتا کہ میں قتل کے خوف سے نماز میں لمبوں سے رہا ہوں تو میں نماز اپنی جگہ ہی ختم نہ کرتا۔ مکرم بن سیرت سے سوال کیا جاتا تھا کہ مقتول کو اپنی موت سے پہلے نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں تو وہ جواب دیتے تھے کہ خلیف اور حجر دونوں نے اپنے قتل کے پہلے دو رکعت نماز پڑھی تھی اور یہ دونوں فاضل شخص تھے۔ مطلب یہ ہے کہ ان کا فعل ہمارے لیے سند ہے۔

امام احمد بن حنبل نے اپنے استاد یحییٰ بن سلیمان سے دریافت کیا کہ کیا حجر بن عدی مستجاب القتل تھے تو انہوں نے کہا ہاں اور فاضل صحاب رسول میں سے تھے۔

خود میر معاویہ کو بعد میں حجر کے گینا قتل کرنے کے جرم کا احساس پیدا ہو گیا تھا چنانچہ جب آپ مرض الموت میں مبتلا ہوئے اور تکلیف زیادہ ہوئی تو ایک روز عبداللہ بن یزید ہمدانی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اس نے دیکھا کہ آپ بہت مضطرب ہیں اس نے (خوشامد انداز میں) کہا آپ کو اضطراب کی کیا ضرورت ہے اگر مر گئے تو جنت میں پہنچے اور اگر زندہ رہے تو مسلمانوں کے ہمارے ہمارے۔ امیر معاویہ نے کہا خدا رحمت نازل کرے تمھارے والد پر وہ مجھے حجر بن عدی کے قتل سے منع کرتے تھے (اصابع ج ۳ ص ۲۷۰) طبری نے لکھا ہے کہ عام طور سے شہر ہے کہ جب معاویہ وفات قریب پہنچا تو انہوں نے تین مرتبہ کہا یوم لی من ابن اکابر بطویل یعنی حجر بن عدی کے قتل سے بچے بطویل بزرگ کا کہنا ہے کہ طبری ج ۲ ص ۲۷۰ حزن و شقت کی دنیا طویل ہوتی ہے جس طرح امت و مسرت کی مختصر لہذا مقدمہ دوسرے ہے کہ مجھے اس قتل کے سبب بہت ہی حلیفہ زحمت کا سامنا ہے عمر بن ابی اسحاق ایک بزرگ سے بن کو حضرت پیغمبر نے سلام لیا اور اس نے بہت بلند تہنیتیں سنیں کہ ان کی رفتاری کا حکم ہوا اور آخر میں ان کا سر تن سے جدا کیا گیا اور تار تار کی آتش کے مطابق سب پہاڑ سے جو اسلام میں تیرہ کی نوک پر بنایا گیا وہ ان کا سر تھا۔

ان واقعات سے شیعہ ان علی بن ابی طالب پر برا ہو گیا اور حضرت امام حسین پر بھی سخت اثر ہوا چنانچہ دینوری نے الاخبار النورانیہ ص ۱۰۰ میں لکھا ہے کہ جب حجر بن عدی اور ان کے صحابہ قتل

ہو گئے تو اہل کوفہ نے اس کو بڑی ناگوار محبت سمجھا اور اپنے لوگ اہل کوفہ میں سے حضرت حسین کے پاس گئے اور آپ کو اطلاع دی کہ آپ نے کہا انا لا بد و لا الیہ الا جہنم اور یہ واقعہ آپ کو بہت شاق ہوا اور آپ جلد باز انسان نہیں تھے۔ آپ نے اس واقعہ پر ایک دم کوئی انتہائی قدم اٹھانا مناسب نہیں سمجھا بلکہ آئندہ حالات کا بچپنی کے ساتھ انتظار کرتے رہے۔ بے شک جب معاویہ کو یہ معلوم ہوا کہ لوگ حضرت امام حسینؑ کے پاس نکلتے ہیں اور آپ بھی ان کے ساتھ اظہارِ ہمدردی کیا کرتے تو انہیں یہ اندیشہ پیدا ہوا کہ ہمیں آپ مخالفت کے لیے کھڑے نہ ہو جائیں اس بار بار انہوں نے آپ کے نام ایک تہدیدی خط لکھا اس کے جواب میں اب حضرت امام حسینؑ خاموش نہ رہ سکتے تھے آپ نے ایک ایک رات امیر شام کی جو خائف و لرزیاں محاذ کے تعلق تھیں وہ گنواہین اور خصوصیت کے ساتھ خبریں عمومی وغیرہ کے قتل کو اپنے دھڑلے فطرت میں پیش کیا اور میں پر سخت احتجاج فرمایا اس خط کو لکھ کر آپ کے سامنے پیش کیا جائے گا۔

یا نجوین شرط یہ تھی کہ معاویہ امیر حسن و امام حسینؑ یا کسی کو بھی خاندان رسول میں سے کوئی نقصان پہنچانے کی کوشش نہ کر سکے نہ خفیہ طور پر نہ علانیہ اور نہ کو کسی جگہ دھمکایا، ڈرایا اور دہشت میں مبتلا نہ کیا جائے گا۔ اس شرط کی خلاف ورزی کا اظہار بڑی ذمہ داری کا کام ہے خفیہ رشید و انبیا کے لیے ثبوت ہم پہنچانا بہت دشوار ہے۔ بہر حال یہ تو تاریخ کی مسلمہ حقیقت ہے کہ امام حسنؑ زہر سے شہید کئے گئے اور یہ بات بھی سب مورخین لکھ دیتے ہیں کہ یہ زہر یمن سے بھیجا گیا تھا۔ اختلاف بس اتنا ہے کہ یہ زہر کون نے پہنچا دیا کہ معاویہ کے یہ رستے تھے۔ یہ بھی منوم ہوا ہے کہ آپ کی وفات کی خبر یہ شام کے تشریف کشوں کی عداوت سے پہنچی اور اظہارِ کفر کیا گیا ابنِ خلیکان لکھتے ہیں کہ جب امام حسنؑ بیمار ہوئے تو مروان نے معاویہ کو اس کی اطلاع دی۔ انہوں نے لکھا کہ رندانہ کی ان کی بیماری کی کیفیت سے مجھے اطلاع دیتے رہو۔ جب آپ کی وفات ہوئی اور معاویہ کو خبر پہنچی تو قسطنطنیہ کے امیر سے ان کی تکبیر کی عداوت ہوئی اور سب تو امام اہل شام سے تکبیر کا نعرہ بلند کیا جب امیر معاویہ محل میں گئے تو فاختہ بنت قریظہ نے کہا خدا حضور کو خوش رکھے۔ یہ کہنے پر آج تکبیر کی تھی۔ انہوں نے کہا حسنؑ نے انتقال کیا۔ فاختہ نے کہا انوس فاطمہ کو بتا دینا سے اٹھے اور آپ تکبیر کہیں! امیر معاویہ نے کہا میں نے کچھ حسنؑ کی تشنوع یا کسی کی دلازاری کے لیے تکبیر نہیں کہی بلکہ میرے دل کو

وینویں۔ ان کے بعد ان کے اہل بیت کی طرف سے جو لوگ اس کی خدمت میں آئے ان کی طرف سے
 کی اطلاع ہوئی تو ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے
 اور جو وہ ہیں جو یہ وہ ہیں ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے
 کہ یہاں سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے
 آپ نے فرمایا اے تم لوگو! سب زمین سے یہاں سے جاؤ اور لوگوں میں جو یہ وہ ہیں ان کے پاس سے
 کی بدگمانی سے بچتے رہو۔ جب تک کہ معاویہ قید حیات میں ہیں ان کے پاس سے ان کے پاس سے
 پھر تمہیں اپنی راست سے اطلاع دیں گا۔ والسلام

دیکھو کہ میں آپ اس انسان کی رائے کی پہلی کو یہاں سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے
 امام حسن کی صلح کے وقت فرمائی تھی وہی اس وقت امام حسن کی وفات کے بعد کہہ رہے ہیں
 افسوس کہ اب اس وقت سے دس برس کے بعد جب معاویہ کی وفات ہوگی تو آپ کے
 طرز عمل سے ظاہر ہوگی۔ اس کے بعد بھی کیا کہہ سکے گا کہ آپ کا طرز عمل جو آج یہ ہے وہ
 ہے وہ ہنگامی حالات یا کسی وقتی جوش کا نتیجہ ہے جبکہ میں برس سے آپ کی یہ بات یہ ہیں
 اور درمیان میں بھی اسی رائے پر سختی کے ساتھ قائم معلوم ہوتے ہیں اور آپ کے بعد کا طرز عمل
 اُس کے مطابق ہے۔ ہرگز نہیں، صاف ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل اسباب عمل کی رفتار کے
 صحیح اندازہ کا نتیجہ اور حکمت و تدبیر اور انتہائی غور و خوض کا نتیجہ تھا۔ آپ پر ہر لمحہ
 کی وفات کا حوالہ صرف اُس شرط کے انجام کی تکمیل کے لیے دیتے تھے جس میں یہ تھا کہ یہ معاویہ
 کو اپنے بعد دوسرے شخص کے نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اسی شرط کی خلاف ورزی پر معاویہ
 کی ہمیشہ کے لیے موت ہوتی ہے اور اسی کے بعد اصولاً حضرت امام حسینؑ معاویہ کی بندگی
 سے آزاد اور صورت حال میں انقلاب پیدا کرنے کے حقدار تھے۔

یہ چیز کہ خوف و دہشت نہ پیدا کی جائے گی۔ حضرت امام حسینؑ کے ان الفاظ سے
 ظاہر ہے کہ حکومت کی بدگمانی سے ڈرتے رہو۔ معلوم ہوتا ہے جو سوسوں اور خبروں کی بدگمانی
 اور حکومت کی ان خبروں کے مطابق تشدد کی پالیسی کس شدت و قوت کے ساتھ جاری تھی
 اس کا اندازہ امیر معاویہ کے اس خط سے بھی ہوتا ہے جو انھوں نے امام حسینؑ کو لکھا

پہلا باب

یزید کی ولیمہ دی

میر محمدیہ کے یہ بڑے زندگی کا حویل دور کم نہ تھا۔ تیرہ میں انھوں نے مسلمانوں کی نعمت کے ایک من کر پنے تو صحت ہو گئی۔ پچھلے دور دنیا کی جاہ و شہرت اور مال و دوست کے خوب خوب منے لگے تھے جس پر مغرب انھوں نے ایک خاص انداز میں خود بھی کیا۔ بعد فرمایا "خدا کر رحمت ہو حضرت بیکر پر" انھوں نے نہ دنیا کو چاہا اور نہ دنیا نے ان کی طرف رخ کیا اور حضرت عمرؓ کی طرف دنیا آئی مگر وہ دنیا کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور حضرت عثمانؓ انھوں نے دنیا میں سے کچھ حلقہ لیا۔ بعد دنیا نے ان سے کچھ حصہ بھی لیا لیکن ہم تو دنیا میں غلطی ہو گئے دروٹ ہو گئے اس میں رہے۔ (جری ج ۲ ص ۱۱۱)

مگر ساری خوشی خود اس کے منہ پر شہم نہیں ہوتی بلکہ وہ چاہتا ہے کہ اس کی ساری خوشی ان فوائد کی طرح بہرہ مند ہو۔ میر محمدیہ جی اس وقت غنائت انھوں نے سستی شہت اگرچہ بوجہ میں یہ شر کر چکے تھے کہ میں اپنے بعد کسی کو خلیفہ نامزد نہ کروں گا۔ یہ اس امر کے لیے بہت فکر مند تھے کہ اپنے بیٹے یزید کو اپنے بعد اس اقتدار کا مالک بناسکیں جو خود انھیں اپنی زندگی میں حاصل ہے۔ پھر بھی وہ یزید کے افعال و عادات کی وجہ سے اس پر ایمان لے کر رہے تھے۔ ان کے بڑے پس و پیش کرتے تھے اور وہ سمجھتے تھے کہ مسلمانوں کو اس پر تیار کرنا پڑا ہی دشوار گزار مرحلہ ہے۔

دل کی بات زبان پر نہ بھی آئے تب بھی اشارہ علامات سے ظاہر ہو ہی جاتی ہے۔ میر محمدیہ کے مقربین اور مددگاروں کے رہنے والے اس کا اندازہ رکھتے تھے کہ امیر معاویہ کی یہ دلی خواہش ہے مگر خیر بھی اس کے بروئے کار آنے کی صورت نظر نہ آتی تھی۔

[illegible]

شریک ہونا پسند کرتا۔ اس کے لیے مخیرہ کو اپنی بیب خانہ میں یا خزانہ میں رکھ کر ۳۰ ہزار درہم رشوت میں صرف کرنا پڑے۔ اور اس طرح کو فیوں کا ایک وفد مرتب کر کے اپنے بیٹے موسیٰ کی قیادت میں امیر معاویہ کے پاس روانہ کیا۔ وفد جیسا سبق آتے پر ہٹا یا گیا تھا۔ اسی کے مطابق امیر معاویہ سے یزید کی نامزدگی کے لیے درخواست پیش کی۔ امیر معاویہ اس انتہائی حقیقت کو خوب سمجھتے تھے انھوں نے وفد کو مناسب جواب دے کر غلطی میں موسیٰ بن مغیرہ سے پوچھا کہ سچ بتاؤ کسے پر تمہارے باپ ان لوگوں کے دین ۱۰ ایمان کو خرید کر لیا ہوگی نے کہا میں ہزار درہم کو ایک خطہ ہوتا رہے کاملین شیر خیزی

امیر معاویہ کو اس معاملہ میں مسلمانوں کی رائے عامہ کے متعلق اب بھی اطمینان نہ تھا۔ انھیں جمہور کی نفرت و بیزاری کا خوف و اٹنا یہ تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ مخیرہ کے اس وفد کو رائے عامہ کو ترجیح نہیں سمجھا جاسکتا۔ اب انھوں نے زید بن ابیہ کو جسے وہ سیاسی طور پر اپنا جانی بنا کر لے کر اس بارے میں شورہ لیتے کے لیے پیشہ کیا۔ زید کو معاویہ کی اس خواہش کا اندازہ بہت غصہ سے ہو گیا۔ اب اس نے اسے اس خواہش کا اظہار بھی ہو گیا اور یہ ظاہر ہوا کہ اب ایک وفادار گورنر کا کیا فرض ہونا چاہیے خصوصاً جبکہ معاملہ اس کے لیے بیب خانہ کا ہے۔ نزاکت اور اس کے تمام پہلو زید کو لہرہ بر اندام بنارہے تھے چنانچہ اس نے اپنے خاتمہ محرم کا عجب بن کعب بنیوری کو بلا کر کہا کہ "حضرت خلیفہ المسلمین نے اپنے خط لکھ کر کہا ہے کہ انھوں نے یزید کی بیعت لینے کا ارادہ کیا ہے مگر انھیں لوگوں کی نفرت و بیزاری کا خوف ہے اور یہ بات یہاں کہ کسی طرح جمہور میں تعلق کے جاسکیں اور اس بارے میں مجھ سے مشورہ کیا ہے۔" سہامی دوسرے ریک کا احساس بہت اہم ہے۔ اور یزید ایک آوارہ اور طبعی انسان شخص ہے اور شکار پر دلدادہ ہے۔ مخیرہ کی طرف سے سرکار کے پاس جا کر یزید کے خیال و حالات کا تذکرہ کر دیا کہ وہ کہہ کہ خدا سوچ سمجھ کر اس کام کو کیجئے۔ مکتوبات دن کی تاخیر کر دینا اس سے بہتر ہے کہ جو بازی سے وہ مایوس ہو جائے جس کا نتیجہ ناکامی کی صورت میں ظاہر ہو۔ (طبری ج ۶ ص ۱۲۶)

عہد زید بن ابیہ کی اس صاف اور سبب و ضرورت کے رائے کی وجہ سے جو یزید کے متعلق

امیر معاویہ کے تو قحاحات کے خلاف تھی امیر معاویہ کو گوندہ مایوسی ہوئی وہ کہیں نہ منسوب
سمجھا کہ وہ اپنی سیکر کو ایک زیادہ سازگار موقع تک کے لیے مکتوی ازب تہا ہی نہیں بلکہ عرب
نے غالباً زیادہ کی صاف گوئی کا حوالہ دیتے ہوئے یزید کو حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی و اولاد کو چھوڑ
تاکہ کوئی شتمیں برے چال چلن کی وجہ سے اس کی وئی عہدی الی مخالفت نہ کرے ۔

اسے ابن مخاضی اور ابن النباری نے اپنی تاریخوں میں لکھا ہے کہ امیر معاویہ نے یزید کو شہر
پیش سے روکا اور غصیہ طور پر کہا کہ کم از کم وہ دن کو ایسا نہ کرے تاکہ لوگوں کی نظر میں بالکل حقیر
نہ ہو جائے (روض الجنان مولانا اشرف علی مظہر مدظلہ العالی)۔

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کینہ یزید کے دل میں زیادہ کی طرف سے پیدا ہو گیا بلکہ شاید یہی
کی رقابت کی وجہ سے اس کا خیال یہ ہوا کہ زیادہ سے یہ مخالفت اپنے بیٹے عبید اللہ کے اشارہ
سے کی ہے اس لیے وہ عبید اللہ بن زیاد سے بھی بدظن تھا اگرچہ یہی قتل حسین کی امر کا
درپیش ہونا اسے عبید اللہ کے دل پر بوجھ نہ کرتا ۔

ادھر مغیرہ کا انتقال ہو گیا اور ادھر بصرہ میں زیاد کی وفات ہوئی اور اب شاید اس
اندیشہ میں کہ رستہ اعلیٰ و فارغ والے خاص خاص تیر خواہ بھی کہیں رہی ملک عدم نہ ہو چکا
تو اس بڑی عمر کا سر انجام پانا مشکل ہو جائے گا۔ اب امیر معاویہ نے پوری قوت اور جوش کے
ساتھ اپنی تجویز کو سپردا شرف کر دیا۔ کوئی شک نہیں کہ مغیرہ بڑی حد تک کوفہ کی زمین کو
ہموار بنانے کا کام کر چکے تھے اور کم از کم ہوانہو ابان بنی امیہ کو انہوں نے اسکے لیے تیار کر دیا
تھا۔ بصرہ میں بہر حال عبید اللہ بن زیاد کو سیکر کی جگہ ایسا نہ تھی۔ چاہے اس کی
ذاتی رائے اس بارے میں کچھ بھی ہو۔ وہاں کی مخالفت اس کے باب سے اور خود اس سے
اس درجہ مرعوب و خائف تھی کہ وہاں کسی مخالفت کا امکان نہ تھا اور شام کو اپنا ملک ہی
تھا مگر اسے وہاں کم از کم تو مخالفت موجود تھی۔ اب سعید بن عثمان اور وہ سعید بن عثمان
بن خالد بن ولید ان دونوں کا وجود میں دیکھ کے بہت باعث تعجب و تعجب تھا۔ سعید
کو مقتول خلیفہ حضرت عثمان کی یاد گار تھی جن کے درون ملک و انور قتل سے متاثر بنا کر اور

اُس کے ساتھ سرداروں، بیداروں کے میرٹھ میں، اپنی سیاحت کے قصہ و منہ لیا تھا اور اہل شام کو حضرت علیؑ کے عہد میں صوفیہ کیا تھا۔ آج اگر ذرا بھی اہل شام کو اشارہ مل جاتا کہ سعید بن عثمان خلافت کے تائب ہیں تو سب کی ہڈیاں اُن کے ساتھ ہوجائیں اور امیر شام کیسے رد جاتے۔ عبدالرحمن دو فاتح شام خالد بن ولید کے حشم و چرانے تھے۔ منہ و صدمہ کہ سب سے پہلے بنی خالد بجاویت فاتح کے ہر دل پر قبضہ کئے ہوئے تھے۔ اُن کے بیٹے عبدالرحمن کے ہوتے ہوئے بھی اٹھ کہ بن شام دوسرے کی جانب متوجہ ہوتے۔ امیر شام ان دونوں کی موجودگی میں گر پئے بیٹے کو خود مزد کرتے تو شام کے جاہل مسلمان بھی سب یہ کہنے لگتے کہ دیکھئے اپنے بیٹے کی خاطر ایسے قابل اور لائق آدمیوں کو نظر انداز کر دیا۔

میرٹھ دیکھ دیکھ لوگوں کی مخالفت یا موافقت پر غور کر ہی نہیں سکتے تھے جب تک کہ شام میں اُن کے لیے رہتہ بیکر صحت نہ ہو جاتا، اس لیے عبدالرحمن بن خالد بن ولید اور سعید بن عثمان کا سوال اُن کے لیے وقت کا سب سے بڑا سوال بن گیا۔ علیؑ ان دونوں کا دیو و معاویہ کے لیے باعث تشویش و فکر تھا مگر عبدالرحمن کو انھوں نے یوں ختم کرایا کہ ایک دفعہ وہ بیمار پئے معاویہ نے ابن اشمال عیسیٰ بن ابیسیبؓ کے زیر علاج سعید عبدالرحمن تھے وہاں ہر ہوا دیا۔ اس طرح عبدالرحمن کے دعاوی خلافت ہمیشہ کے واسطے خاک میں دفن ہو گئے۔ علیؑ اس خدمت کے صلے میں علاقہ دمشق کا خراج تمام میں بخشا جاتا ہے (کامل ابن اثیر ۲ و ۲۲۹)

سعید بن عثمان بڑے عقلمند تھے، انھوں نے معاملہ کر لیا۔ میرٹھ کی اطاعت کے قبول کرنے پر خراسان کے گورنر بن دینار نے تفصیل کے لیے علیؑ کو دیکھو کتاب الامامہ والیامامہ ابن قتیبہ دینوری جلد ۱ صفحہ ۱۳۰ اس میں لکھا ہے کہ حضرت عثمان کے بیٹے سعید جو قریش پر بڑے ہی چلتا پڑھ اور زبان کفر کی تھے معاویہ کے پاس آئے اور کہا اسے امیر مومنین اپنے کس بنار پر بیٹھ سکے بیعت لی اور جھکو تپوڑ دیا۔ قسم ہے خدا کی آپ جانتے ہیں کہ میرٹھ باپ اس کے باپ بہتر ہیں امیر مومنین کی ماں اس کی ماں سے اچھی ہیں اور میں خود اس سے بہتر ہوں اور آپ کو جو کچھ ملے یہ میرٹھ ہی باپ کا صدقہ ہے۔ یہ سنکر امیر معاویہ نے اپنے اور کہا کہ اے بیٹے

امیر معاویہ سے خود بات چیت کرنے کو روانہ ہو گئے۔ وہاں پہنچ کر امیر معاویہ سے اس انداز سے چلتے تھے جس طرح دو برابر کے ہم پلہ غزیر شمشاد درختے ہیں۔ امیر معاویہ سے غصہ سے بھری ہوئی تیز و تند تقریریں کیں اور کہا یہ آپ کیا کر رہے ہیں۔ چھوڑوں گا امیر اور سردار بناتے ہیں۔ اس ارادہ سے باز آئے یاد رکھیے کہ آپ کی قوم میں ایسے اور بھی موجود ہیں، ایسے لوگ جو آپ کے مشوروں میں اور آپ کے کاموں میں آپ کے وزیر مددگار ہیں۔ امیر معاویہ نے کہا مروان خفانہ ہو، تم بیشک امیر المؤمنین کی نظیر ہو اور ہر مشکل میں اُس کے پشت پناہ، درمدگار رہو۔ اس لیے نزدیک سے بعد تم کو ہی نزدیک کا ولی عہد ہم نے قرار دیا ہے۔ یہ تمنا وہ ریاسی منتر نہیں ہے مروان کے غصہ کو ختم کر دیا اور مروان بخیاں خود مطمئن ہو کر مدینہ واپس ہوئے۔ مدینہ میں مروان نے ایک خط لکھ کر کیا اور اس میں یزید کی تخت نشینی کے متعلق ذکر کیا اور کہا امیر معاویہ نے اپنے لیے یزید کی بیعت کا اسی طرح حکم دیا ہے جس طرح حضرت ابوبکر نے حضرت عمرؓ سے بیعت لی تھی۔ یہ سننا تھا کہ عبدالرحمن بن ابی بکر بگڑ گئے اور کہا ابوبکر نے اپنے بیٹے کی بیعت نہیں لی یہ تو سری قیصر کا طریقہ ہے۔ ہم ہرگز اس شرابی وزانی کی بیعت نہ کریں گے۔ عبدالرحمن کے خیالات کی تائید حضرت امام حسینؑ، عبداللہ بن زبیر اور عبداللہ بن عمرؓ نے کی۔ جو واقعہ پیش آیا اُس کی اطلاع مروان نے معاویہ کو کر دی معاویہ نے کچھ دن مائل کیا۔ پھر یزید کو لے کر حج کے بہانے سے روانہ ہوئے۔ غصے اور پردہ اُن کا نشانہ یہی تھا کہ ان متبرک شہروں میں جن سربراہان و مسلمانوں نے ابھی تک اُن کی کوششوں کا مقابلہ کیا تھا اُن کو ہموار کر لیا جائے۔ اُن کا مشن قطعاً ناکامیاب بھی نہ ہوا۔ اس لیے کہ بہت سے لوگوں کو یزید کی نشینی تسلیم کرنے کے لیے خوشامد اور دھمکی سے تیار کر لیا گیا لیکن اب بھی چار ایسے نفوس رہ گئے تھے جو کسی صورت سے تیار نہ کئے جاسکے۔ امیر معاویہ کو خوب احساس تھا کہ ان لوگوں کو دنیا سے اسلام میں کیا اہمیت حاصل ہے۔ یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ مسلمانوں کے ہر فرقہ کے نقطہ نظر سے جن جن افراد کو اسلامی معاملات سے دلچسپی کا ورثہ پہنچا تھا وہ سب ہی یزید سے اختلاف رکھنے میں متفق تھے ملاحظہ فرمائیے۔

ابن ابی بکر

عبدالرحمن

عائشہ	ذات البیضاء
عبداللہ	ابن عمر
حسین	ابن علی
عبداللہ	ابن عباس
عبداللہ	ابن زبیر

ان ناموں ہی سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ مسلمانوں میں جو فرقہ بندی آج قائم ہے اس کا کوئی اثر
یزید کی ولی عہدی کے جو زبیر نہیں پڑتا۔ اصولاً یزید کی ولی عہدی سے اختلاف میں تاہم وہ خود
محقق تھے جو کسی فرقہ کے نقطہ نظر سے بھی مذہبی گمراہی کر سکتے تھے۔ اب یہ اپنا اپنا ثبات قدم
اور ہتھیار ہے کہ کوئی تمام مشکلات کے باوجود اس خروقت تک اپنی اس بات پر قائم رہتا اور
کوئی یہ حالات سے مجبور ہو جائے لیکن اصول اور آئین کے اعتبار سے ان سب حضرات کا متفق
ہونا خود ایک بڑی فکری حقیقت ہے۔

امیر شام نے ان لوگوں کو خوف دلا کر بھی دبا دیا اور ملک دلا کر بھی مال کرنا چاہا اپنے بچے
سے پہلے عہدہ "جب" مدینہ کے قریب پہنچے تو حسین بن علی سے ملاقات ہوئی حسین کو
دیکھ کر امیر معاویہ نے کہا نہ تھا وسیع خوشی ہو اور نہ مبارکی۔ تم ایک قربانی کا وسیع ہو جس کا
خون جوش کھارہا ہے۔ خدا کی قسم یہ خون نہ دگرایا جائے گا۔ امام حسین نے فرمایا چپ رہو
ہم ایسے ظالم کے اہل نہیں ہیں معاویہ نے کہا اس سے بھی بدتر کلام کے متحمل ہو۔ پھر اس کے
بعد ہاتھ بڑھ کر اس سے کہا کہ تو ایک پیچھے ہوئے منکر سوسمار زکوہ کے مانند ہو
جو سر کو اپنے سوراخ میں ڈال کر دم ہلاتا ہے۔ قسم ہے خدا کی عنقریب اس کی دم پکڑ لی جائے گی
و در کرو اس کو اور پھر ان کے نچر پر تپاک مارا اور ہٹا دیا۔ پھر اس کے بعد عبدالرحمن
بن ابی بکر سے۔ ان کو کہا کہ یہ بڑھاپا بھی سٹھیا گیا ہے اور اس کی عقل جاتی رہی ہے پھر
حکم دیا کہ ان کی سواری کے نچر پر بھی تازیانہ مارو اور ہٹا دو۔ پھر عبداللہ بن عمر سے بھی
ایسا ہی سلوک کیا گیا و کامل بن اشیر جلد ۲ صفحہ ۲۵۷

میں نزدیک کیے، کوئی جگہ بھی نہیں ملتی۔ دوسرا نظریہ یہ ہے کہ غلامانیت کے لیے جمہوری اصول پر انتخاب ہونا چاہیے۔ مگر نزدیک کے لیے یہ صورت نہ ملتی۔ یہاں تو شاہان خود مختار کی طرح وراثت کے اصول پر عمل ہو رہا تھا۔ اور باپ اپنے بیٹے کو صرف بیٹا ہونے کی بنا پر مسلمانوں کے سر پر مسلط کر رہا تھا۔ اس کو جمہوریت کے اصول سے کیا علاقہ ہو سکتا ہے۔ تیسرا اصول یہ ہے کہ خلیفہ وہ ہو سکتا ہے جو تمام مسلمانوں کو راجہ اور پادشاہ کی مانند تسلط و نفوذ کرے۔ کھلی ہوئی بات ہے کہ اس صورت میں بھی وسیع مدی کا کوئی اصول پیدا نہیں ہوتا۔

یہ اس صورت میں ہے کہ جب ہم اس کے راجہ حضرت امام حسن کی مصلح اور اس کے شرعی حکم کو تسلیم کرتے ہیں تو پھر تو اس وسیع مدی میں جو اڑکا کوئی شائبہ باقی ہی نہیں رہتا۔ حضرت امام حسن کے سادہ شرائط نامہ میں یہ بات سب سے پہلی آتی ہے کہ امیر معاویہ کو اپنے بعد کسی شخص کی نامزد کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اس کے بجائے کیا ہوگا؟ اس میں تو اسسا اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ شرط ہونی چاہی کہ اس کے بعد غلامانیت کی طرف رجوع ہوگی اور بعض کہتے ہیں کہ یہ شرط ہونی چاہی کہ اس کے بعد عام انتخاب ہوگا اور مسلمان مل کر جس کو منتخب کر لیں گے وہ خلیفہ قرار پائے گا۔ اس اختلاف سے بہت حال یہ امر تو متفقہ ہے کہ چاہے جو کچھ بعد میں ہو مگر امیر معاویہ کا اپنے بیٹے کو خود نامزد کرنا وہی طرح درست نہیں ہو سکتا۔

یہ اس صورت میں ہے کہ جب یہ امر اپنے کردار کے لحاظ سے اچھا ہی آدمی ہوتا ہے یا جیسے نزدیک کے اخلاق و عادات وہ۔ تو جو کسی شائستہ انسان اور ایک آدمی کے لیے بھی نائق شان نہیں ہیں جیسے جائیداد کے لیے۔ یہاں ایک مذہبی عہدہ سمجھا جاتا ہے۔ ڈاکٹر رحیم مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ اسلام کے شروع سے تمام دین اور دنیا دونوں کا مقصد اکٹھا جاتا رہا تھا۔ مذہب کی ریاست کا یہ اعتبار غلامانہ اصول پر مبنی تھا یا نہیں۔ یہ ایک مختلف فیہ بات ہے جس کے متعلق میں اپنی رائے کا اظہار نہیں کر سکتا لیکن یہ اصول عام طور پر تسلیم کر لیا گیا تھا اور اس لیے یہ ضروری سمجھا جاتا تھا کہ خلیفہ مسلمانوں میں سے کسی قابلیت کے ذریعہ اور دینی صفات بھی جیسے ائمہ موجود ہوں۔ ان میں سے سب سے زیادہ قابل اور زیادہ ایمان والا کسی طرح بھی حق خلافت نہیں تھا۔ اسی لیے

جتنے بھی انسان تھے سب ہی اس اقدام کو نازیبا سمجھ رہے تھے اور اسے ایک ممکنہ قدم کی حیثیت سے دیکھتے تھے۔

علامہ یہاں صرف حسن بصری کا قول درن کیا جاتا ہے جو تاریخ کامل ابن اثیر ج ۲ ص ۱۷۱ اور ابوالفداء ج ۱ ص ۱۹۲ میں درن ہے۔ وہ کہتے تھے کہ معاویہ میں چار مصلحتیں ایسی تھیں کہ اگر ایک بھی ہو تو وہی ہلاکت کے لیے کافی ہے۔ اول انھوں نے بزرگ شیعہ خلافت کو محال کیا دراصل ایک اس وقت اصحاب رسول جو ان سے افضل تھے باقی تھے۔ دوم سرسار اپنے بعد اپنے بیٹے کو جو شرابخوار نشہ باز تھا اور خلافت شریعت محمدی رشیم پنتا اور ظہور بجایا کرتا تھا مسلمانوں کا خلیفہ بنایا تیسرے زیاد کو اپنا بیٹا ابوسفیان کا بیٹا قرار دیا حالانکہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ بیٹا اسی کا ہو سکتا ہے جو باپلی شو بہر ہو اور زنا کا رکے لیے پتھر ہیں۔ چوتھے تھے اور اصحاب ہجر کا قتل کرنا۔ دوم قول ان اس میں تین مصلحتیں تھیں کہ مسلمانوں کی تباہی کے ذمہ دار دو شخص ہیں۔ ایک تو عمر بن العاص جس نے معاویہ کو قرآن تیروں پر بلند کرنے کی رائے دی تھی چنانچہ وہ بلندی کے لئے اور دوسرے غیر تھیں کہ معاویہ کو نیرید کی محبت۔ تیسرے کا مشورہ دینا۔ اگر مغیرہ کی یہ رائے نہ ہوتی تو قیامت تک انھوں کا مشورہ کا اصول قائم رہتا۔ معاویہ کے بعد جو تخت نشین ہو سکتا وہ کسی سے زیادہ ان سے اپنے بیٹوں کی بیعت کرتے رہے۔ ڈاکٹر وحید مزہب نے مزید بڑی آواز کو بلند کیا ہے۔ آپ مزید کی مشق اسلامی اور مذہبی تعلیمات سے کھلی ہوئی ہے۔ انسان اس سے باپ کو خوب معلوم تھی۔ یہی طرح جس طرح ان کے درباریوں کو معلوم تھی۔ اسی سبب جب امیر معاویہ نے اس کو اپنی جائز نشینی کے لیے نامزد کرنے کا خیال کیا تو جنت سے ان کے خاندان سے براہ ریل ہوں سے ان سے رہتے بزرگ نے ان کو شمشیر کی نین معاویہ اپنی ضد پر برقرار ہے انھوں نے ایک بڑا رخص کو بیعت سے روک دیا۔ اور خلیفہ کے تسلیم کرانے پر سب ان کو مجبور کرنے اور اس طرح پر زور کی سب سے بڑی غلطی کے مرتکب ہوئے اور تمام سچے مسلمانوں کی نفرت دشمنی کے مستوجب ہوئے۔ باوجود وہ کریم چنانچہ باوجود احتجاجات و اعتراضات کے اور باوجود اس صلیب کی شہ طویل سے نمودار کیا۔ اہمیت کے جو سون ہزار معاویہ کے درمیان سے پار تھا جس کی آمد مسلمانوں پر ہوا۔ علامہ سید امجد علی نے مزید فرمایا ہے کہ یہاں تک کہ

خوفت کو موادیہ کے بور علی کے خاندان کی طرف مود کرنا چاہتے تھے نیز یہ کہ انہوں نے رہا
اپنی ولی عمر مقرر کیا۔ اس طرح اور باپ کی اپنے بیٹے کے ساتھ اندھی محبت نے وصیت ہمدانیہ
کو بہت بڑا دھچکا پہونچایا اور ایک ایسا لگاؤ ڈالا جو کبھی اچھا نہیں ہوا۔
مسلمانوں کے اس رائے عامہ کی نہ زندگی وہ چند اشخاص کر رہے تھے جن کے نام تاریخ میں
درج نظر آ رہے ہیں۔

امیر معاویہ پر یہ امر چھپا ہوا نہیں تھا کہ اس جماعت میں سب زیادہ نمایاں ہی حسین
کی ہے اور اس بنا پر انہوں نے مدینہ میں آکر سب پہلے کام جو کیا وہ یہ کہ حسین بن علی کو
بنوا کر کہا کہ اس معاملہ میں تمام لوگ ہموار ہو چکے ہیں سو اے پانچ آدمیوں کے قریش میں سے
جن کی سرکردگی تم کر رہے ہو۔ حضرت نے تعجباً نہ انداز سے کہا "میں ان کی سرکردگی کرتا ہوں؟ انہوں
نے کہا "بے شک آپ ہی ان کے سرغنہ ہیں" یسین کر حضرت نے فرمایا تو اگر کی تدبیر یہ ہے کہ آپ
دوسرے لوگوں کو بلو کر ان سے بیعت کا مطالبہ کیجیے۔ اگر ان سب سے بیعت کر لی تو تنہا مجھ سے آپ کو
کسی اندیشہ کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ دفع الوقتی کا میاب ہوئی اند نتیجہ میں امیر معاویہ کی یہ کوشش
بے سود ثابت ہوئی۔ آخر غلہ حجاز کی قسمت کا فیصلہ اپنی آئندہ نسلوں پر چھوڑ کر معاویہ شام
واپس آئے چونکہ وہ حیلہ و تدبیر سے حصول قوت کے قابل تھے اس لیے انہوں نے اس بات پر غور
بھی نہ کیا کہ حسین کا نیرید کی بیعت نہ کرنا ایک ایسے اہم تاریخی واقعہ کی شکل میں تبدیل ہو جائے گا
جو اولاد ابوسفیان کا ہمیشہ کے لیے خاتمہ کر دے گا۔ اگرچہ امیر معاویہ کی حیات میں کسی ایک
بھی ان اشخاص میں سے بیعت کی ہامی نہیں بھری مگر حسین میں اور دوسرے بیعت نہ کرنے والوں
میں ایک بنیادی فرق موجود تھا وہ جسے ڈاکٹر وحید مرزا صاحب ٹریڈی آف کر بلا میں اس طرح
لکھتے ہیں کہ "امیر معاویہ نے اپنے ولیعهد کی فرمانبرداری کا مطالبہ اپنے قلمرو کے تمام خاص خاص
اشخاص سے جاری کر دیا اور ان سبے بخوشی یا دوسری طرح اپنے بادشاہ کی بدتر خواہش کے سامنے
سر جھکا دیے۔ سو اے تین آدمیوں کے حسین، ابن زبیر، ابن عباس لیکن جبکہ موخر الذکر دونوں
آدمیوں کے متعلق یہ معلوم ہو رہا تھا کہ وہ معاویہ کا کم و بیش شخصی اغراض کی بنا پر مطالبہ کرتے ہیں
عنه سید امتیاز حسین صاحب ترمذی ایڈوکیٹ۔

حسین کا انتقالی پیام معاویہ کی بدعت کے خلاف دینے ہی نہیں کرنا تھا۔ بلکہ
 با اہل کائنات زبیر اور ابن عباس تجاویز میں خود مختار حکمران بننے کی توجہ پر اصرار
 تھے اور ان توقع میں کہ معاویہ کی وفات کے بعد وہ خلیفہ بن جائیں۔ ان غور و فکر کے دوران
 میں تحت سلطنت کے مسئلہ کی پیش بندی اصرار سے ملین حسین کا معاملہ اس سے مختلف
 تھا وہ اس وقت خاندان رسول کے بزرگ مرتبہ سردار اور تسلیم شدہ سچے مذہب کے پیغام
 تھے۔ رسول کے مقدس مشن کی حفاظت اور عزت کا لحاظ رکھنا ان کے لئے سداقتاً تھا اور ان
 کا نواسا؟ وہ اپنی ذمہ داریوں سے بخوبی واقف تھے اور اس لئے انہوں نے ایسا کوئی
 اپنے فرض سے جی نہیں پرایا۔ انہوں نے سماعت سماعت نزدیک جانشینی کی تجویز پر منظور
 دینے سے انکار کر دیا، بغیر یہ سوچنے ہوئے کہ اس انکار کے نتائج خود ان کے لئے کیا ہوں گے؟
 یہ سلطنت کے اقتدار کو بڑی سخت ٹھوکر تھی جسے امیر معاویہ کی قوت مباحثہ دانی سمجھتی تھی مگر
 اسے حسین بن علی کا ایک بڑا تدبیر سمجھنا چاہیے کہ آپ نے اپنے عمل کو سبلی و درنگ نہ کر
 رکھا یعنی صرف بیعت نہ کرنا اور سکوت اختیار کرنا۔ آپ جانتے تھے کہ فریق مخالف ایک
 وقت میں اس سکوت کو توڑنے کے لئے تشدد سے کام لے گا جس کے لئے آپ تیار تھے
 مگر آپ یہ نہ چاہتے تھے کہ آپ کی طرف کسی جارحانہ اقدام یا بغاوت و شورش کا الزام
 عائد کیا جائے۔ دوسری طرف عہد معاویہ خود چونکہ ایک تجربہ کار اور مدبر سیاست دان
 تھے، اس لیے انہوں نے نہایت احتیاط کے ساتھ معاملہ میں ہاتھ ڈالا تھا اور حسین کو مجبور
 کرنے میں دو چار دفعہ ناکہ میاب ہونے کے بعد انہوں نے بہتر ہی سمجھا کہ حسین کو ان کی رائے
 کے خلاف مجبور نہ کیا جائے حسین کے نسب، کردار اور تربیت سے واقفیت کی وجہ
 سے معاویہ بخوبی جانتے تھے کہ ان کے لئے جان و مال ایک فاسق و فاجر کی بیعت
 سے آسان ہو گا اور ایسی صیرت میں ان کو قتل کر کے اسی منزل پر تمام ہیکڑ کر کے گائب
 ہو جائے گی معاویہ یہ بھی جانتے تھے کہ اگر حسین سے مداخلت نہ کی جائے تو دینی
 طور پر ان سے کوئی ڈر نہیں ہے۔ اس لیے کہ ان کی نہ ہی تربیت کردار اور نہ ہی شہرت

جو ان کو خرید کی بیعت کرنے سے مانع نہ ہو لیکن وہی ان کو حکومت کے حقوق سازش و اجاد
کرنے سے بھی مانع رہے گی اور اس طرح اسے ذاتی مفاد کے لیے وہ سکمانوں کے درمیان
خانہ جنگی کو مروج نہ سمجھیں گے جیسا کہ ان کے باب حضرت علیؑ نے مات المردنیہ میں اعزاز
کو نظر حقارت سے دیکھا اور اپنے ذاتی حق کے سبب ہونے پر بھی عدل جنگ نہیں کیا بلکہ
یہ حقیقت ہے کہ محمد علی حسن اور حسینؑ کی ذاتی اغراض کی بنا پر ابھی تشریف نہیں لے
پھر بھی امیر معاویہؓ کے بیرون سے فغانی نہ گئے اور جسے یہ تقبل سے بدامینہ عمل میں
حسینؑ چاہتے تھے کہ میں خاموش رہوں اور صرف تشدد سے کام لے دوں یہ وہی وہی ہے
مطلب یہ تھا کہ ہم اپنی طرف سے غمی طور پر اقتدار کی چیں نہ کریں اور حسینؑ جو اس کے کوئی
ایسا اقدام کر سکیں جو نجات کی ذمہ داری ان پر عائد کر دے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ عربی جنگ شریعت میں سے ہوئی مگر یہ اس وقت تک جاری رہا
نفیاتی شکاش تھی جو نہ معلوم کب تک جاری رہتی اگر امیر معاویہؓ کا نشانہ مرقع نہ ہوتا
اور نو عمر ناجو بہ دارا غرور سلطنت سے بدست یزید تفتت سلطنت نہ ہوتا۔

—————
چند چہ

ۛ (دوسرا باب) ۛ

معاویہ کی وفات اور یزید کی تخت نشینی

حسین بیعت کا مطالبہ اور آپ کا قطعی انکار

دنیا عام سبب ہے موت اور بیماری کے یہ بھی ظاہری سبب ہوتے ہیں۔
 عین درخت کے نہ ہو کر معاویہ شام جا رہے تھے کہ راستے میں اُنھوں نے ایک
 لغوی سے ملنے لگا کہ جانتے ہو یا نہیں کہ یہاں حکمرانیت کے اُنھیں غلام دیا۔ شام تک اُن کے ہوش
 حواس بجا نہ رہے۔

اس وقت اُن کی عمر ۷۰ سال کی تھی۔ دمشق پہنچنے کے بعد اسی مرض کا سلسلہ قائم
 رہا جس نے اُن کے لیے مطلق الموت ثابت ہوا۔

اُنھیں اپنی بیماری کے عالم میں اور خصوصاً اُس وقت جبکہ موت سے مایوسی ہو گئی
 تھی شہر کے لوگوں کا کہنا تھا کہ اُنھوں نے یزید کی غلامت قبول کرانے میں کتنی سخت مشقت صرف
 کی ہے۔ کس قدر اپنے رشتہ داروں اور پیروں کی قربانی کی ہے اور سب سے بڑی
 قربانی شہید کیا گئی ہے۔ یہ سب باتیں اُن کی بالشت ہوتی تھیں جس کا انظار اُنھوں نے
 جبراً بردہ تھا۔ اُن سے کیا ہو سکتا تھا کہ وہ اس پر یزید کی کٹاکٹ اور اُنھیں اُنھیں اُنھیں
 جو اُنھوں نے معاویہ کے خلاف بغاوت کی تھی انھیں صرف کی جو وہ جانتے ہیں کہ ایک روز
 یہ معاویہ کے لشکر کے ہاتھ میں آئے گا۔ یہ سب باتیں اُن کے سامنے تھیں کہ کیا سب سے بڑی
 قربانی شہید کیا گئی ہے۔ یہ سب باتیں اُن کی بالشت ہوتی تھیں جس کا انظار اُنھوں نے
 جبراً بردہ تھا۔ اُن سے کیا ہو سکتا تھا کہ وہ اس پر یزید کی کٹاکٹ اور اُنھیں اُنھیں اُنھیں
 جو اُنھوں نے معاویہ کے خلاف بغاوت کی تھی انھیں صرف کی جو وہ جانتے ہیں کہ ایک روز
 یہ معاویہ کے لشکر کے ہاتھ میں آئے گا۔ یہ سب باتیں اُن کے سامنے تھیں کہ کیا سب سے بڑی

کوٹھارہ میں رہا تھا۔ اس کا تعلق مکرانہ صوبہ سے تھا۔

عمرہ بن قیس نے اس کی شہادت کرنے سے منع کیا۔ اس نے کہا کہ میں معاویہ سے پوری
عذر پر قریب رہا ہوں کہ یہ میری محبت سے ہے۔ کوہدیت کے رہنوں سے ان کا بیادیا ہے اور اسی
فرہ محبت نے مسلمانوں کو ان کے بعد سب ذوق و جہد کے ہاتھوں میں بتایا کہ یہ اس نے ان
کو تباہ و برباد کر دیا (حاشیہ ص ۱۰۸) مکرانہ ص ۱۰۸

پھر یہ نظری بات ہے کہ جب کسی نے ایک مقصد کے لیے ایثار کیا ہو اور وہ کام کی ہو
اتنی ہی اسے اپنے اس مقصد کی کامیابی کا فائدہ زیادہ ہوتا ہے اور اس میں کسی نفع کے واقع
ہونے کا تعلق ہوتا ہے۔ میر معاویہ نے یہ فائدہ کے لیے کیا کچھ کیا اور اس میں ان کے نزدیک نفع کیا پائی
رہ گیا تھا۔ اس کا تذکرہ انھوں نے خود یہ فائدہ کیا اپنے مرض الموت کی ابتداء میں جب انھوں
نے اسے بڑا کر کہا۔ بیٹا میں نے تجھ کو کھانا اور مقام کی زینتوں سے بچا دیا اور تیرے لیے
تمام سامان مکمل کر دیا اور تمام دشمنوں کے سر تیرے لیے ختم کر دیے اور تمام قوم عرب
کی گردن کو تیرے لیے جھکا دیا اور سب کو تیرے اوپر مجتمع کر دیا ہے مگر مجھے اس مخالفت کے مسئلہ
میں جو تم پر ہے میں نے شک نہیں ہو چکا ہے بس قریش کے پاس آدمیوں سے کھانا ہی حسین بن علی
اور عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن زبیر و عبدالرحمن بن ابی بکر (طبری ج ۱ ص ۱۰۸)
آپ خود اندازہ کر سکتے ہیں کہ ان کی سچائی کی سچیوں کے رہ جانے کا میر معاویہ کو
کتنا خیال اور صدمہ ہو گا اور یہ صدمہ اتنا اتنا بڑھتا جاتا تھا جتنا ان کی موت کا
وقت زیادہ قریب آتا جاتا تھا۔

افسوس ہے کہ وہ یہ میر جس کے لیے انھوں نے یہ سب کچھ کیا تھا اپنے بوڑھے باپ کے آخر
وقت پاس موجود بھی نہ تھا اور ذشت کے باہر مقام "حورین" پر رنگ رلیوں میں مصروف تھا
میر معاویہ نے اپنی حالت دیگرگوں پا کر اس کے پاس بلانے کے لیے آدمی بھیجا مگر اس کے آنے
میں تاخیر ہوئی تو انھوں نے اپنے پولیس فزضیاک بن قیس فہری اور اپنے پہرہ داروں
کے سرور سلم بن عقیقہ کو بلا کر کہا کہ جب یہ میری وصیت اس تک پہنچا دینا اور
اسے بتلانا کہ میں حکم اس کے لیے یہ جو کہ وہ بل جواز کے ساتھ ممانعت سے کام لے جو لوگ

وہاں سے دارالسلطنت میں آئے۔ ان کا ارادہ تھا کہ وہاں سے ان کی زندگی بزرگ کیا جائے۔ وہاں سے وہ بھی وقتاً فوقتاً خبر گیری کی جاتی تھی۔ ان کی زندگی اور ان کا چشم و گوش بنائے رکھے اور انہیں تمام سے محروم کر دیا۔ ان کے پاس تاکہ ان میں دوسرے مقامات کے اخلاق و اوصاف سرسبز نہ رہیں۔ ان کے بعد یہ بتلا دیا کہ مجھ اُس کے خلاف حد پانچ سو دویں سے فوق جو ایک حسین بن علی بن زید بن عبد اللہ بن عمر قیس کے عبد الرحمن بن ابی بکر اور چوتھے عبد اللہ بن زید بن عبد اللہ بن اس و نصیب سے صاف نفی ہر ہے کہ امیر معاویہ اپنے زمانہ پر بھی اپنے دامن میں تمام امور و زیر دیکھتے ہوئے تھے۔ ان کو نہ اپنی بیاری کا کوئی خیال تھا نہ اپنی حلیف کا کوئی تصور نہ دنیا انجام کے متعلق کوئی فکر۔ انہیں اس وقت بھی خیال تھا کہ امور تھے اور فکر تھی تو زیر و زبیر کی۔ اور اس کے ساتھ آخر وقت کی پیمانی مہی نکا ہوں میں بھی حد میں تھیں تو یہ جو زید کے لیے اُن کے نزدیک ایک خطرہ کی نشیت رکھتی تھیں۔ جن میں سب اپنی آہستہ آہستہ کی رجب سنہ میں امیر معاویہ دنیا سے رحلت کر گئے۔ اڑتیس برس کی عمر میں وہ شام کے گورنر بنے تھے۔ ۵۸ برس کی عمر میں وہ خود مختار خلیفہ ہوئے اور ۷۰ برس کی عمر میں اب ان کی وفات ہوئی۔ کتاب البلدان ابن فقیہ مطبوعہ لبنان

یزید کو اُس کی شکار گاہ میں اس واقعہ کی اطلاع دی گئی جس کو شکروہ دمشق جو بچا ہے وقت جب امیر معاویہ دفن بھی ہو چکے تھے باپ کی بچائی ہوئی سندس کے آنے کی نظر تھی۔ وہ تخت خلافت پر متمکن ہوا اور تمام اہل شام نے فوراً اُس کی بیعت کر لی۔

اب ضرورت ہے کہ ہم آپ کے سامنے یزید کی ابتدا سے لے کر اس وقت تک کی زندگی کا ایک خاکہ اور اُس کے اوصاف و سیرت کا ایک خلاصہ پیش کریں تاکہ آپ کو سامانہ کی قسموں کے اس تازہ مالک اور حکومت اسلامی کے جہاز کے اس نئے ناخدا سے تعارف ہو جائے اور آپ مستقبل کے متعلق کوئی صحیح رائے قائم کر سکیں۔

ڈاکٹر وحید مرزا صاحب ٹریجڈی آف کربلا میں تحریر فرماتے ہیں:-

یزید کی ماں میسون تھی۔ ایک صحرائی عورت جو شہری زندگی سے نفرت کرتی تھی اور

اپنی آزادی اور ختم ہونے والے ٹھکانے کی سادگی کی منتاقی بھی مغربی مورخین نے اپنے لڑکے کو
 کمرنی ہی میں اپنی ہمتوں کے لیے لکھا ہے کہ وہ لوگوں کے درمیان کے جس علاقہ میں اس
 کی تربیت کی جائے۔ یہ یورپ میں نہ بدلتی کے نمایاں علامات رکھتا ہو۔ اور ایک ایسا علاقہ
 عربی حکومت کا جس کے موصوفے یہ ہوں کہ وہاں دن اور رات کی روشنی کا بھلا ہوا
 کی تقریروں اور جام شراب کا دلدادہ۔ منسلک اور موافق شخص تھا۔ وہ ہر سال انسانی تھا
 اور ان شہر کی اوصاف سے نمایاں تھا جن کے مروجہ ہونے کی اسلامی حکومت کے دھڑکی اور
 روحانی سرکار میں امید کی جاسکتی ہے۔

علامہ دسیر نے اس مقام میں ایک خوب نقطہ لکھا ہے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ یہ ان بہت
 کی بل کھلیہ جو یورپیوں کی ہاں تھی اپنے من و جان کی بدولت اسے ہماویہ کی بہت شہرت ہو گئی
 تھی اور انھوں نے اس سے اپنے غوطے سے بہت ہیں ایک قصہ کہ انتقام کی خاطر ان سے
 اس پر نہایت جلد کی یہ حد تک ہو سکتی تھی اور اس قصہ میں اسے آتش کے سامان اور اپنے
 چاندی کے برتن اور دیبا کے برتن کے ساتھ ساتھ ایک بڑی قدرتی شہرت کے ساتھ ہی
 زمین و مہل انیسویں صدی کے لیے دی گئیں۔ ان کے بارے میں اس وقت کے مسافر مسیونر اور اس
 محل میں آتا رہا کر یہ سب کچھ اس مسوانی عورت کی نگاہ میں نکال تھا اس لیے کہ اسے تو اپنا
 بنگلہ اس میں چرتی ہوئی بیٹیاں یاد آتی تھیں۔ ایک دن یہ ان کے گھر میں ہوا وہیر کے
 محل میں آئے وہ وقت تھا اور مسیونر نے ایک بہترین پوشاک اپنی اور کچھ اور اسے زیب جسم
 کیے اور خوبشوں میں لگا میں اس طرح بن گئیں کہ ان کے عجز میں اس کے گھر کی سامنے
 رہی جو کہ غوطے مرغزاروں کی طرف تھی۔ اس کو وہاں کے دربارتہ کے مسافر کے گھر میں لڑکوں کے
 انھوں کی جان اور چوہوں کی خوشحالی کے لیے اس وقت کے ایک ایسا عجیب و غریب اور پتلی بولیاں
 اور بیلیاں یاد آئیں جس سے وہ بہت فخر ہونے لگی اور ہندی مسلمانوں کے لیے ایک نیا
 کار نقیب و شہنشاہ کے ہونے کا سبب بنا۔ اس کے چہرے پر مسرت و مسرت برآمدی ہوئی تھی جو
 سلطنت بقیوں کا جواب ہے۔ یہ ان کے ابا کی ساری اور کچھ اتھارٹھ کی بنیاد پر
 یہ کہ ان کے بھوکے دو ذرا اس میں جو ان کے بھوکے بھوکے ہوتے تھے۔ ان کے

میں نے اس کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔
 اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے نکل کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں
 بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔ اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے
 نکل کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے
 لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔ اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے نکل کر اپنے گھر کے
 لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔

پھر وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں
 بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔ اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے
 نکل کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے
 لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔ اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے نکل کر اپنے گھر کے
 لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔
 اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے نکل کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں
 بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔ اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے
 نکل کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے
 لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔ اس کے بعد اس نے اپنے گھر سے نکل کر اپنے گھر کے
 لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھ رہا تھا۔

ابن القوی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ یزید نے اپنے بندہ کی کنیت ابو قیس کو روٹی دی
 اور اپنے سانگوں کی بھی ہوئی شراب اسے پرایا کرتا تھا اور کہتا تھا کہ یہ بنی اسرائیل کا ایک بزرگ ہے
 جس نے گناہ کیا تھا تو وہ مسخ ہو گیا درود اس کو ایک گدھی پر سوار کرتا تھا وہی وقت کے
 گئی تھی اور گھوڑوں کے میدان میں وہ اسے گھڑوں کے سانگوں سے پھونک دیتا تھا۔ ایک روز وہ گدھی
 آگے بڑھ گئی تو یزید بہت خوش ہوا اور یہ شعر پڑھے: اسے ابو قیس اس کی ہمارے چہرے پر
 کیونکہ اگر تو گر پڑا تو اس پر کوئی ذمہ داری نہ ہوگی۔ اس گدھی نے یہ کارنامہ دیکھ کر سب کو وہ
 تمام گھوڑوں سے آگے نکل گئی (امیاء شیعہ ج ۴ ص ۲۵۷)

یہ تو اس کے لغو افعال تھے۔ اس کے علاوہ شراب خواری اس کی منہ بول بات تھی بنی اسرائیل کے
 بن زبیر نے نام ہی اس کا "سکران" یعنی بدست رکھ دیا تھا اور اخبار الطوال میں
 وہ کسی موقع پر صلاۃ بھی اس عادت کو ترک کرنے پر تیار نہ ہوتا تھا چنانچہ حبشہ میں
 کے دور میں امیر معاویہ کے حکم سے وہ مکہ مدینہ میں اپنا اثر و رسوخ جمانے کے سبب
 کو گیا تو مدینہ رسول میں پورے پنج گز بھی منہ جہوں کے ٹپٹ میں شراب کا دھڑا دھڑا ہوا تھا۔

واقری نے عبداللہ بن حنظلہ غسیل الملائکہ کی زبانی نقل کیا ہے کہ خدائی قسم
سم کو نزدیک حکومت میں یہ خوف ہو گیا تھا کہ اب آسمان سے ہم پر پتھر برسے گا
وہ ایسا شخص تھا جو اپنی سوتیلی ماؤں اور اپنی بیٹیوں اور بہنوں تک کو نہ چھوٹاتا تھا اور
شراب آزادی ست پیاتا تھا اور نماز کو ترک کرتا تھا۔ حق تعالیٰ نے اس کو عذاب فرمایا۔

اس کی جرأت و جہارت اتنی بڑھی ہوئی تھی کہ وہ اس بارے میں حرمت و حیا تک
کا پاس نہ کرتا تھا چنانچہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ میری سہ خدمت عائشہ کے
حسن و جمال کو سن کر آپ کے بارے میں ہوس کی لہروں نے حبیب منہ لیا تو وہ باز رہا۔ (مناجیۃ النبۃ)
اسی ہی نہیں کہ وہ غفلت میں آکر اپنی اور کئی شخصوں کے خیالات بھی
ایسے نہ سمجھتا۔ وہ اپنے افواہ میں منہ غفل نہیں ہوتا تھا بلکہ ان پر نازاں تھا۔ اس کا خطاب اس کے
دیوان کے سن اشعار سے ہوتا ہے جن میں اس نے احکام شریعت کا مذاق اڑایا ہے بلکہ قرآن
و حدیث کے ساتھ تمسخر کیا ہے۔ یہ تمسک ہے کہ اشعار میں اکثر باتیں غیر واقعی ہیں انظم ہو جاتی
ہیں اور ان کے بیانات اکثر تخیلی پیرایہ رکھتے ہیں مگر اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ خیالات
و سبب ہی دماغ میں آتے ہیں اور اشعار و سبب ہی تراویش کرتے ہیں جیسا انسان کا مذاق
طبیعت ہے۔ ایک دیندار متقی اور پرہیزگار شخص سے ممکن نہیں کہ وہ اشعار میں خدا یا رسول
یا ائمہ دین کے ساتھ اس غلط کی جہارتیں کرے جو انتہائی حقارت آمیز ہوں۔ میری دیکھے اشعار
اسی طرح کے ہیں۔

وہ صرف لذائذ سے متعلق نہیں ہوتا تھا بلکہ نظریہ بھی یہی رکھتا تھا۔ وہ کہا جاتا ہے کہ غریبا
کا یہ فلسفہ کہ آخر میں فنا ہونا ہے اس لیے جتنا ممکن ہو دنیا میں مڑے لوٹو و خیام سے
چو نہ میرے کہن میں آئیں یا چاہے نہ چاہے وہ کہتا ہے۔

اقول للعجب خلت الکائنات شہادہ و رہن صیاراتہ و دین و یقینہ

خذ و انصیب من نعیم ولذاتہ فکل وان طال المدیۃ یستحی

ان مانتیوں سے مجھیں ساغر شراب نے ایک مرکز پر جمع کر دیا ہے اور جن کے ساتھ عشق و محبت
کے محو کا تعلق ہے۔ یہ یہ قول ہے کہ جتنا ممکن ہو عیش و لذت سے بہرہ ور ہو لو

کیونکہ لہجہ ہی مذمت طوائفی ہو آخر میں تو ختم ہی ہوتا ہے۔ روزہ بقیہ ہو نہ ہو۔
 ملے، نماز اور شراب بخواری کا موازنہ کرتے ہوئے اُس نے ایسا شعر بیان کیا۔۔۔
 ما قال ربك ويل للأسل شربوا بل قال ربك ويل للمصلين
 یعنی، خدا نے شراب خواروں کو عذاب سے ڈرانے کے لیے نیلے شراب نہیں کیا،
 بلکہ قرآن میں نماز گزاروں کو ویل للمصلین کہا ہے۔ "علیٰ کہ جب اُس نے شراب کے بارے
 میں اس طرح کہا ہے:-

فان حرمت يوم ما على دين احمد فخذها على دين المسيح ابن مريم
 یعنی اگر دین احمد میں شراب پینے کو حرام سمجھا گیا ہے تو خیر دین مسیح پر ہو کر پی لو۔
 اُس نے آخرت کی نعمتوں کا موازنہ نعمۃ شراب سے کرتے ہوئے یوں کہا ہے:-
 معشر التدمان تو مواءموا صوت الاغانی
 واشربوا كأس مدام و اتركوا ذکر المعانی
 تغفلتني نعمة العيد ان من صوت الاذان
 وتغفلت عن الحق من عجز ذاتي الذنات
 "اے حریفان شراب اٹھو اور گانوں کی صدا سنو، ساغر شراب پیو اور دوسری باتوں
 کا ذکر چھوڑ دو۔ مجھ کو سارے نیکوں کے نعموں سے اذان کی آواز سننے کی فرست نہیں اور
 عورتوں کے عوض میں نے شیشہ کی پری کو پسند کر لیا ہے۔
 یوں تو یہ اشعار تفریح طبع کا ذریعہ بھی بن سکتے ہیں مگر ان میں عورت و قصود کی خبروں کا
 منفی کاغذ غصہ ہے۔ اتنا ہی نہیں بلکہ اُس نے شرع و شرک کے انکار کو بالکل صراحت کے ساتھ ظاہر
 کر دیا ہے اپنے ان اشعار میں:-

علیہ ماتی واعنوا و ترمی بدانت اتی کا احب التہنیا
 حدیث ابی سفیان قد ماہا ہما اے احد حقو اقام ابو اکیرا
 اکاہات ستغنی علی ذک قہوۃ تحیرہ العنسی کر ما شامیا

علیٰ ڈاکٹر سید مجتبیٰ دین صاحب کا مومن پوری علیہ، توسیہ

زنا نقرانی امور و قریبہ و حجاب و عذر کا شریعتی ہونا
 و در صحت و ایام کہ میسر و کثرت و کہ نامہ بود و انفریق تلاقیا
 فان اردی حدیث عن یومہ منہ و احادیث طسم تجعل القلب ہمایا
 دکانہ و من ان ازورہ مہ و مشہد از حدیث اعترافی نظامیا

”سے ناز میں محبوبہ مجھے سنا اور بندہ آواز سے سنا اور گھر کر رہا۔ مجھے دیکے دیکے گفتگو اچھی نہیں
 معلوم ہوتی کہ ابوسفیان کا وہ پرانا نقشہ احمد بن اس کا کیا نامہ تھا اس نے دشمنوں کے گھر
 میں۔ تمہرے پر پا کر دیا تھا۔ ہر اسی انداز سے ساتھ مجھے جام شراب پلاتی جا۔ وہ شراب جسے شام کے
 بہت مقرب گھر سے بنایا گیا ہو۔ ہم سب قدیمی عملدرآمد پر نظر ڈالتے ہیں تو ہیں اس کا پناہ ہمیشہ
 حوں ہی نظر آتا ہے اور اگر میں مرجاؤں اسے ناز میں محبوبہ تو تو کسی اور سے نکاح کر لینا اور
 یہ امید نہ کرنا کہ اس جہانی کے بعد کبھی ملاقات بھی ہوگی۔ یہ جو دوسری زندگی کے متعلق تو نے
 نصیحتیں سنیں گے یہ پارہ نہ نصیحتیں ہیں جو انسان کے دل کو نادانی میں مبتلا کرتے ہیں۔ یہ یقینی بات
 ہے کہ میں محمد کا سامنا کر دوں گا اسی شراب کے نشہ میں مست جس کا اثر میری ٹم یوں نکلتا ہو چکا گیا ہو
 ان اشعار سے مداف ظاہر ہے کہ اس کے دل میں جاہلیت کے خیالات اور بدو واحد
 کا اثر نہ جذبہ اور حضرت محمد مصطفیٰ سے ایک فصد اور کد کا خیال موجود تھا۔ ان کے ساتھ
 آپ کے سامنے وہ اشعار بھی آئیں گے جو اس نے قتل حسین کے بعد اندھا بہتیت کے شام میں ارد
 ہونے کے وقت کہے تھے تو وہ بھی انہی خیالات کے حامل نظر آئیں گے۔ اس کے بعد یہ سیاست
 دنیا کی ستم ظریفی نہیں تو کیا تھی کہ ایسا شخص اسلامی خلیفہ اندر ایک حیثیت سے چاہیں رسول
 اور امیر مومنین بھی بن کر بیٹھ گیا تھا۔ اور مسلمانوں کی اکثریت اس کی اس حیثیت کو تسلیم
 کر رہی تھی۔ اس کا اثر عام مسلمانوں کے مزاج اخلاقی پر کیا پڑ سکتا ہے سو اس کے
 کہ ان میں ابی ندبی بے بسی بگاڑ مذہب کو نگاہ حقارت سے دیکھنے کا جذبہ اور وہ ہی علین شاہ
 کی گرم بازاری پیدا ہو جائے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ غے ”علامہ سعودی مروج الذہب
 ان وقت میں لکھتے ہیں کہ نزدیک اہل دربار اور اس کے گورنروں پر اسی فوق و نچور کا غلبہ گیا

میں کا یہ میرا کتاب کیا رہا تھا یہاں تک کہ اس دور میں ماہ اور سال میں بھی گانے کا رواج ہو گیا اور آلات موسیقی کا استعمال ہونے لگا اور لوگ شراب کھانے پینے لگے۔ عربوں نے نزل الابرار^۹ میں بھی یہ عبارت درج کی ہے "اسبرین لکھتا ہے کہ ذوق کے لوگ ہزارہ سڑکوں پر شراب پیتے تھے اور اس طرح اپنے پیر طریقت کا اتباع کرتے تھے وہ بھی یہ دعویٰ کرتے تھے کہ انہوں نے اللہ کے ساتھ اپنا وقت گزارا اور طریقوں کے ساتھ رہتے تھے۔ ساز اور بابت کی آواز برابر سڑکوں پر سنائی دیتی تھی اور کوئی اپنے کان بند نہ کرتا تھا۔

جسٹس امیر علی نے لکھا ہے کہ شراب نوشی کے منہ بہت عام ہو گئے اور یہاں زنا و زانیہ لوگ اور مخالفت کی سڑکوں پر بھی علانیہ کرنے لگے۔

تحت خلافت پر بیٹے کے ساتھ اس کے لیے عیش و آرام کی کمی نہ تھی۔ دنیا مافیہ نیست کے ساتھ اس کے سامنے موجود تھی اور تان و تخت، مال و دولت، شہ و خدم اور عیش و سستی و شہوت رانی کے تمام اسباب پوری فراوانی کے ساتھ مہیا لیکن ایک خیال تھا جو اس کے دل و دماغ کو پریشان کئے ہوئے اس کی نظروں میں اس تمام جاہ و شکم کو خاک سیاہ بنائے ہوئے تھا اور وہ اُن چند آدمیوں کا بیعت سے انکار کہ جن میں اقل درجہ کی شخصیت حسین بن علی کی تھی۔ یزید کے نفیات اس کے کسی طرح تھا ہی نہیں سکتے تھے۔ ایک تو جو ہلی کا لشہ اور پھر شراب کی ترنگ۔ بے زحمت و مشقت کی مہیا شدہ سلطنت کا غرور۔ اپنے بااقتدار باپ کی کوششوں کی کامیابی کا گھمنڈ اور تمام ملک عرب کے سر اطاعت خم ہو جانے کا غرور۔ پھر نوکاری ناما قبت اندیشی، سیاسیات حکومت کی ناشانی اور نظم سلطنت سے بے خبری۔ اس کے بعد مرنے والے باپ کا مرتے مرتے ہی بات کو یاد کرنا، و نفیس کے آخری آمد و شد تک ایسی فکر و اضطراب کی کشمکش میں مبتلا ہونا، یہ وہ باتیں ہیں کہ جن کی وجہ سے یزید کو یہ کہہ سکتا تھا کہ وہ تھی کہ ان انگلیوں پر لگنے جانے والے اشخاص سے حجاز از جلد جیت، حال کر لی جائے، کوئی شک نہیں کہ ان لوگوں کی اور باخفوں اہل امین کی بیعت سے نفی لگی اور شاہی امیر معاویہ کو بھی اتنی ہی شاق تھی جتنی یزید کو اگر امیر معاویہ کہ تشدد کے نتیجہ کا نہ ازہ تھا اور یزید کو نہ تھا یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر امیر معاویہ ہی کی زمین اور ٹولہ لینی ہوتی تو ان کی طرف سے

ایسا غیر مدبرانہ طرز عمل نہ اختیار کیا جاتا جیسا کہ یزید کی طرف سے اختیار کیا گیا مگر واقعات یہ کہنے پر مجبور کرتے ہیں کہ چاہے غیر شعوری طور پر ہو لیکن امیر معاویہ کا رویہ یزید کی آئندہ اقدامات میں ہمت افزائی کا باعث ضرور ہوا۔ مثال کے طور پر امیر معاویہ کا مدینہ میں پہنچنے کے وقت حضرت امام حسین کو ان الفاظ سے مخاطب کرنا کہ ”تم ایک قربانی کا دُنبہ ہو جس کا خون جوش کھڑا ہو گا۔“ قسم ہے خدا کی یہ خون ضرور گرایا جائے گا۔“

بہت ممکن ہے کہ یقین کر لیجئے کہ یہ ایک سیاسی دھمکی ہی کی حیثیت رکھتا تھا جس کا نتیجہ عالمِ جو میں آنے والا نہیں تھا مگر اس کے سمجھنے کے لیے تو سیاسی دماغ ہی کی ضرورت ہے۔ یزید تو اس سے یہی نتیجہ نکال سکتا تھا کہ میرے باپ کا ارادہ اس دشمن سلطنت کے ساتھ اس طرح کا تھا جسے انہوں نے قسم کھا کر کھار کھا ہر کیا تھا۔ اور انہیں اس کی تکمیل کا موقع نہیں ملا پھر اگر یزید تو اس پسِ تمام کندہ خصوصاً جبکہ آخر وقت تک امیر معاویہ اپنے بعد واسلے کو ان ہی چند دشمنوں کے خطرہ پر متوجہ بھی کرتے جاتے ہیں۔ اور بار بار توجہ دلاتے ہیں۔ یقینی گزشتہ دھمکی سے جو غلط فہمی یزید کے دماغ میں پیدا ہو چکی تھی اس کے ساتھ یہ آخری وقت کی دھمکی ہی اثر پیدا کر سکتی ہیں کہ یزید اپنا سب سے پہلا نصب العین اور مقصد زندگی بتا اپنے باپ کے بعد اسی کو قرار دے لے کہ ان چند اشخاص کے خطرہ کو کسی طرح دور کیا جائے اور باپ کا جو مقصد تھا اور جس کی تکمیل کا انہیں موقع نہ ملا وہ اب جواں نغم کی طاقت کے ساتھ یہ تکمیل تک پہنچایا جائے۔ کوئی شبہ نہیں کہ میرے یزید میں اپنے باپ کی یہی قوت برزاشت، رواداری اور سیاست نہ تھی۔ انہوں نے یہ سچا ہا کہ حسین اور دوسرے لوگوں سے جو اپنے انکار پر قائم ہیں کبر بیت لیا جائے۔ ان تینوں اشخاص یعنی حسین، ابن عباس اور ابن زبیر میں ابن زبیر سب سے زیادہ دہکے اور مدینہ میں ایک خلیفہ قائم کرنے کا خواب دیکھ رہے تھے اور ایک موزوں موقع کے منتظر تھے اور جب میں انہوں نے سلامت قائم بھی کی۔ ابن عباس بھی اپنے اغراض رکھتے تھے لیکن مقابلہ وہ زیادہ دندنا نہیں دیتے تھے۔ حسین ان دونوں شخصوں کے برخلاف ذاتی مفاد کی کوئی قمانہ رکھتے تھے۔ ان کا یزید کی بعیت نہ کرنا بالکل خالص مذہبی نقطہ نظر سے تھا۔

اُن کی نیکوئی آپ کی تھی اور وہ سکون و گوشہ نشینی کی زندگی بسر کرنا چاہتے تھے۔ اُن کی طبیعت جوانی و خصال کی عادی اور انزوا پسند ہو چکی تھی دنیاوی شان و شوکت کی خواہش نہ تھی۔ باپ کے معاملہ میں غزوات کے تجربہ سے اُن کے حوصلوں کو اور بھی سرور دیا تھا اور چاہتے ہی اسلام کو پذیرا ہو گئے۔ مکہ مکرمہ کی طرف سے اُن کی آمد ضرورت محسوس کر کے تاہم وہ قاتلِ اہلِ نبوی و اہلِ خانہ جنگی دیکھ کر پسند نہ کرتے تھے بلکہ نہیب کو سدھارنے اور قاتلہ پوچھنے کے لیے صرف خاموش اعدیات اور ذاتی عمل کو اپنا طریقہ کار سمجھتے تھے لیکن مزید حالات کو اپنی حالت پر رہنے کب دیتا۔ حسین مجاز میں اپنے مرتبہ اور اثر کی وجہ سے مزید کے لیے گویا ایک نہایت خطرناک مضبوط تحریف تھے۔ وہ حسین کے مستقل اور مصراں کارست بھنایا ہوا بھی ہو گا، اس لیے اُس نے بیعت کے لیے اور بھی سخت احکام نافذ کئے۔

اگر وہ اپنے باپ کے آخر وقت کو چود ہوتا تو عہدہ "نکین" کے مرتبہ وقت معاویہ اُس سے کہہ جاتے کہ ان چار دشمنوں کے مسئلہ کو کیونکر ہاتھ دیا جائے۔ گلاب وقت جا چکا تھا۔ مزید اپنے باپ کے خوف و ہراس سے واقعہ کی نزاکت اور عظمت سے واقف ہو گیا تھا لیکن حسین کو نہ مجبور کرنے والی حکمتِ الہی پر عمل نہ کر سکا اور نہ اسے بہت اہمیت ہی دے سکا۔ نزدیکِ دماغ میں بس ایک بات گونج رہی تھی اور وہ یہ کہ اب میں ایک پر شکوہ بادشاہ ہوں جس کے تابع ہزاروں ایسے غلام ہیں کہ اگر وہ حکم دے دے اور انجام دے کر دے تو حسین تو حسین، خود رسول کو بھی بے بسی کے عالم میں قتل کرنے میں پرہیز نہ رہتا۔ حسین! تو نے کبھی کیا اس لیے کہ وہ تو عزتِ نبوی کی زندگی بسر کر رہے تھے جن کے پیروں کی صدا و خلافت کے زمانہ میں اُن کے باپ علی کی عظمت کے خلاف بنادے کر مہم جوئی ہو چکی تھی۔ ساتھ ہی ساتھ معاویہ نے پوشیدہ عمل کے تحت ہر اہلِ بیت کے علی کے ہتھار کو کافی حد تک پھیلایا تھا۔ یہ خطرناک اس لیے کہ تقریباً ایک سو تیس سال سے گزیرے زیادہ زمانہ تک کامیاب بنائی جا چکی تھی۔ اس طرح مزید نے اپنے کو مطمئن کر کے تختِ سلطنت پر قدم رکھتے ہوئے سب سے پہلے سیاسی کام کیا وہ یہی کہ اپنے چچا زاد بھائی ولید بن عتبہ بن ابی سفیان کو جو مروان کی معزولی کے بعد اس زمانہ

بر مدینہ کو حکم فرمایا کہ میرے نوٹیں میری طرف سے ولید بن عقبہ کو معلوم ہو کہ ہمارے
ایک خدا کے بارے میں جو میں نے عزت دی، اور صفات عظامی اور اپنی عظمت سے ماریاں کیا
وہ جب تک مقدر میں تو زندہ رہے اور حبیب عمر پوری ہوئی تو دنیا سے اس کی بیعت ہو گئی۔ خدا ان
پر رحمت نازل کرے کہ انہوں نے ان کی تعریف زندگی گزارنے میں درپے سیرکاری و بیوکاری کے ساتھ
وہ عزت کو رہا رہا۔ دوسرے۔

اس خط میں تو صرف امیر مو و سیم کے ذمت کی تصریح ہے اس لیے کہ یہی الفاظ ہیں جو ثمود
شہر ذمت کے طور پر لکھے جایا کرتے تھے مگر اس کے ساتھ ہی ایک اور چھوٹا سا پرچہ بھی لکھا جس
کو صحیح کی اصطلاح میں دیمو و شیل یا کاشی ذمت حکم کہا جاسکتا ہے ولید کو بھیجا گیا۔ اس کا مضمون
یہ تھا کہ حسین اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن زبیر کو بیعت پر سختی سے مجبور کرو اور
بغیر بیعت لیے ہوئے انہیں ذرا بھی موقع نہ دو دہاں۔

یہ خط ہے کہ جس میں شروع ہی سے سخت گیری کا عنصر نمایاں ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ اب
صورت حال خاموشی کے حدود پر باقی نہیں رہ سکتی یعنی حضرت امام حسین کا یہ لاکھ عمل کہ تم شریک
قرار نہ ہوں اور موجودہ خلیفہ کی غلامی نہ ہو سکتی۔ یہ سوال و جواب کی ذمہ داری نہ لیں لیکن
اس کے ساتھ ہم اپنی طرف سے کوئی ایسا اقدام بھی نہ کریں کہ ملک کے امن و امان کو صدمہ پہنچے
اور شورش و ہنگامہ برپا ہو۔ یہ متقی طرز عمل اب نہ جاننا ممکن ہے۔ اب تو عمل کی منتہی ہے۔ یا تو
مختتم اقرار یا مختتم انکار مگر انکار ایسا جس میں نتائج کی ایک دنیا پوشیدہ ہے۔

تاریخ حبیب البیروتی تو یہ ذمہ کے خط کا مضمون صاف یہ لکھا ہے کہ حسین بن علی اور
عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن زبیر سے بیعت کرو اور اگر وہ منظور نہ کریں تو ان کے سر
قلم کر کے شام کی طرف روانہ کرو۔ (حبیب البیروتی ص ۱۱۱ جلد دوم ص ۱۱۱)

یہ ذمہ خط ولید کو چھوٹا۔ خط ولید بوجہ اس کے کہ اسی خاندان کا ایک فرد تھا
لیکن وہ نیز مدینہ کے اس طرز عمل کو موقوف نہ سمجھتا تھا وہ حسین کے تقدس اور اخلاقی بلندی کے سبب اس
عزت کا اتنا اداس نہ تھا کہ اس کو نہ سمجھ سکا کہ اس کا مرنے والا شریک کیا جاسکے اس لیے اس نے مروان بن حکم

سے یہ اُس وقت، میرے موجود تھا کہ وہ اپنے والدین کے ساتھ مدینہ منورہ کی طرف
 روانہ ہوئے۔ اُس وقت سے اُن کے ساتھ میں رہا اور اُن کے ساتھ ہی رہا۔ اُن کے ساتھ ہی رہا
 کہ وہ اُن کے ساتھ ہی رہا۔ اُن کے ساتھ ہی رہا۔ اُن کے ساتھ ہی رہا۔ اُن کے ساتھ ہی رہا۔
 معلوم ہوا کہ مروان کو نورہ میں شہر ایک ایک دن رہا اور اُن کے ساتھ ہی رہا۔
 چاہتا تھا کہ وہی ریاست سے خلافت ہو اور مروان اس کے خلاف باغی ہو جائے۔
 کام انجام نہ دے۔ اس کے بعد مروان چنانچہ اُن کو بھی لے گیا۔ اُن کے ساتھ ہی رہا۔
 دی کہ تم ابھی ان لوگوں کو بلو اور اُن کو بیعت و اطاعت میں دعوت دے۔
 اور اگر وہ ایسا نہ کریں تو ابھی اُن کے سر قلم کر دو۔ اس سے کہ اگر انہیں معاف دے
 کی خبر ہو گئی تو پھر ہر ایک ایک طرف کھڑا ہو جائیگا۔ اور مٹی خلافت ہو کر ایک بڑی ریاست
 برپا کر دے گا۔ اس کے بعد واقعات معاف بیان کرتے ہیں کہ یزید کے خلاف میں فوجیں
 اقدام کا ذکر ضرور موجود تھا۔ ورنہ ولید کی پریشانی اور مروان کا مشورہ بالکل بے عمل ہوگا۔
 اگر یزید نے ولید کو محض بیعت کے لیے لکھا تھا تو اُس کو اتنا پریشان ہونے کی کیا ضرورت تھی؟
 پس وہ حسین کے قلعے انکار کو یزید کے پاس لکھ بھیجتا۔ اس کے علاوہ مروان خط کے معنیوں
 کے خلاف کا ہے کہ کوئی دوسری تجویز پیش کرتا۔ ولید کی پریشانی کا سبب محض یہ تھا کہ وہ
 حسین کے خون سے اپنے ہاتھ کو آلودہ کرنا نہیں چاہتا تھا۔

بہر حال اُس نے مروان کے مشورہ پر اتنا عمل کیا کہ اسی وقت عبداللہ بن عمر بن
 عثمان کو جو ایک کس لڑکا تھا حضرت حسین بن علی اور عبداللہ بن زبیر کو جو اپنے کس
 بھیجا۔ یہ دونوں بزرگوار اُس وقت مسجد نبوی میں بیٹھ ہوئے تھے اور وقت دوپہر
 دونوں کو یہ پیغام پہنچا کہ امیر نے آپ کو بلایا ہے اور وقت ایسا تھا کہ اُن وقت
 ولید کبھی باہر نہ بیٹھتا تھا اور لوگوں کی ملاقات نہ دیتی تھی۔ ان حضرات نے کہا کہ تم
 چلو ہم آتے ہیں۔ آدمی واپس گیا عبداللہ بن زبیر نے کہا یہ ولید کے بیٹے کا وقت
 نہیں ہے، اس وقت بلائے کا سبب کیا؟ کچھ آپ کے خیال میں آتا ہے یہ کیا بات ہے؟
 علیہ سید محمد شیعہ بن صاحب قری علیہ السلام۔ یہ ایک از حسین صاحب زندقہ علیہ السلام

ایمان سے عہد کی یہی تعلیم تھی جس نے امام حسن ایسے بہادر اور شجاع کو صلیح کے اہل خانہ کے
 ناز کی طرح صبر کا دامن بکڑے رہنے پر مجبور کر دیا اور باوجودیکہ کوفہ یا قادیسیہ کے کچھ
 لوگوں نے آپ کو مذکر کلمہ سے لڑھکھکھ کر ڈکھڑکھاتا دیا، مگر آپ کو صلیح کے
 ٹوٹنے پر آمادہ کرنا چاہا مگر امام حسن کا قدم دفائے عہد کے راستے پر بندھ چکا تھا۔
 صلیح حدیبیہ کا بیان ختم ہوا۔ آخر میں اس کے نتائج کے متعلق راسل المحدثین امام زہری
 کا قابل قدر رائے بھی ملاحظہ فرمائیے۔ امام موصوف فرماتے ہیں کہ اپنے مفید نتائج کے
 اعتبار سے اس سے قبل اسلام میں اتنی بڑی فتح حاصل نہیں ہوئی تھی جتنی بدو اول حدیبیہ
 آئے صلیح حدیبیہ کی روشنی میں عقل و فہم کی عینک سے صلیح امام حسن کو غور سے دیکھیں۔
 اس موقع پر اوقات اور اس وقت کی صورت حالات کا تذکرہ چاہیے۔ ہمد چکا ہے آپ کے
 حبیب یہ خبر ملی کہ معاویہ ابن شام کو ہمراہ لے کر ان پر حملہ کرنے والے ہیں تو آپ اپنے لشکر
 کے ساتھ تیار ہو کر مقابلہ کے لیے فوراً روانہ ہوئے کئے کو آپ کے ساتھ چالیس ہزار آدمی
 تھے مگر حقیقت امر یہ تھی کہ چند کامل المایکان ہستیوں کے علاوہ سب کے سب جنگ سے گریزا
 تھے۔ اگر لشکر کی فزولت و راجح سے جنگ ہوتی اور آخرت کی فزولت کے ساتھ دنیاوی بیبود کی
 امید اور دنیاوی غلامیوں کی توقع ہوتی تو ایک کثیر تعداد اس قتل و قتل میں کود پڑتی
 مگر وہ دیکھ چکے تھے کہ جنگ میں صفین میں حضرت علیؑ نے کلمہ گو یوں کیوں لڑ دی غلام نہیں
 بنے دیا تھا۔ پھر فی معاویہ سے بار بار کس امید پر جنگ کرتے؟ اس صورت حال کے ساتھ
 یہ ہو کہ آپ معاویہ سے خود صلح کو پیغام بھیجا۔ پھر بھی کسی جواب نہ ملا بلکہ ایک تہ
 اور ان پر زور انفاذ میں حق و صداقت کی دعوت دی کہ آگاہ رہو کہ تم پر خود نو مسلمین
 لڑائیاں ہو چکی ہیں جن میں بہت لوگ قتل ہو گئے۔ کچھ مقتول صفین میں ہوئے جن کے لیے
 آج تک رو رہے ہو اور کچھ مقتول ہندوان کے جن کا مادی و مادی طلب کر رہے ہو۔ اب جو
 جی رہ گئے ہیں وہ امداد پر تیار نہیں ہیں اور کچھ رو رہے ہیں جو خون کے برسات کے طالب
 ہیں۔ اب اگر تم موت پر راضی ہو تو ہم اس پیغام صلح کو قبول نہ کریں۔ ان سے اکثر
 لوگ بے پروا ہوئے اور ان سے ناکام کر رہے اور ان کے دل سے کلمہ گو کی دعوت سے کچھ ہمت نہ رہی۔

امام حسین نے جو صلح کی اس کی نوبت تو یہ تھی کہ پہلے نہایت اہم امور پر غور فرمایا جائے اور پھر صلح کے ذریعہ سے آپ اپنے من و ملامت کو چھوڑ دیا اور انھوں نے ان کے ماتحت معاویہ کے سپرد کر دیا مگر اس کے معنی یہ نہیں تھے کہ آپ نے قرآن اسلامی کے بارے میں اپنے مذاک اور معاشرتی و اجتماعی اصول سے دست برداری اختیار کر لی۔ یہ صلح اس کے بعد سے صرف ایک معاہدہ عدم تعرض کی حیثیت رکھتی تھی جس کی وجہ سے روحانیت کا مرکز و نبیوی اقتدار کے مرکز سے علیحدہ ہو گیا تھا اور بس۔ اسی لیے حضرت امام حسن کی زندگی میں معاہدہ کے بعد بھی محفوظ نہیں رہی سلطنت شام امام حسین سے اس عدم تعرض پر اتفاق کرنے والی ہوتی تو طلبِ معیت کی ضرورت نہ تھی کیونکہ عدم تعرض تو ان حضرات کی سیاحت سے قائم ہی تھا۔ دمشق کی سیاست اب اس پر رونا مند نہیں تھی کہ روحانیت کا مرکز مادی اقتدار کے مرکز سے الگ ہے۔ میرے معاویہ کا معاہدہ وقتی طور پر ایک مہجوری کا نتیجہ تھا، بغیر اس کے حضرت امام حسن کی شہرہ شدہ حیثیت جو علماء میں باقائے خلد حاصل تھی ختم نہیں ہو سکتی تھی اس کے بعد ان کو خود اور ان کے بعد نریر کو شدت کے ساتھ اس کا احساس تھا کہ یہاں ہمیشہ کے لیے اس کے متعلق جاسے۔ تسخیر ممالک اور غیر محبوب مختلف چیزیں ہیں ایک کو دوسرے سے کوئی لگاؤ نہیں ہے۔ خارج ممالک کو فاتح قلوب سے ہر وقت اندیشہ رہتا ہے۔

اسے طاقت حق ہے، کا اصول محض جہانی حیثیت سے نجات ہو سکتا ہے۔ طاقتور بے غور کو فنا کر سکتا ہے، اسے نہ بچر سنا سکتا ہے، قید کر سکتا ہے اور قتل کر سکتا ہے لیکن وہ اس کے دل و دماغ کی محکمت پر قابو نہیں کر سکتا۔ جہانی قوت سے دل و دماغ پر حکومت ہو سکتی ہے لوگوں کو نماندان رسالت کی طرف اپنی توجہ مبذول کرنے سے کون روک سکتا تھا رسول کی نجات ان کے نماندان و الوری کی حکومت ہی عوام کے دل و دماغ پر تھی۔ باوجود اس کے کہ ان کے پاس قوت نہ تھی، ان کے محافظ نہ تھے، رہنے کے لیے ان کے پاس قوت نہ تھی اور نہ کوئی راستہ ہی تھا۔ نتیجہً اگر کوئی اس بات کو سمجھتا ہے کہ اس نے دنیاوی طاقت سے حکومت نہ کر سکتا تو وہ نماندان رسالت ہی ہو سکتا ہے اس لیے کہ وہ انھیں کسی ذریعہ و وسیعہ کے بھی

آہستہ آہستہ کے مالک تھے۔ خاندان رسالت کی طرف سے یہی ثابت ایسا تھا جس کا تجربہ میرمعاویہ اور ان کے خاندان والوں ہی کو نہیں ہوا تھا بلکہ اب میں خاندان عباس کو بھی اس کا تجربہ ہوا۔ فاطمہ کی معزز اور دلوگوں کے، لوگوں پر حکومت کرتی تھی اور اس کے برخلاف سلاطین وقت لوگوں کو جسمانی حیثیت سے غلام بناتے تھے۔ "یہی خطرہ تھا جس کی وجہ سے اہلبیت رسول سلطنت و شوق کی نظر میں بہر حال قابلِ مزاحمت تھے۔ خواہ وہ مزاحمت کریں یا نہ کریں۔

اس سے آپ خوب اندازہ کر سکتے ہیں کہ امام حسین کے لیے اُس طرح کی صلح کا کوئی امکان نہ تھا جیسی صلح امام حسن کر چکے تھے۔ وہ صلح ایسی تھی کہ اگر اُس وقت ذمہ دارانہ حیثیت امام حسین کی ہوتی تب آپ بھی اُس صلح کے مساک کو اختیار کر کے مسلمانوں میں امن قائم کر دیتے اور حسین کے سامنے تہا بیعت کا سوال۔ اس کے معنی تھے اُس روحانی مرکز کی شکریت میں امام حسین ذمہ دار تھے۔ اس کے معنی تھے اُس تمدن اور نظام سیاست کو قبول کر لینا جو سلاطین و شوق نے قائم کیا تھا۔ یہ ایسی چیز تھی جو آل محمد کے لیے کسی طرح قابلِ قبول نہیں ہو سکتی تھی خواہ حسین ہوتے یا ان کے بچے اس وقت امام حسن ہوتے۔

یہ سابق زمانہ میں تو خلفاء اپنے کو کتاب اور سنت کا محافظ تھا ہر کیا کرتے تھے اور بیعت بھی اسی پر لی جاتی تھی کہ کتاب و سنت پر عمل ہو گا مگر مزید کے دور میں سلطنت کی مطلق العنانی اور خود سری اس درجہ پر پہنچ گئی تھی کہ بیعت میں کتاب اور سنت کی شرط پیش کرنے پر گردنیں قلم کی جاتی تھیں اور بیعت لی جاتی تھی۔ اس بات پر کہ ہم خلیفہ کی ملکیت میں وہ ہمارے جان و مال اور اولاد کے ساتھ جو چاہت سلوک کر سکتا ہے مدینہ میں یزید بن عبد اللہ بن ربیعہ بن اسود اسی جرم پر قتل کئے گئے کہ وہ کتاب اور سنت پر بیعت کرنے کے لیے تیار تھے مگر مذکورہ الفاظ میں یزید کی سلامی کا اقرار کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ (الاعبار الطوال ص ۲۶۱)

ان ہی باتوں کا نتیجہ ہے کہ آپ کو بعد میں معلوم ہو گا کہ امام حسین کو آپ کے اس اقدام کے سلسلہ میں مختلف اوقات میں بہت سے مشورے دیے گئے ہیں۔ یہ کہا گیا کہ مدینہ ہی میں قیام کیجیے۔ یہ کہا گیا کہ مکہ و مستقر بنائے۔ یہ کہا گیا کہ مخالف یا یمن کی طرف چلے جائیے۔ یہ کہا گیا کہ کوہ اجا میں چل کر پناہ لیجیے یا کسی عزیز یا دوست کے مشورہ نہیں دیا کہ آپ مدینہ

کی بیعت کر لیتے کیونکہ یہ ایک تسلیم شدہ بات تھی کہ یزید کی بیعت امام حسینؑ کی سی ہی طرح ممکن نہیں ہے۔

اسے یزید نے اپنے عمائد اور خیالات کو اس قدر بیان رکھا تھا کہ حسینؑ خدا کے نزدیک اور رسولؐ کی بارگاہ میں اپنے نفس سے لے کر ہر شے کو اپنی یزیدی اعمال کی پیشکش نہیں کر سکتے تھے۔ اس لیے حسینؑ نے خیال کیا کہ پیغمبرؐ کی بیعت میں بنی ہاشم کے ہر فرد کو ملنا تھا اب وقت آگیا ہے کہ پیغمبرؐ کی بیعت کا نتیجہ نکالیں ہر گروہ۔ کس کو نہیں معلوم کہ پیغمبرؐ نے اخلاق فاضلہ کی اشاعت کن کن قربانیوں سے کی تھی۔ ہر آدمی عمارت کی تعمیر میں بنو ہاشم کے خون کا م آئے۔ اسلام نے جن اخلاق فاضلہ کی اشاعت کی ان کی اشاعت میں اسلام کو بہت مصارف ادا کرنا پڑے جعفر طیار، سید الشہداء حمزہ، عبیدہ بن حارث ابو سلمہ سب اسلام کی اشاعت کے سلسلہ میں شہید ہوئے۔ جب اسلام کی اشاعت میں ایسے گرانقدر نفوس قربان کئے جاسکتے ہیں تو اسلام کی حفاظت کے لیے اس سے زیادہ ہم قربان کیا پیش کی جاسکتی ہیں حسینؑ اپنے نانا رسول اللہؐ کے خدمات کی اہمیت جانتے تھے۔ ان کے سامنے ان قربانیوں کی فہرست بھی تھی جو ان کے خاندان نے اس سلسلہ میں پیش کی تھیں۔ کیا یزید شرا بخواری اور زنا کاری کو عام طور پر روا نہیں رکھتا تھا؟ کیا وہ آئین اخلاق کی علانیہ منہسی نہیں اڑا رہا تھا؟ اس وقت حسینؑ کی خاموشی کو صرف وہ شخص جائز سمجھ سکتا ہے جو اسلام کی قربانیوں سے واقف ہو۔ حسینؑ ایسے آوارہ اور بطوار کو خلیفہ رسولؐ کیسے تسلیم کر لیتے؟ اگر حسینؑ ایسا کر لیتے تو وہ حسینؑ نہ رہتے۔

یزید کی بیعت کرنے کے معنی یہ تھے کہ حسینؑ ہر قسم کے شرافت پرستی اور اسلامانہ اصول کے ہر قسم کے حقوق کو بیچ ڈالتے۔ حسینؑ کے لیے خیال تھا کہ حسینؑ فضیلت اور زہدیت کو ایک درجہ میں رکھتے۔

سعد بن ابی وقاص، عبدالرحمن بن ابی بکر، عبداللہ بن زبیر وغیرہ بھی حسینؑ کے علاوہ یزید کی مخالفت کو پسند نہیں کیا۔ ان لوگوں نے معاویہ کے سامنے ہی

مکہ مکرمہ تک کہ ان کا یہ طریق عمل کو سرسبز و سرسبز بنائے۔ حسینؑ کو قتل کرنے والے اور
بن زبیر و عمرہ کے زیادہ سے زیادہ سزا دے کر درخت لگاتے تھے۔

حسینؑ زیادہ حق رکھتے تھے کہ وہ یزید کے مطالبات کو حقارت کی نظر سے دیکھیں
اور ہر قسم کی قربانی اپنے مقصد کے واسطے میں پیش کریں۔

حسینؑ کو یہ بھی پتہ تھا کہ بیعت کا فائدہ اس وقت برائے نام ہے۔ ۵۰۰ خواہ بیعت کریں
یہ نہ کریں نیز مدینہ کو زیادہ دنوں تک زندگی کی سانس نہیں لینے دے گا۔ لیکن اگر وہ یزید کی
بیعت کریں گے تو عمرت خود قتل نہ ہوں گے بلکہ ان کے ساتھ ان کے نانا کے عظیم نشان کا راز
بجائے رہے گا اور بیعت نہ کرنے سے چند جنابوں کو بے ضرر و زیادہ ہوگی لیکن بہت زندہ جاوگی
خواریت و عقائد کو دانا کی حیثیت مل جائے گی۔

سرسلطان احمد صاحب لکھتے ہیں کہ سلسلہ میں عربوں کا سیاسی اور سماجی زاویہ نگاہ
میں رنگ بدل چکا تھا کہ وہ خلافت کی سچائی کے موروثی اصول کو بھی تسلیم کر لینے کے لیے آمادہ
ہو چکے تھے یزید سے بغاوت کے تمام اسلحے سے بھر کر رسول اکرمؐ کے مندر پر بیٹھ چکا تھا۔ حسینؑ جب تک کہ
حسینؑ کی ذات نہ تھی مجاہد میں موجود تھی اور جب تک ان کے دست حق پرست نے اس کی
بیعت نہ کی تھی۔ اس وقت تک اس کو کوئی شرعی استحقاق حاصل نہ تھا کہ وہ ملت اسلامی کی
روحی قیادت کا دعویٰ ہوگا۔ اس نے حسینؑ کو بیعت کی دعوت دی لیکن بیعت کا مسئلہ حسینؑ
کی شخصیت کے لیے ایک نئی سمیت رکھتا تھا۔ بیعت حسینؑ سے بغاوت حسینؑ کے مانگی نہیں جاری
تھی بلکہ اسلام کی مقدس امانت کے حوالہ اور امین کی حیثیت سے۔ ان سے مطالبہ کیا گیا کہ وہ
اپنے عمل اور اپنی زبان سے یزید کے ظلم و شر و فساد کی تصدیق کر کے اسلام کی موت
کے پروانے پر اپنی مہر ثبت کر دیں۔

سید محمد سلیمان گولڈن ڈبیس آف حسینؑ میں فرماتے ہیں۔ یہ ایک انتہائی آزمائش
ابتلا کا وقت تھا جبکہ اسلام کی نمائندگی امام حسینؑ کے منجانب سے پرچم تھی۔ یزید کا بیعت تمام آدمی
کا قبول کے ساتھ ساتھ تھا۔ حسینؑ نے اپنے مقصد کے لیے آخر تک لڑتے رہنے کا اپنی عزم
کو یہ اور واقعات اس کی دہشت رستم میں کہ حسینؑ اپنے فرض کو اسی شدت عزم کے ساتھ

انہی جوانوں نے شایان شان تمام کر لی اور انہیں کھانا ملا۔ وہ سب کھاتے پیتے اور
 کوئی ایسا مالک زمانہ نہ آیا تھا۔ یہ مسلمان جوان اور خاندانوں کے مالکان
 اس طرزت مقابلہ کریں اور اس طرزت میں جیتتے ہوئے پیادہ ہو گئے۔ وہ مسلمانوں کو
 ہوسے اپنے مامن میں بھیجے تھے لیکن یہ ان کی طمانیت سے باہر تھا۔ وہ ہوسے اپنے مامن
 بجا سکیں اور ان کی جگہ پناہ بھی نہ دیا اور اس نے ہوا خواہوں کی خدمت میں غلامانہ
 بھی بلکہ ظالم حکومت کا ہاتھ نہیں فودا فرمایا تھا۔ اگر وہی مقررہ پناہ دیتی تو یہ
 کے مسلمان بے بعد و خیر دنیا سے رخصت ہو جاتے اور پھر اسلام اور اسے قرآن کے انوار سے
 دنیا میں کہیں نظر نہ آتا۔ مگر خدا کو سلام کہہ بچانا منظور تھا اس لیے اس بزرگ وقت میں اس نے ایک
 ایسے شخص کو مقرر کیا جو ہر لحاظ سے اسلام کا اہل و مددگار بنے گا۔ اس شخص کو تمام امت مسلمہ
 آپ اور مخلص مسلمانوں کی طرح اب تک انفرادی طور پر نہ دیکھتے رہے تھے لیکن ان
 میں یہ تہیہ ضرور کر چکے تھے کہ وہ اس کا مقابلہ کر سکیں اور اپنے نانا کے عزیز مذہب کو تباہی سے
 بچانے کے لیے ہر ممکن قربانی کر سکیں۔ وہ موقع کے منتظر تھے اور یہ موقع انہیں جلد ہی مل گیا۔ یہ
 نیریمہ یہ بھی گوارا نہ کر سکا کہ وہ الگ قسطنطنیہ میں اپنا دامن اس سیلاب سے بچا کر بیٹھیں۔ یہاں اس
 پر مصر ہوا کہ آپ اس کی بیعت کر لیا۔ اسے خلیفہ برحق تسلیم کر لیا۔ اب سب سے پہلے ہندوستان پر چلا گیا
 تھا کہ حضرت امام حسین اپنے سکوت کو توڑیں اور اپنی جگہ پناہ کو چھوڑ کر میدان جہاد میں آئیں
 علیہ السلام یہ کہنا کہ حسین نے آیا سلطنت کے خاتم لغاوت کی اس سے زیادہ دینی الطبعی
 ہے جیسے یہ صلاح کہ حسین نے جان بچانے اور افادات کے لیے بیعت کیوں نہ کر لی۔

لغاوت کیا ہے؟ یہ کہ کسی حکومت کے خلاف جو انصاف اور قانون پر مبنی ہو،
 جو رفاہ عامہ اور آسودگی دامن خلقت کی کوشاں ہو اس کو کسی گمشدہ سے منعقد
 کرنا اور خود صاحب اختیار بننے کی سعی کرنا۔ نیریمہ کی حکومت ان باتوں کا ایک معکوس نظام
 تھا۔ ہر طرح کی سیاسی تدبیریں ایسے اموی مدبرین نے اختیار کی تھیں جنہیں ان باتوں کا
 نہیں بلکہ محض اس کا خیال تھا کہ کس طرح نظام حکومت بنی انتہی کے قبضہ میں رہے اور نہ

دوسری کوئی صورت سمجھو گے اور صحت کی قیاسی نہیں۔ پھر رعب کیا رہ جاتا ہے یا
 جنگ باقرہ کی طور پر جنگ کرنے کا سوال آپ کے سامنے پیدا ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ تاریخی
 صورت حال یہ ہے کہ اس وقت حضرت علی بن ابیطالب کی وفات کو دس برس گزر چکے
 تھے۔ بنی امیہ کی طاقت جو شام میں تھی حضرت علی بن ابی طالب کے زمانہ میں اتنی مضبوط ہو چکی تھی
 کہ حضرت علی کی قوت سے مسیحین میں گویا برابر کی گرتا سکی اور حضرت امام حسن کو اس
 سے قتل ہوا۔ ایک شدید خونریزی کے آثار نظر آتے ہیں جس کی وجہ سے آپ کے لہجہ زبر
 گویا تھا۔ اس وقت ہستیوں کی ایک جمیعت نظم تھی مگر اب بنی ہاشم کی ہولناکی
 طاقت کرنے پر وہ جتن پر لگندہ ہو چکے تھے۔ ہزاروں آدمیوں کے خیمہ خرویدے جا چکے تھے
 بہت سے ثابت قدم لوگوں کے سر قلم ہو چکے تھے۔ ہزاروں کو جلیوں میں بہرا جا چکا
 تھا۔ جیسے لوگ فوت ہوئے تھے وہ لوگوں کے درمیان پریشان ہوا تھا۔ ہوشیاری پریشان تھی۔ اپنی در
 جت میں ان کے گھبراہٹ تھی۔ یہاں تک کہ سوال کیا کہ پیدا ہو سکتا تھا یا اس
 کے علاوہ آپ کا بعض موبیہ کے مقابلہ میں تھا وہ دلی جہاں سے حال بھی نہیں
 ہو سکتا تھا اس کی آتش میں آئیدہ کی جا سکتی۔

جہاں حال یہاں تک کہ یہ تبصرہ ہے کہ آپ کو حضرت امام حسین کے سامنے موت کی نرا
 تھا۔ کوئی نہ کوئی نہ ہو گا۔ بنی ہاشم میں ایسا ہوا کہ انسانی کے سامنے آ سکتی ہیں
 وہاں سے ہی نہیں گھبراہٹ ہو رہی ہے۔ حقیقت کرنا کہ اس کے ساتھ جائز نہیں تھا۔
 کوئی شخص نہیں۔ جنگ کی دلی صورت نہیں پھر اب جو حضرت امام حسین حقیقت سے آگاہ
 کہ بنی ہاشم کو کچل رہے تھے۔ ان کے ہاتھوں سے اگر حسین کے لئے دھماکے تو ہوا
 ہو گا۔ کوئی نہ کوئی نہیں کہ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔
 بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔
 بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔
 بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔
 بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔ بنی ہاشم کے ہاتھوں سے نہ ہو گا۔

حسین کا مقصد بھی اسی طریقہ جنگ سے تھا کہ ہونکا تھا اور ان کے ہاتھوں کا
 حصول ان کی شہادت پر تھا۔ حسین کو نزدیک سے کوئی ذاتی یا خاندانی عداوت تھی
 یہ ایک توفیق تھا کہ آل ابوسفیان سامنے آئے۔ اگر کوئی دوسرا قبیلہ خواہ وہ ہی یا عمری کی
 کوئی شاخ کیوں نہ ہو سامنے آجاتی اور ان مقاصد کے برابر دشمنوں میں مانع ہوتی جس
 طرح حسین اپنا فرض دین سمجھتے تھے کہ حسین اس قبیلہ کے مقابلہ میں دیباہی ٹھہرتے ہوئے
 آپ نزدیک کے مقابلہ میں نظر آئے۔ "ع" انھیں دنیاوی کوئی نفع ہی نہیں تھی۔
 اگرچہ خلافت کے وہ ہر طرح حقدار تھے لیکن انھیں اس کا بھی خیال نہ تھا کہ وہ انھیں ملی
 وہ نام و نمود کے خواہاں نہ تھے۔ رسول اللہ کے نواسے کو نام و نمود کی کیا خواہش ہو سکتی تھی؟
 وہ عیش و عشرت کے جوئے تھے جن کا والدہ محترمہ نے تمام عمر عسرت اور تنگدستی میں گزار دی
 انھیں آرام و عیش کی کیا خواہش ہو سکتی تھی اور اب آپ کی وہ عمر بھی نہ رہی تھی جس میں
 نہ چیزوں کی دلچسپی ہو سکتی تھی۔

یہ درکنا چاہیے کہ حسین اگر نزدیک سے صرف عداوت کی بنا پر مقابلہ کرنا چاہتے یا وقتی
 طور پر اپنی سلطنت قائم کرنا منظور ہوتی تو چاہے مکمل فتح حاصل کرنا ممکن نہ ہوتا تب بھی آپ
 سلطنت شام کو ایک عرصہ تک پریشان کر سکتے تھے اور اگر اس کے ساتھ وہ عدلہ ہو تو
 اور وہ جان بے توجہ رہا ہو۔ کی وضع کے مدبر ہوتے تو ان کے لیے یہ کھلی ہوئی بات تھی کہ وہ
 مدبر اور حکمران کے تقدس میں پناہ لیتے اور لوگوں کو اپنی مدد کی دعوت دیتے رہتے۔ ممکن مسائل
 سے بڑھتے اور جب یہ سامان ناکافی ہوتا تو سپاہ ہوتے، پھر مہیا کرتے اور علی بن القیاس یا
 اگر ان دونوں مقامات سے نکل ہی چکے تھے تو طرماح بن عدی کے کوہ اجا میں پناہ لیتے
 جہاں میں ہزار سواران طے کی حمایت کا وعدہ تھا لیکن حسین اس سے کہیں بڑے تھے کہ وہ
 اپنے موافق نتیجہ حاصل کرنے کے لیے ہر قسم کے ذرائع استعمال کرتے۔ انھوں نے اسی ترکیب
 اختیار نہیں کی جو غر فندوں کی تاریخ کا ایک ورق ہوتا اور جس سے ازمنیت کی پوچھتی تھی
 اپنے اقدامات کو آب باران کی طرح صاف اور اپنے احوال کو صداقت کی طرح یقین خیز

ملنا تھا۔ کیا حسین عبداللہ بن زبیر کے کوہ مالک و بقیع بنی نضر کے
 پیر حب ابن زبیر کی برس تک سلطنت وقت کا مقابلہ کر سکتے تھے حسین بن علی کے قتل
 جنگ دوسرے دارو۔ نتیجہ میں حیات جو کہ ہوتا مارا گئے لو ہوتا نہ ہوتا تھا۔ اس وقت
 حسین اس طرح کے مقابلہ کا خیال اس وقت کرتے تھے جب وہ فوج مانع ہو کر پھر
 دشمن کو نقصان پہنچانا ہوتا۔ اگر ایسا ہوتا تو پھر غیاریاں بھی اس کی صورت میں
 ہوتیں۔ لشکر فراہم کیا جاتا۔ مع یہ جاتے اور سب پہلے اقدام آپ ہی کرتے
 یہ ہوتا کہ اسی موقع پر حب و لید کی ملاقات کو گئے اور معاویہ کی وفات کی اطلاع
 ملی تھی تو فوراً ولید اور مروان پر تامل کر دیتے اور ان دونوں کو قتل کر کے اسی وقت
 دارا حکومت مدینہ پر قبضہ کرتے۔ کیونکہ یہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ امام اپنے ساتھیوں
 وقت اتنی جمعیت گئے تھے جو وقتی طور پر آپ کی حمایت کے لیے کافی تھی یہ بھی ظاہر ہے
 کہ مدینہ میں اس وقت سلطنت شام کی طرف سے کوئی فوجی انتظام نہ تھا۔ سیاست کے
 ماہر اور ملکی انقلاب کے واقفکار جانتے ہیں کہ ایک بادشاہ کے دنیا سے جانے کے بعد حکومت
 کی بنیادیں کس طرح متزلزل ہوتی ہیں اگر اس وقت حضرت امام حسین اس طرح کا قتل
 کر دیتے تو کوئی شک نہیں کہ وقتی طور پر مدینہ اور اس کے اطراف میں آپ کی سلطنت
 و حکومت مسلم ہو جاتی۔ پھر مکہ، طائف، یمن اور عراق بلکہ ایران کا آپ کی سلطنت میں آج
 ہو جانا کوئی دشوار امر نہ تھا مگر آپ نے ایسا نہیں کیا۔ وہ ظالموں و جماعت جسے اپنے ساتھ
 لے گئے اس سے بھی صرف اپنی جان کی حفاظت اور مدینہ کا کام لینا منظور تھا اسی
 لیے باوجود سخت کلامی تکذوبت آجائے کے تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے ان
 لوگوں کو اندر نہیں بلایا اور نہ کسی علی اقدام کی اجازت دی۔ اس سے صاف ظاہر
 ہے کہ آپ سلطنت دمشق پر براہ راست کوئی مادی ضرب لگانا نہیں چاہتے تھے اور نہ
 خود اس طرح کی حکومت حاصل کرنا چاہتے تھے جب آپ کا یہ مقصد نہیں تھا تو اس کا لازمی
 نتیجہ یہ ہے کہ فتح شکست کا معیار بھی آپ کی نظر میں بالکل جداگانہ تھا۔ فتح کے معنی
 نہ تھے کہ آپ دشمن کی فوجوں کو یا مال کر کے اس کے ملک پر قبضہ کر لیں اور شکست کے معنی

نہ تھے کہ آپ کے ساتھ واسے سب ختم ہو جائیں اور آپ بھی قتل ہو جائیں۔ بیشک عام طور پر فتح دہی، دیکھنا شکست ہی کا نام ہے۔ مگر یہ اُن کے لیے جن کا مقصد مادی اقتدار و محسوس کچھ نہ تھا اور قیامت و دنیا یا دشمن کی مادی زندگی کو ختم کرنا ہو۔ حضرت امام حسین کا جب مقصد یہ نہ تھا تو اُن کے نزدیک شکست و فتح کا معیار بھی یہ نہیں ہو سکتا۔

وہ دیکھ رہے تھے کہ وہ میرے نانا کے تعلیمات، اور انسانیت کے اصول و معنی کی قربانیاں برداشت کر کے رائج کیا گیا تھا اب بالکل فراموش ہو گئے ہیں اور شہنشاہی اقتدار اور سلطنت کے جاہ و شہم نے سکا ہوا اس طرح ہٹا دیا ہے کہ اب اُن تعلیمات کی چمک دنیا کو نظر نہیں آتی۔

آپ محسوس کر رہے تھے کہ تعلیمات اسلام پر ایسا غلاف چڑھا گیا ہے جس سے آئندہ صدیوں کو اور قیامت تک آنے والی انسانوں کو تپہ جی نہیں چلے گا کہ حقیقتہً وہ تمدن و وہ آئین معاشرت اور وہ نظام زندگی کیا تھا جسے پیغمبر اسلام نے دنیا کے سامنے پیش کیا تھا۔ آپ کو معلوم ہے کہ آپ نے کچھ اٹھارے سال قبل نظر کر لیا تو اوپنی عمارتوں، بلند دروازوں، بڑے بڑے عالیشان چائناک آنکھوں کے سامنے جلد آجائیں گے لیکن زمین سے ملے ہوئے ٹوٹے پھوٹے کھنڈر، وہ چھوٹے دروازے جہاں آدمی بغیر سر جھکے ہوئے جا بھی نہیں سکتا شہر سے دکھائی دینگے۔

یہ ظاہر ہے کہ بعد کی آنے والی انسانوں کے لیے سابقہ حالات معدوم رہنے والے ہوں گے اگر کوئی ہو سکتا ہے تو وہ تاریخ ہو سکتی ہے۔ یہی تاریخ کی دور بین وہ ہے جس کے ذریعہ سے صدیوں اور ہزاروں برس پہلے کے حالات کا انسان کا علم رہتا ہے۔ اسلامی دنیا میں سلاطین اسلام کا شاہنشاہی اقتدار اتنا نمایاں تھا کہ اگر اسلامی تمدن و تہذیب کی جانچ کے لیے کوئی طالب کیفیت نیک نیتی کے ساتھ تاریخ کی دور بین سے نظر ڈالتا تو اُس کو اسلام کی سر زمین پر دمشق اور بغداد کے اونچے قصر نظر آتے، وہ بڑے بڑے چائناک دکھائی دیتے جن پر زمار بوسے بوسے ہوئے ہیں، وہ ایوان جلوہ دکھاتے جہاں دیواروں پر زرد و سیاہ ہر گام ہم بنا ہوا ہے اور سونے چاندی کے دروازے ہیں اور اگر محل کے

اندرا پارک میں ہو جاتی تو زور و جوش ہر صبح تختِ نظر آتا اور زرین کمر غلام صحت با ندیت
 ایستادہ، مہ جبینوں کا جھرمٹ، شراب کے دور، منحنی کی صدا اور ساز و طرب کے انہماک
 کی گونج۔ ”پیشوا اے اسلام کی بانگاہ میں نماز کا وقت آتا ہے تو وہ بھی سلام کر رہا ہوا چل
 جاتا ہے۔ موزن کی صدا آتی ہے مگر نشاط و طرب کے نقار خانہ میں طوطی کی آواز بن کر سنائی
 نہیں دیتی۔ بتائیے! اگر وہ یہ نظارہ دیکھتا تو کیا یہی رائے قائم نہ کرتا کہ ہندوستان
 یہی ہے اور یہی وہ تہذیب ہے جس پر مسلمان نازان ہیں؟ یقیناً ایسا ہی ہوتا کہ وہ ان کا آئینِ نظام
 بطور مثال پیش کیا جاتا۔ ان کے افعال مسلمانوں کے افعال بتائے جاتے اور ان کا کردار
 ہی ایک ایسا آئینہ ہوتا جس میں مسلمانوں کی تصویر نظر آتی۔ کہاں نظر آتا تھا نبی ہاشم کے وہ
 ٹوٹے پھوٹے کھنڈر جن میں کچھ بوڑھے، کچھ جوان اور کچھ بچے اپنے خالق کی یاد میں منہمک
 ہیں۔ وہ دروازے جہاں غریب، محتاج اور مسکین آتے ہیں تو اپنے سامنے کا کونا بھرا کر
 بے دیا جاتا ہے اور خود قافہ سے دن گزار لیتے جاتے ہیں۔ جہاں غلام اور کنیزت مر رہا
 برتاؤ کیا جاتا ہے جیسا بھائی بھائی کے ساتھ کرتا ہے۔ کہاں نظر آتے وہ چہرے جن پر
 محنت و شفقت برداشت کرنے سے زردی چھا گئی ہے؟ وہ ہونٹ جو ذرا آگہی سے خشک
 ہو گئے ہیں، وہ افراد جن کا نصب العین یہ ہے کہ کسی غریب کو اٹھاؤ، کسی کمزور کی مدد
 کرو اور کسی محتاج و بیکس کی دستگیری کرو۔

جس حسین بن علی کا مقصد یہ تھا اور وہ یزید کی بیعت کا انکار کرتے ہوئے اسی
 پر کمر بستہ ہو گئے تھے کہ تو بھی انسانیت کی نگاہ کو ان اونچے منازل سے ہٹا دیں ان
 قصروں اور میازوں سے موڑ دیں اور اسلامی اصول کی برق تجلی کو عمل کی ان معرعات پر
 آنکھوں کے سامنے لائیں کہ نظر اٹھتے ہی سب بچھڑے اسی پر جا پڑے اور اسی کی چمک و مک
 میں محو ہو جائے۔ انھوں نے چاہا کہ اپنے کردار کو ایسی بندی پر لے جائیں جہاں ستارے
 کی طرح چمک اٹھتے۔ سلاطین دنیا کے بڑے بڑے محل اور مینار نظر نہ آئیں بلکہ آپ کا
 کردار نظر آئے۔ وہ جانتے تھے کہ انسانیت کے کانوں کو اس نقار خانہ ساز و طرب
 سے بہرا بنادیں اور تقاضا یہ اسلام کی اس سرکاری اور دانش آوار شاخ کو دین جو

موجودہ حالات میں سائی نہیں دیتی۔

یہ تھا وہ مقصد جس کے لیے حسین کمر بستہ ہوئے تھے۔ دوسری لفظوں میں اُن کا مطلب یہ تھا کہ ایک مرتبہ دنیا کے سامنے اس حقیقت کو پوری شدت و قوت سے پیش کر دیا کہ حکومت و شاہیت اور ہے اور اسلامی تمدن و تہذیب اور اُس کے اصول اور ہیں۔ حضرت امام حسین جس شن کو لے کر اُٹھ رہے تھے وہ شن اپنی نوعیت و خصوصیت میں کوئی نیا نہ تھا۔ وہ تو وہی شن تھا جسے تمام انبیاء لے کر آئے تھے اور جس کے لیے تمام صلحین ہمیشہ کوشش کرتے رہے مگر اس شن کو جس صورت سے آپ نے کامیاب بنایا وہ ایک ایسی مثال ہے جو نہ اس سے پہلے نظر آئی اور نہ بعد کو۔

سیاسیاتِ اُم کے واقفکار خوب جانتے ہیں کہ ظلم و جور کی طاقت اور شاہیت جس وقت افرادِ انسانی کو اپنے شکنجہ میں قید رکھنا چاہتی ہے تو کچھ ذرائع اختیار کرتی ہے اور اُن تمام ذرائع کا اصلی مقصد دو چیزیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ عوام سے قوتِ احساس کو سلب کیا جائے۔ دوسرے جرائمِ اظہار کو ختم کیا جائے۔ شام کی اموی طاقت نے اپنے اقتدار کو قائم رکھنے کے لیے ان ہی دو باتوں پر پوری طاقت صرف کر دی تھی۔ درمُسلمان جن کو پیغمبر اُس محنت و مشقت سے اصولِ انسانیت کی تلقین کی ہو اور جس مُسلم جماعت نے دیکھا ہو کہ پیغمبر کس طرح مادی ساز و سامان کو بیچ و بچ سمجھتے ہیں، محفلوں نے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا ہو کہ پیغمبر کے دروازے پر بھٹا ہوا پردہ پڑا ہے جنہوں نے دیکھا ہو کہ تین تین دن تک پیغمبر کے گھر سے دھواں نہیں اُٹھتا، جتنا روپیہ آتا ہے غریبوں اور سکنیوں کو دے دیا جاتا ہے وہ جماعت کیسے اس کو برداشت کر سکتی کہ بادشاہ کے خزانہ میں غریبوں کا خون چوس چوس کر روپیہ جمع ہو اور اُس کو رنگ رلیوں میں صرف کیا جائے۔ خلیفہِ اسلام کی بارگاہ میں قسّ و سرود کی محفلیں ہوں اور شراب و کباب کے شغلے رہیں مُسلمان اس کو صرف خاموشی سے دیکھتے ہی نہ رہیں بلکہ ایسے شخص کو پیشوا تسلیم کریں۔ یہ فطرت کا انقلاب ہے۔ یلمانوں کی طبیعت میں یہ انقلاب کس طرح پیدا ہو سکتا تھا؟ اُن ہی دو باتوں سے، قوتِ احساس کا ختم ہونا اور جرائمِ اظہار کا سلب ہونا۔

قوت احساس فتم کرنے کی صورتیں بتائی ہیں۔ ہر شخص کو بتانا چاہیے کہ عوام صاحبِ دل نہیں ہوتے ان کے پاس دل ہوتا ہے مگر دماغ نہیں ہوتا۔ دماغ رشتہ دار ہے ممتاز افراد اور لیڈر ہوتے ہیں۔ خاص خاص لیڈروں کو اپنے ہاتھ میں لے لیا جاسکے تو جو بھی لیڈر لے جانا چاہیں، عوام نیک نیتی کے ساتھ ان کی طرف چلے جائیں گے۔ خواہ یہ رشتہ کتنا ہی غلط کیوں نہ ہو۔ اور اسی طرح عموماً جمہوریوں میں ظاہری کثرتِ رائے کبھی حقیقی رائے عامہ کی طرف اشارہ نہیں ہوتی۔ اسی سبب سے انہوں نے خواہش کو اپنے قبضہ میں کیا۔ کس طرح؟ جس کو ذرا مخالفانہ رجحان رکھتے ہوئے پایا، اس کی جیب میں اشرفیوں کی ایک پھیلی چوڑی دی گئی اگر اُس نے قبول کر لی تو سمجھ لیجئے کہ جتنا ان اشرفیوں کا وزن ہو اتنا ہی اُس کی مخالفت کا سر تھک گیا پھر ”چھپتی چھپتی“ نہیں ہے ہنڈ سے یہ کافر لگی ہوئی، ”جہاں خیال ہو کہ اب کی دفعہ دُور توڑے گا“ یہ اس کے بعد بجائے دُور کے چار ملیں گے وہیں قوتِ احساس ختم ہوئی یعنی یہ خیال ہونے لگا کہ دنیا کے لیے چاہے جیسے ہوں یہ حکام ہمارے لیے تو بہت اچھے ہیں۔ اس طرح بہت سے لوگوں کا ضمیر خرید لیا گیا اور بہت سے منجملے جن کے سر اُٹھے ہی رہے ان کے سر اور جسم میں جدائی پیدا کر دی گئی اور اگر یہ حربہ خطرناک معلوم ہوا تو شہد کا ایسا جام جو لب تک پہنچے ہی موت کی ٹٹھی نیندِ سلا دے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ عوام نے یہ سوچنا موقوف کر دیا کہ ہو کیا رہا ہے اور بہت سے لوگوں نے جب کچھ سوچا تو ان لوگوں کے انجام کو دیکھا جو اس کے پہلے کچھ سوچ کر خلیفہ کا اظہار کر چکے تھے کہ آج صفحہ ہستی اُن کے نقش و جود سے خالی ہے۔ اس طرح حراتِ اہلِ حسم ہوئی۔

یہی دو چیزیں ایسی تھیں جن کو از سر نو پیدا کرنے کا بیڑا اٹھا کر حضرت امام حسینؑ میدانِ مین آئے آپ نے سوچا کہ قوتِ احساس کیسے پیدا کی جائے؟ اس کے لیے ایک حناؤ طیب کی طرح مرف کے سبب پر غور کرنے کی ضرورت تھی۔ آخر مسلمانوں کی اس بے بسی کا کیا ہو؟ کیا یہ واقعی مسلمان نہیں ہیں؟ دیکھا تو اب بھی لوگ اسلام کو مانتے ہیں اور اپنے کو مسلمان کہتا ہے مگر ان کے اسرارِ ہلاک پر غشی چھا گئی ہے جیسے کوئی آدمی بیہوش ہو جائے تو اس میں نفس کی آمد شد قائم ہوتی ہے جو زندگی کا پہلہ دیتا ہے مگر آثارِ زندگی

مفقود ہوتے ہیں۔ احساس اور حرکت دونوں چیزیں گم ہوتی ہیں اسی طرح اس وقت جامعہ اسلامیہ میں کلمہ توحید کے نفس کی آمد و شد ہے جو ان کے اسلام کی دلیل ہے مگر اسلامی روح کام کچھ نہیں کر رہی ہے اور احساسات اسلامی فنا ہو گئے ہیں۔ ہر ایک کو معلوم ہو گا کہ جب کسی کو غش آجاتا ہے تو اس کے چہرے پر چھٹا دیا جاتا ہے۔ جتنی گہری بے ہوشی ہو اتنا ہی تاثیر چھٹا دیا جائے گا۔ امام حسین نے بس یہ چاہا کہ مسلمانوں کے بیہوش احساسات پر ایک ایسا تیر چھٹا دے دیں جس کے بعد وہ بھر پوری کر آ نکھ کھول دیں اور گھبرا کر یہ دیکھنے لگیں کہ دنیا میں کیا ہو رہا ہے؟ حضرت امام حسین نے یہ بھی سوچا کہ اس بیہوشی کا کیا سبب ہے؟ آپ نے سمجھا اور بالکل صحیح سمجھا کہ وہ جماعت جو تعلیمات اسلامی کو مٹا رہی ہے اگر منافصان کوئی غیر مسلم جماعت ہوتی تو مسلمان جلدی سے چونک پڑتے لیکن وہ جماعت جو اہل سنت تعلیمات اسلام کو برباد کر رہی ہے۔ اپنے چہرہ پر ایسی درستی اسلام کی نقاب ڈالے ہوئے ہے۔ اور مسلمانوں کی عبادت پر اس لیے مسلمان بیہوش نہیں ہوتے۔ حضرت امام حسین نے یہ ارادہ کر لیا کہ اپنی مقابل جماعت کے میسج اسلام کی منقاب کو اتار کر ہینکدیں اور دنیا کو دکھلا دیں کہ اس نقاب کے پیچھے کسے لوگ چھپے ہوئے ہیں اور یہ کد کچھ اسلام سے حقیقتہً کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس طرح ایک تو موجود مسلمان ان سے بیزار و جاہل اور ان کے خلاف انقلاب پیدا کرنے لگے تیار ہو جائیں گے دوسرے میں مسلمانوں کے لیے ان کے اعمال پر بیگانہ مسلمانوں کو ان کے اسلام کی صحیح تصویر معلوم ہو جائیگی تو مسلمان دھوکا کھا کر ان کے دام میں نہ پھنس سکیں گے۔ تیسرے اسلام دنیا کے سامنے اسلام کی جانب سے صفائی پیش ہو جائے گی۔ اگر نبی امیہ کے اوصاف و اخلاق کو اسلام کے خلاف پیش کیا جائے گا تو مسلمانوں کی گردنیں جھکین گی نہیں بلکہ حسین بن علی کا کردار مسلمانوں کے سر کو ماندریگا کہ اگر مزید کے اعمال کا اسلام سے کوئی تعلق ہوتا تو پیغمبر اسلام کا نواسا اپنے کو خطرہ میں کیوں ڈال دیتا۔ یہی مقاصد وہ تھے جو تمام و کمال مادی جنگ سے حاصل نہیں ہو سکتے تھے۔ مادی جنگات جو فتح حاصل ہوتی ہے اس سے افراد و اشخاص قتل ہو جاتے ہیں مگر ذہنیت قتل نہیں ہوتی۔ سلطنتوں میں انقلاب ہو سکتا ہے مگر افراد جامعہ کے احساسات میں انقلاب نہیں ہوتا۔ حسین بن علی اشخاص کو قتل کرنے نہیں آتے تھے۔ نیزہ کو باندھ کر نہیں جانتے تھے وہ تو نیزہ دیتے کو قتل کرنا چاہتے تھے۔ ہوسکتا تھا کہ نیزہ ختم ہو جاتا

انداس کے تمام اعمال اور فوجی امور بھی باک ہو جاتے پھر بھی اسے نہیں سمجھا جاتا تھا کہ
 یہ دنیایت ختم ہو گئی اور نیریدی سلاک فنا ہو گیا۔ ذہنیت دنیاوی جب موقوف تھی تو اگر آپ
 دیکھ کر طاقت کے کرنگا کرتے تو جو اس کی وقتی حیثیت تھی اس کے کچھنے والے بت کر جتے
 اور یہ سمجھنے والے زیادہ ہوتے کہ حکومت و سلطنت کی غرض سے دو بادشاہوں کی جنگ ہو
 اور سیاسی حیثیت سے نیرید کا پلہ گراں رہتا اس لیے کہ وہ بادشاہ تسلیم کیا جا چکا تھا کہ
 کا پلہ نساک ہوتا اس بنا پر کہ سیاسی طور پر وہ ایک باغی کی حیثیت رکھتا ہوتا۔ اگر اس
 صورت میں آپ کو فتح حاصل بھی ہوتی جو گزشتہ ارباب کی بنا پر غیر ممکن تھی تو اس کا اثر ایک
 وقتی انقلاب سلطنت کی صورت سے ہوتا جس کا نتیجہ دیر پا نہیں رہتا اور بنی امیہ پر جو بڑی
 اسلام کا پردہ تھا وہ اب بھی اسی طرح پڑا رہتا جس طرح اس کے پہلے تھا اور اگر کچھ لوگ
 حسین کو حق پر سمجھتے بھی ہوتے تو فریق محارب کو خطار و جہادی کا ساٹرنفیکٹ دیتے
 جیسا کہ اس کے پہلے مصنفین کی جنگ میں ہوا۔ اس صورت میں بنی امیہ کے باطنی حالات
 کا اس درجہ انکشاف کہ جو ان سے ہمدردی کا کوئی گوشہ انسانیت کے دل میں باقی نہ
 رکھے ہرگز نہیں ہو سکتا تھا اور جب تک ان سے نفرت انتہائی درجہ پر پیدا نہ ہوتی اس
 وقت تک ان امتیازات و اقدار کو مکمل شکست نہیں ہو سکتی تھی جنہیں بنی امیہ نے عملی
 طور پر قائم کرنا چاہا تھا۔

اگر امام حسین طاقت کے ذریعہ سے نیریدی کی طاقت کو شکست دیتے تو پھر بھی دنیا میں
 جتنے کو نہ سمجھتی کہ حقانیت اور حکومت دو الگ چیزیں ہیں حسین بن علی کی فتح بڑی ہی
 فتح سمجھی جاتی جو بادشاہوں کی فتح ہوتی ہے یعنی اگر آپ نیرید کو شکست دے کر سلطنت
 پر قابو حاصل کرتے تو آپ کی سلطنت کو دنیا سلطنت ہی سمجھتی۔ اسلام کی حقیقت نہ سمجھتی
 حالانکہ تاریخی حالات بتلاتے ہیں کہ اس طرح کی مکمل فتح آپ کو کبھی حاصل ہی نہیں ہو سکتی
 تھی بڑی سے بڑی مادی کامیابی بھی آپ کی محدود حیثیت رکھتی یعنی اس صورت میں کہ جب
 کوفہ میں حالات سازگار ہوتے اور سب لوگ آپ کی حکومت تسلیم کر لیتے تو زیادہ زیادہ
 دہی ہوتا جو امیر المومنین کو وقت سے مجبور ہو کر گوارا کرنا پڑا تھا یعنی عراق و حجاز وغیرہ کی

حکومت اور شام کی حکومت بڑے بڑے پاس ہوتی دو دوں طرفوں کو توں
 میں مقابلہ ہو کر اور انوں کی طاقتیں آپس میں لڑ کر باہر پاس ہوتی رہیں مگر اکہم
 ہر کسریاں رصل کرنا چاہتے تھے وہ اسی جتنی جو نہ باعتبار حدود ملکات خود و دہلی اور نہ
 باعتبار حدود زمانہ محدود۔

مگر یہ سوال اٹھایا جاتا ہے کہ حسین کے واقعہ شہادت کے بعد بھی تو بہت سے سلاطین
 انہی افواہ کے مرکب ہوئے جن کا نریدار سکا ب کرتا تھا مگر یاد رکھنا چاہیے کہ سنی عقائد
 نے اسلام کے تمدن و اصول کو اتنا نمایاں کر دیا کہ اب اس کے خلاف جو افواہ ہوتے ہیں
 وہ انفرادی اور شخصی جہالت کی حیثیت رکھتے ہیں اور انہیں کوئی اپنی اور مذہبی درجہ نہیں
 حاصل ہوتا یعنی یہ خطرہ اب ہمیشہ کے لیے دور ہو گیا ہے کہ اگر انہی اسلام کا شکی افواہ
 اور طریق موشرت سمجھ لیا جائے کیونکہ حسینؑ اسلام کا آئینہ شہادت کا نہ شہداء و انفس
 قائم کر دیا ہے۔

گزشتہ بیانات سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حسین بن علی کے لیے اپنے مقصد کے حصول
 کو صرف ایک ہی ذریعہ تھا اور وہ وہی ہے افواہوں نے اختیار کیا اور اس کے سوا کوئی دوسرا
 ذریعہ نہ تھا۔ حسینؑ کا من ارادت چھپن برس گم نہ تھا اور یقیناً اس عمر میں انہوں
 نے ایک ایسے اقدام کو جس میں کہ پورے خاندان کے بقا و دنیا کا سوال درپیش تھا بغیر بوجہ
 طور سے غور کیے شروع نہیں کیا تھا چونکہ وہ ایک عظیم الماں کا زائر تھے عالم پرستہ مگر نہ چاہتے
 تھے اس لیے افواہوں نے پورا یقین کر لیا ہو گا کہ جس مقصد کے لیے وہ اپنی اور عزیزوں کی جان
 دینا چاہتے ہیں وہ یقیناً ان کی موت کے بعد فنا نہیں ہو گا۔

اس طریقہ کار کی پوری تشریح و تفصیل آئندہ کے ابواب میں ہوگی اور اس دہان
 کی آخری سطر یہی ہوں گی جہاں قدر کی نوک سے یشتانی کے بہتے خون کے قطرے
 نچتے دکھائی دیے لگیں مگر ابھی تو حسینؑ کا طرز عمل صرف ایک سنی ہی فقرہ سے ادا
 ہو سکتا ہے یعنی بہت نہ کرنا، اگر ہم آگے کے حالات کا مطالعہ نہ کریں تو ہم اس کا کچھ

حکم دہا کہ وہ لوٹ آئیں۔ خیر ولید نے بات مان لی اور اپنے پیادوں کو لوٹنے کا حکم دے دیا۔ ابن زبیر کو موقع غنیمت مل گیا۔ انھوں نے اسی رات کو مکہ کا رخ کیا۔ شارح عام سے کترائے۔ صبح ہوئی تو ولید نے قاصد بھیجے تو معلوم ہوا کہ وہ تو شب ہی کو مدینہ سے نکل گئے۔ وہ ہیں اور ان کے ساتھ ان کے جانی جعفر ہیں کوئی تیسرا نہیں ہے۔ مروان کے مشورہ سے مکہ کی راہ پر سوار تو اقب کے لیے روانہ کیے گئے مگر وہاں تو رہتے ہی بدل دیا گیا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سوار تھک کر لوٹ آئے۔

واضح رہے کہ ابن زبیر اسی دن کی رات کو مکہ کی طرف چلے گئے اور جناب امام غائب علیہ السلام نے یہ کہہ دیا تھا کہ اسی دن بلانا جب مجمع عام ہو۔ اس کے بعد قلاً امام سے تعرض ہو ہی نہیں سکتا تھا تا آنکہ مجمع عام ہی نہ ہو۔ اسی لیے امام کو موقع ملا۔ آپ گھر تشریف لائے اور روضہ رسول پر حاضر ہوئے۔ اور پانی شرب میں گزاری۔ دوسرے دن مجمع عام ہو سکتا تھا مگر عبداللہ بن زبیر کی غیبت اندان کے قواقب کی وجہ سے، دن بھر فرصت ہی نہیں ہوئی کہ امام سے تعرض ہو سکے۔

کوئی شک نہیں کہ عہد مدینہ میں ولید کی ملاقات کے بعد سے جو قدم حسین اٹھاتے تھے وہ نہایت سنجیدہ اور دافع ہوتا تھا۔ ممکن ہے کہ ان چیزوں کی اہمیت اس وقت نہ سمجھی گئی ہو لیکن بعد کے واقعات نے ان ضرورتوں کو اور سب کے کمال تدبیر و سکون و مبالغہ کو ثابت کر دیا۔

— ❦ —

— (تیسرا باب) —

مدینہ سے کربلا تک

علہ حسین کا پوزیشن مدینہ میں بہت نازک تھا۔ وہ وہاں ایک اکیلے خاص آدمی کے تھے جنہوں نے یزید سے اختلاف کیا تھا اور فطرۃ اپنے مخالف کے شدید غضب کا مرکز بن گئے تھے۔ یزید چاہتا تھا کہ اُن کو ذلیل کرے اور نہ صرف اُن کو بلکہ سچے سچے اُس کی نظر میں رسول اور اُن کے مذہب کی بہت کم عزت تھی اس لیے وہ اس کے ضمن میں تمام خاندان بنی ہاشم کو ذلیل کرنا چاہتا تھا۔ یہ پرانا بت پرستی کے زمانہ کا جذبہ رقابت تھا جو اس وقت یزید پر مسلط تھا اور اُس نے اپنے ملازموں کو جو مدینہ میں تھے سخت احکام نافذ کئے کہ وہ جس قیمت پر بھی ہو حسین کو بیعت حاصل کریں۔

علہ "اب مدینہ رسول جو حقانیت صداقت کا گوارہ تھا اُس کی زبوں حالی کا یہ نقشہ دیکھ کر مجسمہ نفق و جور کی عہد غلامی کا طوق گلے میں ڈالنے کے لیے سب کے سب تیار ہو گئے۔ ماشاء اللہ کسی کو یہ احساس بھی نہیں کہ یہ کوئی بری شے ہے۔ اگر کسی کے دل میں کچھ احساس بھی تو اُس کی زبان خوف حکومت سے بند ہے۔ ہر طرف بنی امیہ کے سطوت و جبروت کا مظاہر ہو رہا ہے۔ رسول کے ذات سے سختی کے ساتھ یزید کی بیعت کا مطالبہ شروع ہو چکا ہے۔ ان حالات کے پیش نظر بیعت سے انکار کی صورت میں امام حسین کا مدینہ میں قیام جس قدر خطرناک ہے اسی قدر بے نتیجہ تجاوزت و قوت اپنی انتہائی طغانت صرف کرنے کے لیے تیار ہے۔ کئی پشت کی جمی جہائی سلطنت سے مقابلہ کا یہی نتیجہ ہو گا کہ خاندان نبوت تو تباہ ہو گا ہی۔ حرم رسول کی بے حرمتی اور مدینہ کی بربادی کا الزام ہمیشہ کے لیے امام کے دہن پر رہ جائے گا۔

بادی نظر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر حضرت امام مدینہ میں قیام فرماتے تو آپ کو اہل مدینہ

سے کوئی درد منشی اور اس بے دردی کے ساتھ خاندان نبوت کا استقبالیہ نہ ہوتا تھا جس طرح کر بلا میں ہوا۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ اگر کربلا کی سی صورت مدینہ میں پیش آتی تو حضرت کی حمایت کے لیے
 کوئی نہیں تیار ہوتا۔ یقیناً کچھ نہ کچھ لوگ اپنے نکل آتے جو حق جان شاری ادا کرتے لیکن اس
 سے نتیجہ میں کیا کامیابی ہوتی؟ بوتا دہی جو ہوا۔ اہل مدینہ کی نگاہوں میں حضرت کی تہنی وقت و
 منزلت تھی حضرت کو اُس کا پورا پورا اندازہ تھا۔ یہی وجہ تھی کہ یا بن رسول اللہ یا
 بانیت کی صدا میں آپ کو دھوکے میں نہ ڈال سکیں۔ یہ تو ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے
 کہ خاندان نبوت کا وہ درجہ اہل مدینہ کی نگاہوں میں نہ تھا جو دوسرے اصحاب اقتدار کا تھا۔
 ظاہر ہے کہ حسینؑ اپنے مبصرانِ ان کو اس کا کس قدر حساس ہوگا چنانچہ اہل بصرہ کو جو خط
 آپؑ لکھا اُس میں صاف طور سے اپنے حقوق کی پامالی اور غیار کے انتخاب ہونے کا تذکرہ
 فرمایا اور بتایا کہ ہمارے مقابلہ میں دوسروں کو ترجیح دی گئی۔۔۔۔۔ اب دیکھنا یہ ہے
 کہ اہلیت کے مقابلہ میں جن حضرات کو اہل مدینہ نے فدیت دی اور ان کی عظمت کا لوہا مانا
 اُن کا کدال تک ساتھ دیا۔ حضرت عثمان غنیؓ ایک دن دو دن نہیں بلکہ پورے چالیس دن تک
 محصور رہے لیکن غیر اہلیت کے کوئی اُن کے آب و دانہ کا لحاظ نہ کرتے والا بھی نہ تھا۔ یہ بھی
 نہ تھا کہ محاصرے کی کوئی بڑی بھاری فوج تھی جس کا مقابلہ اہل مدینہ نہیں کر سکتے تھے۔ مصر کے
 تھوڑے سے بلوائی تھے اور کیا تھا؟ تمام وہ لوگ جنہوں نے بیعت کی تھی اور حمایت کا
 بیڑا اٹھایا تھا۔ نہ معلوم کس غفلت میں بیٹھے ہوئے تھے نہ کسی نے خلیفہ معظمؓ کی حمایت میں تلوار
 اٹھائی نہ کہیں سے اتنے دنوں کوئی کمک آئی۔ ان تجربات کے ہوتے ہوئے حسینؑ صاحب الزماںؑ
 انسان کس امید پر مدینہ میں قیام کر سکتا تھا۔ ہاں ایک ہی صورت قیام کی ہو سکتی تھی۔ وہ یہ کہ
 حسینؑ بھی محاذِ اہل بیعت پر بیدار نہ رہتے اور کلا تعادِ بنو امیہ کا اٹھنا والے دن کی
 آیت کریمہ کو فراموش کر دیتے مگر امامِ عامل بالکتاب اسے کیونکر گوارا کر سکتا تھا۔ ملاحظہ ہو
 سورہ نازعہ حوالہ رکوع ۱۰۔ ان الذین تو فاصمہ الملائکۃ ظالمی انفسہم قالوا
 فیدرکنتمہ قالوا کنا مستضعفین فی الارض والاولیٰ لم یکن فیہم لدن سبعۃ فملاحموا

ملائے سب عالم علی انفس اپنے والدوں کی روح قبضہ کرتے ہیں تو یہ جتنے ہیں ان میں سے کچھ ہیں
تھے؟ انسانوں علی زمین ملاحہ ادا تو وہ جواب دہ تھے ہیں کہ ہم تو زمین میں غلوب تھے
طمان کا یہ عذر قابل قبول نہیں سمجھا جاتا ہے اور ملاحہ ان پر جوت رستہ ہیں کہ ابا ان کی
کی زمین کشادہ نہ تھی کہ تم بھرت کے کہیں چلے جاتے؟ اس آئیہ پر یہ کا خلق ہی ہے کہ جب
کسی مقام پر دینی آزادی نہ محال ہو اور بیداری کی تائید پر مجبور کیا جاتے تو اس وقت جوت
کرنا ضروری ہے۔ حالات اور اہل کے واقعات بتلاتے ہیں کہ اگر حسین عاقبت اندیشی کے
مدینہ رسول کو خالی نہ کر دیتے تو مروان جس نے ولید کو قتل حسین کا مشورہ دیا تھا تو ولید
کے اس مشورہ پر عمل نہ کرنے سے وہ سخت برہم ہوا تھا وہی ولید کے ملازم طرز کے اہل
یزید کو دیتا اور اس وقت یزید کا عتاب نامہ ولید کے پاس آتا تو یا خود ولید ہی کو
پھر عمر سعد کی طرح باوجود اپنے خیمہ کی ناگواری کے مال و جاہ دنیا کی طمع اور سطوت حکومت
کے خوف سے حسین کے خلاف اقدام کرنا پڑا یا کوفہ کے نعمان بن بشیر کی طمع اس کو جھوٹا
کر کے مروان بن الحکم یا اس کے ایسے کسی دوسرے رفاک اور سخت ترین دشمن اہلبیت کو مدینہ کا حکم
مقرر کر کے فرزند رسول کے خون سے مدینہ رسول کی زمین کو گھرنے لگا جاتا۔

وہ خطرہ جو حسین کو ولید کی گفتار کے بعد پیدا ہوتا تھا صرف تو ہم یا اندیشہ نہ تھا
بلکہ وہ بالکل یقینی تھا اور اس نے فعلی حیثیت اختیار کر لی اس خط سے جو ولید نے یزید کے نام
لکھا جس کا مضمون یہ تھا کہ خلیفہ اہلین یزید کی طرف ولید بن عتبہ کی جانب سے گزارش
ہو کہ حسین بن علی آپ کی خلافت کو تسلیم نہیں کرتے اور نہ وہ آپ کی بیعت پر تیار ہیں اب
آپ کی جو رائے ہو۔ اس کے جواب میں یزید نے لکھا کہ "اس میرے خط کی تعمیل جلد
کرنا کہ تمام ان ممتاز افراد کی جنہوں نے میری بیعت کی اور جنہوں نے بیعت نہیں کی مکمل
فہرست جلد بھیج لیکن اس جواب کے ساتھ حسین بن علی کا سر موجود ہو۔ اس حکم کی گری کے
مقابلہ میں ولید کہاں تک ٹھہر سکتا تھا؟ یہ بالکل ظاہر ہے وہ تو اتفاق سے اس خط کے
آنے سے پہلے ہی حضرت مدینہ سے روانہ ہو چکے تھے اس لیے ولید تعمیل حکم سے مجبور رہا
مگر اس کے بعد بھی ولید معتبوب ہونے سے نہیں بچا۔ یہ پہلے ہی بتایا جا چکا ہے کہ اسے

معزول کر کے عمر بن سعید کو حاکم مدینہ مقرر کر دیا گیا۔ عجلہ سوال یہ ہے کہ ولید یہاں سے کیوں ہٹایا گیا۔ بات بالکل صاف ہے اور وہ یہ کہ وہ یزید کے احکام کی تعمیل پوری طرح نہیں کرتا تھا۔ ابن خلدون اور سبط ابن جوزی دونوں نے اس معنی کو حل کیا ہے۔ سبط ابن جوزی اپنے تذکرہ غمماں لامہ میں رقمطراز ہیں کہ جب یزید کو ولید کے طرز عمل کی اطلاع ہوئی تو اس نے ولید کو مدینہ سے معزول کر دیا اور عمرو بن سعید اشدق کو مدینہ کا حاکم مقرر کیا (قلمی ۲۸) ابن خلدون نے بھی اپنی کتاب (مطبوعہ مفسر جلد سوم ص ۲۱) میں صاف لکھا ہے کہ جب یزید کو خبر ہوئی کہ ولید کے طرز عمل کی ان لوگوں کے بارے میں (حنبلوں نے بیعت سے انکار کیا تھا) تو اُس نے ولید کو معزول اور عمرو بن سعید اشدق کو مقرر کیا۔ ان اقتباسات سے پورے طور پر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ حسین کا مدینہ چھوڑنا حق بجانب تھا۔ حسین کو بخوبی یزید کا عندیہ اور نصب العین معلوم تھا اور وہ موقع کی نزاکت سے کماحقہ ناواقف تھے۔ ولید کے دربار میں جانے سے قبل انھوں نے حفاظت خود اختیاری کر لی تھی۔ یقیناً اگر مروان کو آپ اپنے جواب سے مرعوب نہ کرتے تو معاملہ دیگر گوں ہو گیا تھا۔ پھر بھی مروان کے اقدام سے یہ تو ظاہر ہی ہو چکا تھا کہ حسین کا مدینہ میں ٹھہرنا کتنا مخدوش ہے۔ مدنیوں میں زندگی کا کوئی شریعتی نہ تھا۔ اودان سے کسی قسم کی التجا کرنا محض بے سود تھا۔ نتیجہ ہوتا کہ یزید کے خفیہ مشیر کا حسین کو قتل کر دیتے اور ان کو کسی بے گناہ کے سر تھوپ کر معاملہ کو رفع دفع کر دیتے اور اس طرح حسین بغیر اپنے حق میں یا مذہب کے حق میں اپنا کار نمایاں دکھائے ہوئے دنیا سے رخصت ہو جاتے یا کیا مدینہ میں حسین کو اتنے بھی خالص و سچے حباں شامل جاتے تھے کہ بلا میں آپ کے ساتھ نظر آتے ہیں؟ یہ بات بہت مشکوک ہے۔ عجلہ کیا نہیں دکھائی دیتا کہ وہ مدینہ جس کا گوشت اور پوست رسول اور علی مرتضیٰ کی کوششوں سے بنا تھا حسین کو مدینہ سے جلا وطن ہوتے اس طرح خاموشی سے دیکھتا ہے جیسے کوئی جنازہ جاتے دیکھتا ہے۔ کون تھا جسے اہلبیت رسول کے خون کا موقع معلوم تھا لیکن ہر ایک کو یہ بھی معلوم تھا کہ اموی حکومت نے ہر ایک قوی شعل کو جس سے کوئی خوف تھا زہر یا رشوت سے نابوش کر دیا ہے۔ اگر تھیں مدام ہوا تو وہی ایک ایسے

آرمیوں کا نام بتا دو جنہوں نے حسین کے کہا ہو کہ مدینہ سے نہ جاے۔ ہم آپ کی حفاظت کا ذمہ لیتے ہیں۔“

نحوہ اہل حجاز کی افتاد و طبیعت کے متعلق دشمنان عرب کی رائے یہی تھی کہ وہ شہادت میں ثابت قدم بہت کم رکھ سکتے ہیں جیسا کہ علامہ ابن القتیہ نے کتاب البیان و المطبوعہ امین۔ ہالینڈ، صفحہ ۱۲۵ میں لکھا ہے کہ امیر معاویہ نے ابن الکواثر سے مختلف عربی کتاب کے متعلق رائے دریافت کی۔ اس میں اہل حجاز کے متعلق بھی پوچھا۔ اس نے کہا کہ قتلہ عسیری میں سب آگے مار اس کے نتائج کے برداشت کرنے میں بہت کمزور اور کمزور ہوتے ہیں جیسا کہ پھر اگر حسین مدینہ میں شہید ہوتے تو کیا ان کا قتل اسی علان و شہادت کے ساتھ ہوتا جو کر بلا آکر ہوا۔ سیاست حکومت کا یہ تقاضا ہرگز نہ ہوتا بلکہ اُسے طرح طرح کے لباس پہنائے جاتے یا تو حسن کی شہادت کی طرح کوئی ”جعدہ بنت اشعث“ فراہم کی جاتی یا علی کے قتل کی طرح کوئی ”ابن لجم“ کی طرح کا خارجی جس کے بعد بھی حکومت و شوق کا دامن اس الزام سے بری ہو، یہ ثابت کیا جاتا۔ اس صورت میں حسین واقعی قتل ہوتے یعنی وہ دنیا سے گئے بھی اور سلطنت و شوق کے چہرہ پر اسلام و انسانیت کی آفتاب پھر بھی پڑی رہی۔

حسین اس کے لیے ہرگز تیار نہ تھے۔ تہذیب کا اقتضاء یہ تھا کہ مدینہ میں قیام کرتے تو پھر بیعت ہی کر کے اور حب بیعت نہیں کرنا تھی تو انہیں اپنے اصول، اپنے مقصد اور اپنی قربانی کو اس افق پر لے جا کے پیش کرنا چاہیے تھا جہاں وہ کر بلا کے میدان میں آہو چائے عہد یہ صاف نظر اور روشن ضمیر جس کی آنکھوں نے، ۵ برس کی عمر تک بڑی آنکھیں دیکھی تھیں جس کے کانوں نے پاک ترین دہنوں سے صداقت ریز کلام سُننے تھے اور قوم کے نبی و ائمہ کا تماشہ اس قربت سے دیکھا تھا جیسا کوئی گھر والا دیکھ سکتا ہے، وہ شیخ شدہ صورتوں کی انتہا کو دیکھ کر محسوس کرتا ہے کہ اُس کے سامنے باطنی کو قرآن کے تم سنائی دے رہی ہے۔ ذرہ ذرہ انسانیت کا اُس سے کہہ رہا ہے کہ حسین تم اسی دن کے لیے پیدا اور تیار کئے گئے تھے انھیں جس جرم پر سزا دی جائے کہ کیوں مشیت ایزدی نے رسول کی گود کا پالا اور فرزند علی و فاطمہ بنایا تم اس

قرآن مجید پڑھ کر دے۔ زمانہ مختصر نہ کرے۔ اور جو کچھ کہے جائے اسے لکھ کر رکھ دے۔
 رسول آج تھا رسولِ اکرمؐ اور جو کچھ کہے جائے اسے لکھ کر رکھ دے۔
 اور وقت بخاری بخاری کو کہیں ہوگی۔ اور جو کچھ کہے جائے اسے لکھ کر رکھ دے۔
 قبرِ معلوم سے نکلے ہوئے رکھائی دے۔ اور جو کچھ کہے جائے اسے لکھ کر رکھ دے۔
 ضرور ہے۔ بس اب کوئی تردید نہیں۔ اور جو کچھ کہے جائے اسے لکھ کر رکھ دے۔
 اپنے ساتھ لیا اور مدینہ سے روانہ ہوئے۔ مدینہ لیبہ کے محلہ الرکابہ میں رہتے تھے۔
 تھا تو فوری خطرہ سے حتیٰ الوسع بچنے کا اہتمام بھی تھا۔ علیؑ یہاں آتا ہی ہر وقت
 حضرت محمد مصطفیٰؐ کو کٹائف کی جانب سفر کرنا جو اہل بیت ایک بندہ صوبہ اور حجامانہ سپر
 کے ماتحت تھا غور کرو کہ رسولؐ کیونکر بے زور و توتر رہا۔ یہ خدا کا بندہ تھا جسے
 قوم نے ذلت و نفرت کے ساتھ نکال دیا تھا۔ خدا کا نام لیتا ہوا جاوری سے منزلوں کو
 لے کر تاج پورا جاتا تھا اور بت پرست ملک کو اپنے گئے ہوئے پر پچھاؤس کی اور دین حق کی بہت
 کی ترغیب دلاتا جاتا تھا۔ رسولؐ کی اس کیفیت سے بہت متی جیتی ہے حسین بن علیؑ کی صورت
 جس کو کہ امت نے رسولؐ ہی کی طرح ملک اور قبیلہ سے نفرت کے ساتھ علیؑ رہے ہوئے پر مجبور
 کر دیا ہے۔ اور جو آخری دم تک گرا ہوا کو راہ راست پر لانے کا عزم کئے ہوئے ہے۔
 علیؑ حضرت کے پیش نظر ایک ایسا مقصد تھا جو بہت بلند تھا اور جس کو اپنے وصیت
 کے طور پر لکھ کر اپنے بھائی محمد بن حنفیہ کے حوالہ کر دیا تھا۔ اس کا مضمون یہ تھا کہ یہ وصیت
 ہے حسین فرزند علی بن ابیطالبؑ اپنے بھائی محمد بن حنفیہ کے نام میں گواہی دیتا ہوں
 کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور حضرت محمد مصطفیٰؐ اس کے بندہ نہیں اور رسولؐ ہیں
 جو حق کی جانب سے حق کو لے کر آئے ہیں اور یہ کہ بہشت و دوزخ حق ہیں اور قیامت آنیوالی
 ہے اس میں کوئی شک نہیں اور یہ کہ اللہ تمام مہودوں کو ایک روز زندہ کرے گا اور یہ کہ میں
 غور و سر بلندی، جذبہ تفوق یا فتنہ انگیزی اور ظلم کے لیے نہیں نکل رہا ہوں بلکہ صرف امت مسلمہ
 کی اخلاقی اصلاح اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لیے نکلتا ہوں اور اپنے جذبہ زکوٰۃ

کے ساتھ کیا ایک رویت کے مطابق حسین اپنی ایک بیٹی کو بھی جو کہ بیمار تھی اپنے مکان پر چھوڑ گئے تھے جن کی تیمارداری حضرت ام سلمہ زوجہ پیغمبر سے متعلق تھی اور ام ہانی بنت ابی طالب پیرانہ سالی کی وجہ سے نہ جاسکی تھیں۔ پس ان کے علاوہ اولاد ابوطالب کے مردوں اور عورتوں میں سے کوئی بھی حسین کے ساتھ سے جدا نہیں رہا اور یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ حسین کے ساتھ بنی ہاشم میں سے سوائے اولاد ابوطالب کے کسی اور سلسلہ کا ایک شخص بھی میدانِ کربلا میں نظر نہیں آتا۔ معاذم ہو تا ہے یہ سعادت قدرت نے ابوطالب ہی کے خاندان کے لیے مخصوص کی تھی کہ اسلام کی اس عظیم قربانی میں انہی کے مرد، عورتیں اور بچے حصہ لیں اور اب حسین کے طرز عمل سے آئینہ کی طرح صاف روشن تھا کہ وہ کسی جنگ کے ارادہ سے نہیں جا رہے ہیں اور اس لیے صرف اپنے گھر والوں کو جن کے کفیل اور سرپرست ہیں اپنے ساتھ لیا ہے اور مدینہ میں کسی شخص کو یہاں تک کہ بنی ہاشم میں سے تمام عزیزوں کو اپنے ساتھ چلنے کی دعوت نہیں دی ہے۔ اس سے ہر شخص حسین کے مفقود کو سمجھ سکتا ہے۔

عہ "یہ مسئلہ غور طلب ہے کہ مدینہ سے کس طرف ہجرت کرنا مناسب اور مفاد دینی کے لیے مفید تھا۔ آپ کی پیش بین نگاہیں دیکھ رہی تھیں کہ بنی امیہ کو نہ شمال و حرام کی پروا ہے نہ ان کے دلوں میں شعائرِ امت کی عظمت باقی ہے۔ وہ یقیناً خانہ کعبہ پر بھی حملہ آور ہونگے چنانچہ آپ اپنے لیے حرم کعبہ ہی نہیں بلکہ "بجھر ہامہ" کو بھی امن نہیں سمجھتے تھے ہاں اتنا ضروری ہے کہ جب کوئی حکومت بڑا اقدام کرنا چاہتی ہے تو اس کے لیے موقع کی تلاش میں رہتی ہے۔ بالخصوص خانہ کعبہ پر حملہ کرنا جو تمام عربی ذہنیت سے مستقل ہنگامہ تھی۔ اس کا جلد وقوع پذیر ہونا آسان نہ تھا۔ بالخصوص ایام حج میں، کیونکہ تمام اطراف و جوانب سے لوگوں کے گروہ کا گروہ آتا ہے۔ ان کے مذہبی جذبات کو ہمیں لگناخت بلوہ کا باعث ہو سکتا تھا رفتہ رفتہ بڑے سے بڑا جرم انسان کر سکتا ہے اور مدینہ سے بھی دیکھتے دیکھتے عادی ہو جاتے ہیں۔ بالخصوص اگر مذہبی زبان میں رنگ دیا جائے

لے کیونکہ کمزوروں کے رہنا کا مورخ ہے۔

تو دوسرے بھی اس جرم کی طرف سبقت کرتے ہیں لیکن یکا یک کوئی سخت جرم اس نعم کا کرنا سخت بالائے طاقت کا باعث ہوتا ہے۔ اس لیے اگر کچھ دنوں کے لیے مامن ہو سکتا تھا تو فقط جرم کعبہ چنانچہ حضرت نے مکہ میں ورود فرمایا اور حرم میں پناہ لی حضرت کا مکہ میں ورود تمام عالم ہلایا کو ایک خاموش پیغام تھا جس نے نہ سننے والوں کو اتنا مراد دیا کہ حسینؑ کی نسبت سے جس کی بنیاد اٹم و عیدوان پر ہی سخت بیزار ہیں اور اس کی بیعت سے دستکش ہیں :-

سکوت ما است تمنا بیان ہر غم دل ہزار گفتن ماہست نہ گفتن خوش

مکہ میں عرب کے قدیم روایات اور اسلام کے مخصوص تعلیمات کی بنا پر کسی جاوید تک قتل جائز نہیں۔ امام نے یہاں پہنچ کر اپنے تئیں ظاہری طور سے ایک محفوظ آغوش پناہ میں ڈال دیا اور یہاں رہ کر آپ خاموشی کی زندگی گزارنے لگے۔ نہ امور سلطنت سے غرض اور نہ مہمات مملکت سے کوئی تعلق۔ آپ نے مکہ پہنچ کر بھی نہ کہیں خطوط و رسائل روانہ کیے اور نہ مختلف اطراف و جوارب کے لوگوں کو اپنی نصرت کی دعوت دی یہ بھی آپ کے مقصد کے تعین کے لیے آپ کے کردار کا ایک اہم جزو رہا۔ آپ کا مکہ میں ورود بروز جمعہ ۱۲ شعبان سنہ ۶۰ کو ہوا۔ (ارشاد شیخ مفید ص ۱۲) اس کے معنی یہ ہیں کہ پانچ دن میں آپ مدینہ سے مکہ پہنچ سکے۔ اس زمانہ کے لحاظ سے یہ مدت بتلاتی ہے کہ رہتا بہت تیزی سے قطع کیا گیا اور یہ موقع کی نزاکت کے لحاظ سے ضروری بھی تھا۔

آپ نے مکہ میں پہنچ کر ”شعب علی“ میں قیام کیا۔ عبد اللہ بن زبیر آپ سے دو ایک دن پہلے پہنچ چکے تھے۔ ان کے مکہ میں اچانک پہنچنے کے ساتھ لوگ ان کے گرد حلقہ اور ہو گئے تھے اور انھیں ایک کزیت سی چل رہی تھی۔ لیکن حضرت امام حسینؑ کے مکہ میں پہنچنے کے ساتھ لوگوں نے عبد اللہ بن زبیر کو چھوڑ دیا اور اب وہ حضرت امام حسینؑ کے گرد و پیش رہنے لگے۔ اس بات سے عبد اللہ بن زبیر کو گونہ ناگواری پیدا ہوئی اور انھیں اندازہ ہو گیا کہ حضرت حسینؑ کی موجودگی میں کوئی اثر قائم نہیں ہو سکتا۔ معلوت وقت کی بنا پر وہ بھی صبح و شام دونوں وقت امام حسینؑ کے پاس آنے جانے لگے۔ (الانخبار بطوال صفحہ ۲۳)

جب امیر معاویہ کی وفات ہوئی تو مدینہ میں ولید بن عقیبہ بن ابی سفیان کی

حکومت تھی اور مکہ میں یحییٰ بن حکیم بن صفوان بن امیہ اور کوفہ میں انصاری بن بشیر
 انصاری اور انیسرہ میں عبید اللہ بن زیاد گورنر تھا (الانبار والحوالہ ۲۳۸)
 حکومت دمشق کو معلوم ہوتا ہے کہ یحییٰ بن حکیم پر اطمینان نہ تھا۔ چنانچہ حضرت امامین
 کے مکہ میں پہنچنے کے بعد یحییٰ بن حکیم کو عزوں کیا گیا اور عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ
 کو گورنر مقرر کیا گیا۔ پھر جب ولید کے طرز عمل کی اطلاع اور شاید مروان کی طرف سے
 رپورٹ یزید کو پہنچی تو ولید کے بجائے اس عمرو بن سعید کو مقرر کیا گیا مگر یہ بعد کی بات ہے
 بعد میں آپ کو معلوم ہو گا کہ کوفہ کے گورنر کی پالیسی بھی حکومت دمشق کو ناگوار ثابت ہوئی
 اور وہاں بھی تبدیلی کی ضرورت پیش آئی اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ امام حسین کے معاملہ
 میں یزید کا طرز عمل اتنا غیر منصفانہ اور جارحانہ تھا کہ اسے اپنے مقصد کی تکمیل کے لیے
 آدمی نہ ملتے تھے اور خود اس کے گورنر اس کے احکام کی تعمیل اس کی خواہش کے مطابق
 نہ کر سکتے تھے۔ صورت حال سے ظاہر ہے کہ عمال حکومت میں سے جو بھی حسین کے ساتھ ذرا مراعات
 برتنے کا رجحان ظاہر کرتا تھا وہ فوراً ہٹا دیا جاتا تھا۔ تلاش تھی اسے لوگوں کی جوابدہیت کے
 ساتھ کسی مراعات کی جگہ اپنے دل میں رکھتے ہوں۔ اس کے بعد کیا کہا جاسکتا ہے کہ حضرت امام حسین
 کے ساتھ جو کچھ بھی تشدد ہوا۔ اس کی ذمہ داری یزید پر نہیں بلکہ عمال حکومت پر تھی؟!

اس وقت امام حسین کا مکہ معظمہ میں قیام ایک پناہ گزین کی حیثیت سے تھا اور یہی شہر
 تھا جو آپ کو مدینہ سے زندگی کے وقت آپ کے بھائی محمد بن حنفیہ نے دیا تھا جسے آپ نے
 پسند کیا۔ مکہ میں حالات کے سازگار ہونے کی صورت میں کیا ہو گا؟ اس کے متعلق محمد
 بن حنفیہ کی رائے یہ تھی کہ اگر وہاں حالات آپ کے موافق نہ ہوں تو آپ نکل جائے گا
 ریگستانی صحراؤں میں اور پہاڑوں کے دامنوں میں اور ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل
 ہوتے رہیں گے یہاں تک کہ لوگوں کے حالات کا آخری نتیجہ سامنے آئے اور اس وقت کوئی
 قطعی رائے قائم کیجے (طبری ج ۶ ص ۱۶۱ وارشاد ص ۱۲۱)

آپ کا قیام مکہ میں ظاہری طور پر مستقل حیثیت رکھتا تھا اور کوئی خاص مقصد آپ کے
 پیش نظر نہیں تھا سو اسے ایک پُر امن زندگی کے جسے "جیوا در جینے دو" ہی کی لفظوں سے

نیشیت رستی ہلکا بارک جانے، سولی پانے اور جلا وطن ہونے کے بعد جو بچے کچھ شخاص ہو جو
تھے وہ گوشوں کے اندر اور پردوں کے پیچھے زندگی بسر کرنے پر مجبور تھے اور دینی اہمیت کا
نام بھی زبان پر لانا اپنے استقامت قتل کی دستاویز خیال کرتے تھے۔

یہ صورت حال دو ایک ماہ، دو ایک سال نہیں بلکہ بیس سال تک قائم رہی جس میں بچے
جوان اور جوان بوڑھے اور بوڑھے فنا ہو گئے نیشیت ایک تنہا قلیل القعد اجتماعت میں
مغنی حیثیت سے پردہ پوش پارہی تھی اور وہ جماعت کوفہ کے اتنے بڑے شہر میں گنہ گار کی زندگی
بسر کر رہی تھی۔ روسائے عشا و امشیوخ قبائل ذمہ دار و باعتبار شخاص سب حکومت وقت
کے ساختہ و پردختہ تھے۔ رہ گئی عام خلعت جس پر انقلابات کا دار و مدار ہوتا، وہ بکاستنا
ہر ملک میں۔ ہر کے سکے زند خطبہ بنامش خوانندہ کے مطابق ہوا کے رخ پر اڑنے والی اور
زمانہ کے غیر معمولی حوادث سے تیزی کے ساتھ رنگ بدلتے والی ہوا کرتی ہے۔ اُن میں ایک ایسا
اجانک واقعہ جس میں جوش پیدا کرنے کی صلاحیت ہو وہ انقلاب پیدا کر سکتا ہے۔ جو برسوں کی
دعوت و تبلیغ پیدا نہیں کرتی۔ اس کے مرنے کو موتوں کے تغیر تبدیل اور سلاطین کے
عزل و نصب کی صورت میں ہمیشہ نظر سے گزرتے رہتے ہیں۔ اور وہ اکثر اسی قسم کی ناگمانی موتوں
کا نتیجہ ہوتے ہیں۔

بے شک بیس سال تک صورت حال ایک طرح رہنے کا سبب ہے۔ تا کہ اس مدت میں کوئی
تازہ حادثہ رونما نہیں ہو اور حیوانات طبعی سے نکل کر اُن کو سیلاب کی طرح اسی غاصف متوجہ کر کے
سستہ سے رعب کا وہ مہینہ قاجاب میر معاویہ نے انتقال لیا اور اُن کا نامزد کردہ خلیفہ
جائین اُن کا بیانیہ یہ ہوا۔ ایسے ہی مواقع وہ ہوتے ہیں جو پر سکوان منتما میں توجہ اور مٹھن
سطح میں تامل پیدا کر دیتے ہیں فطرۃً ہر شخص سابق فرمانروا کے بعد اپنے جدید الی سلطنت
اور قسمت کے مالک کی سابقہ زندگی اور اس کے اخلاق و عادات اور ذاتی خصوصیات کے
متعلق معلومات حاصل کرنے میں لذت محسوس کرتا ہے اور بیک وقت مختلف حلقوں میں یہی
چرچے شروع ہو جاتے ہیں۔

نیز یہ کہ اخلاق و عادات، اس کی نشی اور شہوت رانی، اس کی طمانہ جوانی اور

اور لعیب میں سرگرمی احکام شرعیہ سے آزادی اور نفسانی خواہشوں کی پرستاری ایسی نہ تھی جو مخفی حیثیت رکھتی ہو۔

جانتے والوں کو یاد آگیا اندانجام کا نقشہ آنکھوں میں پھرنے لگا اند نہ جانتے والوں کو پتہ نہ چلے گا۔ یہ معلوم ہوا کہ ہمارا ہونے والا خلیفہ و مالک سلطنت ان صفات و عادات کا شخص ہے۔ یقیناً اس کا نتیجہ تھا کہ ایک نام بے چینی و اضطراب اور نفرت و سزائی کا جذبہ سینوں میں پیدا ہو گیا اور اسی کے ساتھ آنکھیں گردش کرنے لگیں کہ کون ہے جو اس سخت وقت پر کام آئے اور وقت کی ذمہ داریوں کو اپنے کاندھے پر اٹھا کر نیت اسلامیہ کو اس بدکردار خلیفہ کے چپکاروں سے اس کے ساتھ یہ خبریں پھیل رہیں کہ حسین بن علی نے یزید کی خلافت تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے اور وہ اسی لیے مدینہ سے ہجرت کر کے مکہ معظمہ آ گئے ہیں اور یہاں پر رہا ہے کہ جو کچھ بھی ہو یزید کی بیعت نہ کرنی ہے۔ اس وقت دوستان علی کی اس جماعت جو بیعت برس کی طویل مدت تک طرح طرح کے صبر و استقامت برداشت کرتے کرتے عاجز آ چکی تھی اور ہر آن حضرت احدیت کی جانب سے کشائش کی منظر تھی اپنی مایوسیوں کی مدت سے چھائی ہوئی تار یک گھٹایا امید کی شعاعیں نظر آنے لگیں اندان کے غمیرنے آواز دی کہ اس موقع سے بہتر کوئی موقع نہ ملے گا اور اس وقت کا سکوت خود کشی کا مرادف ہو گا۔

یہ موقع کر سلیمان بن سرو صہبائی رسول کے گھر میں مجتمع ہوئے۔ بن رسیدہ اور تبرکاز سلیمان نے جو پیغمبر بنی ایک آنکھیں دیکھتے ہیں اور حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ لڑائیوں میں شریک رہ چکے تھے مجمع کو ان الفاظ سے مخاطب کیا :-

”آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ معاذیہ کا انتقال ہوا اور امام حسین نے یزید کی بیعت سے انکار کیا ہے اور وہ مکہ معظمہ چلے گئے ہیں۔ آپ لوگ ان کے اور ان کے پیرو بزرگواریہ کے شیعہ ہیں۔ اگر آپ اس بات کا یقین رکھتے ہوں کہ ان کی نصرت و مدد میں اور ان کے دشمنوں سے جنگ میں کوتاہی نہ ہوگی تو اللہ قسم ان کو خط لکھتے اند اگر سستی و کمزوری کا اندیشہ ہو تو براہ راست اند ایک شخص کو فریب دے کر اس کی جان کو خطرہ میں نہ ڈالیں۔“

الفاظ سے ظاہر ہے کہ سلیمان ایک مقرر کے فرض کو ادا کرتے ہوئے گرجتے برہتے

الفاظ سے دقت جوش کو برہنگیت اور الفاظ کی طاقت سے رگون میں خون دور کرنا مقصد کو برسر کرنا میر چاہتے، بلکہ وہ خود مجمع سے اُس کے موجودہ جوش و ولولہ کی آخری تباہ اور موقع اقدام پر اُس کی انتہا کا فرمائی کا جائزہ لوانا چاہتے ہیں اور اسی کے ساتھ ان کو موقع کی نزکت اور آئندہ کے خطرات کا اندازہ کر دینا بھی مقصود ہے مگر یہ امر فطری ہے کہ جذبات کے طوفانی ہونے کے موقع پر انسان کو اپنی طاقت کا اندازہ کل سے ہوتا ہے اور وہ اکثر عموماً سب کچھ اور سختیوں پر اپنے ثبات و استقلال کی تشخیص میں غلطی کر جاتا ہے مجمع کے اندران کے جڑھتے ہوئے جوش میں سلیمان کے الفاظ نے وہ کام کیا جو پانی کا چھینٹا بھر کتے ہوئے آگ کے شعلوں میں۔ ایک مرتبہ سب بول اُٹھے، نہیں نہیں، ہم یقیناً ان کے دشمنوں سے جڑھ کر رہیں گے اور اپنے تئیں حضرت کے قدموں پر نثار کر دیں گے۔

یہ بیعت کتنی تھی! اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ وہ کسی میدان یا عالیشان قصر کے وسیع سخن میں مجمع نہوی تھی بلکہ وہ عربی ساخت کے مختصر مکانات میں سے جن کے نمونے آج تک عربستان میں نظر آتے ہیں ایک مکان یعنی سلیمان بن صرد کے گھر میں مجمع ہوئی تھی۔

مذکورہ بالا سوال و جواب انداز اس کے الفاظ میں بے شک سچائی کا جو ہر نظر آ رہا ہے اور وہ بولنے والوں کے باطنی متہ زکی تر جانی کر رہے ہیں لیکن وہ اپنے دالے ناگہانی انقلاب کا کہیں تک متواہر نہ کر سکتے ہیں! اس کا فیصلہ مستقبل ہی کے ہاتھ ہے۔

سلیمان بن صرد کی جنت تمام ہو چکی تھی۔ خط امام حسین کے نام پر یہ عنوان اکھا گیا:-
 "یہ خط ہے حضرت حسین بن علی کی طرف حبیب بن صرد، مسیب بن نجبه، رفا بن شداد، حبیب بن منشاہر اور دیگر دوستوں کی طرف سے مومنین دین اہل کو فہم سے اس کے بعد معاویہ کے انتقال اور مزید کی وسیع پیمانے پر اپنے خیالات کا اظہار کیا گیا تھا، پھر لکھا تھا کہ ہمارے سر پر کوئی امام نہیں ہے لہذا آپ تشریف لائے۔ شاید آپ کی وجہ سے ہم حق کی نصرت پر کیدل ہو گئے ہیں اور مشق کا گورنر نعمان بن بشیر دارالامارہ میں موجود ہے مگر ہم اُس کے ساتھ نماز جمعہ میں شریک نہیں ہوتے۔ نہ عید گاہ جاتے ہیں۔ اگر ہم کو خبر معلوم ہوتی ہے کہ آپ تشریف دارست ہیں تو ہم اُس کو پیش نکال کر تمام جتن پر جو کر دیں گے۔"

اس تھا کہ عبد اللہ بن سہید ہمدانی اور عبد اللہ بن وال کے ہاتھ روانہ کیا گیا اور یہ
 سب پہلا خط ہی جو امام کو مکہ معظمہ میں دستوب ماہر زخان کو مارا جو بیت منکثہ ہونی اور اب
 ہر ایک نے اپنے علاقہ اثر میں اس تحریک کو پھیلا کر شروع کیا اور وہی دن کے بعد میں ۵۴
 عرصہ آئیں تیار ہو گئیں جو ایک دو تین چار آدمیوں کے دستخط سے تھیں اور سب تیار
 قیس بن مسهر صیداوی اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کدہل اور عمار بن عبید اللہ
 کے ہاتھ روانہ کیے گئے۔ اسی اضطراب اور روحانی تامل کے سبب جو یزید کی خلافت کے باعث
 عام طور پر پیدا تھا اور جس میں کسی مذہب و مسلک کا افتراق نہ تھا، ان حضرات کی مذکور بالا
 تجویز کا ہر طرف سے خیر مقدم کیا گیا اور وہ لوگ جو شیعیت کا جذبہ نہ رکھتے تھے وہ بھی خاص حضرت
 امام حسین کے ساتھ کسی عقیدت کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس خیال سے کہ یزید ایسے شر بخوار و فاسق ہو
 وہ یقیناً بہتر ہیں، اس تجویز کے گرجوئی سے موبہ نظر آنے لگے جس کو دیکھ کر ان افراد کو جو حقیقت
 اس تجویز کے محرک تھے یہ یقین پیدا ہو گیا کہ رائے عامہ ہمارے ساتھ ہے۔ لیکن یہ فریب نظر
 تھا عام خلقت اس تحریک سے ہمدردی میں ویسی ہی تھی جیسے آندھی کے رخ پر اڑتے ہوئے
 اس غلط فہمی کا یہ نتیجہ ہوا کہ یا تو پہلے خط میں "شاید خدا آپ کے ذریعہ سے ہماری شیرازہ بندی کرے"
 کے الفاظ بیم ورجا کا اظہار کر رہے تھے یا اب آخری خط میں پوزور الفاظ صرف کے جانے لگے
 کہ "تشریف لائے جلد اس لیے کہ لوگ آپ کے منتظر ہیں اور آپ کے سوا کسی کی امامت تسلیم کرنے
 پر آمادہ نہیں ہیں لہذا جلدی کیجئے جلدی و سلام" اس خط کو ہانی بن ہانی بیعی اور
 سعید بن عبد اللہ حنفی کے ذریعہ روانہ کیا گیا۔

رائے عامہ کی قوت اور ہوا کے موجودہ رخ کا آپ اس سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ
 وہ سردارانِ قبائل جو یزید کے خاص آدمی تھے اور جنہیں اس تحریک کے محرکین نے اپنے ساتھ
 نہیں لیا تھا انھوں نے بھی مصلحت وقت یہ سمجھی کہ اسی آواز میں آواز ملا دین چنانچہ ان حضرات
 کا ردائیوں سے سلیوہ اور اس خط کے بعد جو اپنے مضمون کے اعتبار سے بالکل آخری کہا
 جاسکتا ہے، ایک خط کوفہ سے اور لکھا گیا جس کے الفاظ یہ تھے:-

"کہ یتیموں کو ہمارے ہی ہیں اور میوسے درختوں میں رہ رہے ہیں اور تالاب لبریز ہیں۔ پس

جب آپ جاہل تشریف لائیں ایک ایسے لشکر کی جانب جو آپ کی امداد کے لیے بالکل آراستہ موجود ہے۔ وہ سلام“

اس پر سات آدمیوں کے دستخط ہیں شبث بن ربعی۔ حجار بن ابجر۔ یزید بن حارث۔ یزید بن رویم۔ عزہ بن قیس۔ عمرو بن الحجاج زبیدی۔ محمد بن عمیر مہتمی۔ یہ خط لب لبو کے اعتبار سے گزشتہ خطوط سے بالکل مختلف ہے۔ ان میں اپنی دوستی و اخلاص کے اظہارات تھے اور ہدایت کی خواہش تھی۔ یہاں مادی طاقت کی پیشکش اور نافع دنیا کی نمائش تھی جو ایک طرف لکھے فالوں کی مادی ذہنیت کی ترجمان اور دوسری طرف مکتوب الیہ کے مذاق طبیعت سے اجنبی اور ناشائس ہونے کی دلیل ہے۔

آپ کو بعد میں معلوم ہوگا کہ اس خط کے لکھنے والے تقریباً رجب کے سبب اترے بلحاظ میں حضرت امام حسین سے لڑنے کے لیے موجود تھے۔ لیکن یہ کہ اس خط کے لکھنے میں کوئی خاص سازش نہ ہو اور اگر ایسا نہیں تو اس سے اس موقع کی سائے عامہ کا اندازہ ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو بھی یہ ضرورت پڑ گئی تھی کہ ہم بھی اس تحریک میں شامل ہو کر آئندہ کے لیے اپنے مستقبل کو محفوظ بنادیں۔

گزشتہ تقریر سلیمان بن عمرو کی اور اس کے بعد کے واقعات، ان کے مطالبات سے قبل نتائج صاف طور سے برآمد ہوتے ہیں۔

(۱) امام حسین کا بیعت یزید سے کنارہ کشی کرنا اور مدینہ سے روانہ ہونا کسی خارجی تحریک اور اہل کوفہ کے ساتھ کسی متعصبہ گفت و شنید کا نتیجہ نہ تھا۔

(۲) حضرت کو مدینہ سے روانگی کے موقع پر ظاہری اسباب کی بنا پر یہ خیال بھی نہ تھا کہ آپ کوفہ تشریف لے جائیں گے۔

(۳) آپ نے مکہ پہنچنے کے بعد بھی خود کسی قسم کی تحریک اہل کوفہ سے نہیں کی اور نہ وہاں اپنے مقاصد کی تبلیغ کے لیے کوئی خط بھیجا۔

مگر اب ہم وقت کہ کوفہ سے خود یہ آوازیں بلند ہو رہی ہیں کہ آپ ہمارے یہاں آئیے ہم آپ کی نصرت و امداد کے لیے تیار ہیں۔ ہم آپ کو امام جانتے ہیں اور آپ کی ہر بات کا طالب ہیں۔ یہ دو ایک آوازیں نہیں ہیں بلکہ آپ کو دیکھ چکے کہ کوفہ ہیری پھار رہی ہے، وہ دہستہ ہیں

چنانچہ ان چوٹوں کے بعد بھی چوٹ و زوون کے درمیان گئے تھے۔ یہ بڑے ظالموں کی
سلسلہ جاری رہا یہاں تک کہ دو غریبوں کے خطوں سے بھر گئے۔ ان کے خطوں کے
بعض لوگوں کی حالت کا تقاضا کیا اور حضرت امام حسینؑ کو ان خطوں کے بعد کیا رہنا چاہیے؟
صورت حال آپ کے پیش نظر رکھ کر یہ کہ حضرت امام حسینؑ نے بہت جمعیت جیسا کہ اب تک
میں کی آئندہ بھی کرنا نہیں چاہتے۔ مدینہ میں قیام فرمیدے کہ اس تمدنی حکم کی بنا پر یہ جمعیت
کی جگہ آپ کا قتل ہوں۔ ناگھن ہو چکا اور مکہ معظمہ میں قیام وقتی حیثیت سے امن کا ذریعہ
اسی لینے تاکہ اسے راول تو فرمیدے کہ لیے کوئی چیز تبرک تھی ہی نہیں اور اس کے شر
اور لاندہ شب شیران کا رشتہ فی راز شول کے پورا کرنے میں مطلق العنان تھے۔ ایک دن ان
میں سے سماعت طور پر کہہ دیا تھا کہ اگر ان کے مقام مدد کی ضرورت ہو تو وہ مکہ کی
دیواروں کو ڈھا دیں گے اس کے علاوہ مکہ حسین کے لیے کوئی بہت سادہ کار مقام نہ تھا اس
لیے کہ اگرچہ بہت سے اس کے باشندے بہت جوش کے ساتھ آپ کے پیچھے پیچھے رہتے تھے
مگر آپ کے ایک متقابل زبان موجود تھے ابن زبیر جنہوں نے اپنے آپ سے پہلے اس
مدرسہ شہر میں چوڑا دیا تھا۔ ابن زبیر ناشی بہ دروت لیکن وہ حسین کے طولانی قیام کے
خیال کو اس شہر میں جہاں وہ لیڈر بننا چاہتے تھے پس نہیں کرتے تھے۔

پھر جبکہ یہ خطہ موجود ہے کہ مکہ میں آپ کا قیام اس کا باعث ہو گا کہ وہیں مکہ میں
آپ پر فوج کشی ہو اور مکہ کے اندر کوئی ایسی جماعت نہیں جو آپ کی حمایت پر سچے دل
سے تعلق ہو تو اس صورت میں آپ مکہ میں قیام کر کے مکہ کے اندر خونریزی کے باعث خود ہوں گے
رمول کے نواسے کو مہاجر مدینہ سے مشہور ہو چکی جو مکہ کا لٹ ہو یا مین۔ بصرہ ہو یا مکہ
آئیں گے کوئی آواز ایسی بند نہیں ہوتی کہ ہم آپ کی مدد کے لیے حاضر ہیں اور آپ کی حفاظت
کے لیے آمادہ۔

اس موقع پر آپ کے آبدار ترین خلیفہ ملک غرق، اور اس کے جی اہم مرکز کوفہ سے یہ تحریر
ہوتی ہو کہ آپ ہماری اس لیے درہم آپ کی حفاظت و حمایت کے لیے ہر طرح تیار ہیں
عبداللہ بن ابی سہل صاحب (مترجم) نے یہ تحریر

درحرف ہموں کی تقریریں نہیں کرے کہ ایک اور دردمن میں سے بزرگ کہیں، اور جس کا وہ بوجھ
 بھرنے والا ہو، اور نہ تو محسوس ہو کہ اسے روکنا ہو، اور نہ اسے روکنا ہو، اور نہ اسے روکنا ہو۔
 انھوں نے جو حرکتیں کرنا چاہیں، کو یہ راہ جو راہی جیسے حبیب بن مفضل، سہیل بن حسنہ
 رفاعہ بن شداد وغیرہ۔ اس صورت میں یہ نہ دیکھو کہ بعد میں یہ کہیں کہ وہ تو بعد کے
 وقتی اسباب کا نتیجہ ہی تھے، اس امر سے بالکل غافل نہ بنیں، بلکہ یہ سمجھیں کہ بعد کے
 وفتات بھی نہیں ہوئے، یہاں یہ غور کرو کہ موجودہ حالات میں امام حسینؑ کو کیا کرنا چاہیے؟
 یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ عسکری جہاں کو فوجوں کے بیسیوں معائب ہیں وہاں کچھ محاسن
 بھی ہیں جن کو نظر انداز کر دینا نقصان کے خلاف ہے۔ حبیب بن مفضل، سہیل بن حسنہ وغیرہ۔
 کوفہ کا مردم خیز غلطہ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں فتح ہوا، اور یہاں جلد اسلامی ہو گیا
 میں زندہ گیا۔ نقد و تحقیق مساب، اس کے شہساز و خلیفہ تھا چنانچہ اس نے کوفہ کی طرف سے
 جو شکایت دربار فوری میں پیش ہوئی وہ یہ تھی کہ سعد بن ابی وقاصؓ اور ناز پرہانہ
 آتی ہے۔ اس کے علاوہ جو گورنر بتاتا تھا اس کے افعال و اعمال پر ان کی براہ راست نگرانی
 رہتی تھی۔ کسی حال میں یہ چیز نظر انداز نہیں کی جاسکتی کہ کیا وجہ تھی کہ اہل کوفہ کو یہ خیال
 پیدا ہوا کہ امام کو دعوت دی جائے اور آپؑ بیعت کیا جائے، یہ خیال اہل کوفہ یا اہل ہیکو
 کیوں پیدا نہیں ہوا۔ امام کے پاس کوفیوں کے سیکڑوں خط آئے، کہ فوجوں نے ہمارے ہزار
 کی تعداد میں بیعت کی۔ یہ تمام چیزیں کچھ پوچھتی رہیں۔ ہاں ہمہ کی گئی کہ یہ تو فتنہ نہ ہو
 کہ حضرت سے بیعت کرے۔ ہاں مشورہ دینے کے لیے پوری دنیا تھی۔

یہ تو کہا جا ہی نہیں سکتا کہ کوفیوں نے کسی سازش کے تحت یا قصداً فریب
 دینے کے لیے دعوت دی تھی۔ ہاں یہ درست ہے کہ انھوں نے دعوت دینے سے پیشتر اپنی
 قوت و ثبات قدم کا اندازہ نہیں کر لیا۔ نہ غور کیا کہ ہم کہاں تک راتھو دے سکتے ہیں جان
 کا ہدیہ پیش کرنے کی جہم میں بہت سہ یا نہیں۔ چونکہ ان کی عقل خباہت و عناد سے پاک تھی
 اور وہ سمجھتے ہوئے تھے کہ ہمارا امام کی مرکزیت کس سے وابستہ ہو سکتی ہے، اس بنا پر انھوں نے

اور اس وقت بچان دول آپ کی حمایت کا وعدہ کر رہے تھے اور ساری عورتیں
 بچ کر آپ کی شریف آوری کی خواہش کر رہے تھے۔ اتنے تاؤ و موقع کو ہاتھ سے دے کر مکہ
 میں قیام رکھا جہاں کی زمین بے آب و گیاہ، جہاں کے رہنے والے پست جو ملے و بے ہنگ
 اور جہاں کی فضا بے مہر و محبت۔ نتیجہ یہ ہوا کہ آپ قتل بھی ہوئے اور مکہ معظمہ کی حرمت
 بھی برباد ہونے کے باعث ہوئے۔ کیوں! کیا یہی کہا نہ جاتا ہے بے شک ہی کہا جاتا اور
 یقیناً حالات کی بنا پر حق بجانب کہا جاتا اس لیے کہ موجودہ حالات میں قتل و تدبیر کا مقصد
 یہی ہے کہ ان ہائے والوں کی آواز پر لبیک کہی جائے۔ ان کی نصرت کے وعدوں کو
 آزمایا جائے اور اگر وہ سچے نہ ہوں تب بھی ان پر اتمام حجت کی جائے

معلوم ہے کہ تھے ایسے لوگ جو آپ کو عراق جانے سے منع کرتے تھے اور ان کا خیال
 تھا کہ عراق والوں کے وعدہ کا کوئی اعتبار نہیں۔ مگر وہ اس پہلو کو نظر انداز کئے ہوئے تھے
 کہ کیا مکہ معظمہ میں آپ کا قیام قتل ہونے سے آپ کو بچا دے گا؟ بلکہ حقیقتہً اگر موازنہ کیا
 جائے تو موجودہ حالات کے لحاظ سے مکہ میں قیام کی صورت میں قتل ہونا یقینی اور کوفہ کی
 طرف روانگی کی صورت میں شکوک، اس لیے کہ اہل کوفہ کے وعید کے غلط ہونے کا کوئی ثبوت
 نہیں ہے بلکہ یہ صرف ان کے ذاتی افتاد و طبع کے متعلق ایک غیر یقین حکم بلکہ بے بنیادی ہے۔
 اس صورت میں اگر آپ مکہ میں شہید ہو جاتے تو دنیا کے اندر آپ کی قیادت سے کوئی ہمدردی
 کا جذبہ پیدا نہ ہوتا لیکن اب جبکہ اہل کوفہ کی ان تمام خواہشوں پر لبیک کہتے ہوئے انواع
 انسانی کے اتنے افراد کی درخواستوں کو منظر رکھتے ہوئے روانہ ہو رہے ہیں تو اب اگر آپ
 شہید بھی ہوئے تو ایسا بڑا انسانی فرض کو ادا کرنا ہوگا اور ان حقوق و مروت کی ایک اعلیٰ
 مثال قائم کرے گا۔ اور کوفہ کے لوگوں پر محبت بھی قائم فرمائے ہوئے اور حفاظت خود مختاری
 کے اصول پر قائم انسان بن کر رہے ہوئے اور پھر اپنے تئیں مائت علیہ ذکر کے مائت کے احترام کو بھی
 پورے طور سے محفوظ کرتے ہوئے۔

ایسے وہ لوگ جو آپ کو عراق جانے سے مانع ہوتے تھے جیسے عبد اللہ بن عباس
 وغیرہ۔ ان کے جواب میں آپ نے کبھی یہ نہیں فرمایا کہ عراقی کے لوگوں پر اطمینان کر

اور وہاں میں اگر جانوں گا تو حضور زہیری حضرت کریمؐ کے ہرگز نہیں بلکہ اپنے زیادہ رفاق
 کے تعلق ان کی بے اطمینانی اور عدم اعتماد کو صحیح تسلیم کرتے ہوئے اسٹا راؤ پر یہودیوں اور
 سے قتل کرنے کا الزام لیا ہے۔ الاخبار الطوال میں ہے اور بھی دعویٰ کیا کہ یہاں بھی
 رہوں گا تو قتل ہوں گا اور خانہ کعبہ کا احترام میرے سبب زائل ہوگا جیسا کہ عبداللہ بن زبیر
 سے فرمایا ہے کہ مجھ معلوم ہے کہ یہاں ایک شخص مینڈے کی طرح ذبح ہوگا جس سے یہاں کی
 عزت زائل ہوگی۔ میں وہ مینڈھا بن نہیں چاہتا زہیری ج ۲ ص ۱۷۱ و موافق ترقیہ ص ۱۱۱
 دور سے موت پر جب ابن زبیر نے آپ سے چٹکی چٹکی بیان کیا کہ انہوں نے ابن زبیر کے
 جانے کے بعد آپ نے اپنے کچھ محضوین سے فرمایا جاتے ہو ابن زبیر کے کیا کیا ابن زبیر
 نے کہا کہ آپ مکہ میں قیام فرمائیے اور باہر نہ جاسیے۔ اس کے بعد حضرت نے فرمایا۔ خدا کی
 قسم میں ایک ہالٹ جبر مکہ کے ہی دوست باہر قتل ہوں یہ کچھ زیادہ پسند ہے اس سے ایک
 ہالٹ جبر مکہ کے حدود کے اندر مارا جاؤں اور قسم خدا کی اگر میں کسی جانور کے سوا مارا
 جا جا کر رہوں تب مجھے ایسا وہ تک مبادا ہاں سے باہر نہ آئیں گے یہاں تک کہ جو چاہتے ہیں میرے
 ساتھ وہ سڑک کریں خدا کی قسم مجھ پر یہ لوگ آئیں گے جیسے جیسے طرح یہودیوں نے روز شنبہ کے
 بارے میں غلام و قیدی سے ۵ م بار زہیری ج ۲ ص ۱۷۱

ان وجوہ سے یہ نتیجہ نکلا کہ یقیناً آپ کے لیے کوئی شریف لے جانے کی ضرورت تھی
 اور آپ کے لیے اہل کوفہ کی دشمنی سے کوستہ و کرنا مناسبت تھا۔ بے شک چونکہ عدسہ ہجرت
 صحیح تقریبوں کی وجہ سے کوفہ پر اعتماد کرنا مشکل تھا اس لیے آپ نے پہلے اپنے پیچازا و ہالی
 مسلیم کو بھیج کر ان کے دل سولیں اور حقیقت حال سے اطلاع دی۔ ان کے ساتھ آپ نے
 ایک نوجوان بھیجی جس کا مطلب یہ تھا کہ ہاں اور سب معارضات خلو طے کر رہے ہیں اور وہاں
 شخص معارضے سب سے آخری قاصد ہے جو میرے پاس آئے ہیں۔ جو کچھ تم نے لکھا ہے میں نے
 غور سے پڑھا اور کچھ اہم قوال یہ ہے کہ ہر سب سے پہلے کوئی امام نہیں آ پائے
 شاہد خاتم کہ آپ کے دوست حق پرست ہیں۔ اچھا تو میں معارضی جاننا چاہتا تھا اور چاہتا

کے بیٹے اور اپنے محل عثمٰد عزیز قریب کو روانہ کرتا ہوں اور انھیں حکم دیتا ہوں کہ وہ مجھ
 تمہارے حالات سے اطلاع دیں۔ اگر انھوں نے اطلاع دی کہ تمہاری جماعت اور
 اہل حق و عقد اس امر پر ہے کہ تم نے اپنے خطہ دامن ظاہر کیا ہے متفق ہیں تو میں غنیمت بکری
 حرف آتا ہوں اور ان کے کوئی معنی نہیں سوائے اس شخص کے جو کتاب الی پر عامل ہو اور
 عدالت پابند اور حق کا متبع اور اپنی ذات کو خدا کی مرضی پر وقف کئے ہوئے ہو و السلام
 جبریل ۶ ص ۱۱۹۰۰

اس خط کی عبارت سے ظاہر ہے کہ مسلم بن عقیل جنگ پر مامور نہ تھے اور نہ کوفہ کی خیر
 کے لیے بھیجے گئے تھے بلکہ وہ صرف ایک نمایندہ کی حیثیت رکھتے تھے کہ کوفہ کی رائے عام اور
 وہاں کے لوگوں کے حالات و خیالات کا حضرت امام حسین کے متعلق اندازہ کر کے آپ کو اس
 آگاہ کریں۔ یہی مسلم کے طرز عمل سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ وہ کوفہ گئے تو حاکم دارالامارہ میں جو
 تھا اگر مسلم نے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ اگر شورش کرنا ہوتی تو پہلا کام یہ ہونا چاہیے تھا کہ
 دارالامارہ پر قبضہ کر جائے مگر مسلم نے کیا کیا؟ صاف اس بات کا منہ چھپا دیا کہ میں تمہاری سلطنت
 سے مطلب نہیں، تمہاری حکومت سے کوئی غرض نہیں ہے۔ میں صرف طالبان ہدایت کی تلاش
 ہو اور ان کی مذہبی و اخلاقی اصلاح مد نظر ہے۔

مسلم کے درود کوفہ کے موقع پر طبری اور دوسری مستند تاریخوں سے جو حالات درج
 کئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ سلیمان بن صرد خزاعی کوفہ میں موجود نہ تھے۔ نہ فخر بن مسلم
 ان ہی کے مکان پر قیام کرتے جبکہ وہ اس تحریک کے روح رواں اور قائد اعظم اور اس
 جماعت میں سب سے زیادہ صاحب وجاہت اور ذی اثر تھے۔ نیز اس نے فخر بن عبد
 کے گھر میں قیام کیا اور اس گھر کے نشانات غالباً چوتھی صدی ہجری تک باقی تھے۔ چنانچہ ابو حنیفہ
 دینوری نے لکھا کہ اب یہ گھر دازیب کے نام سے مشہور ہے (از اخبار الطوال ۲۳۲)
 کوفہ میں یہ خبر بجلی کی طرح دوڑ گئی اور لوگ آپ کے پاس ملاقات کے لیے آنے لگے
 جب کافی مجمع ہو گیا تو مسلم نے امام کا خط جو اس جماعت کے نام تھا پڑھ کر سنایا جس سے
 حاضرین میں کافی جوش کے آثار نمودار ہوئے اور عابس بن ابی شیبہ شاکر نے دیکھے

ہو کر وہ نیکوئی سے اپنے ذاتی خیال کو ظاہر کرتے ہوئے ان کے جہلوں کو ان کے تعلقات کی انظار سے کا حق نہیں دیتا اور نہ کبھی یہ علم ہے کہ ان کے دل میں کیا ہے اور یہ ان کی طرف سے دکھاتے ہوئے آپ کو دیکھنے میں مبتلا نہیں کرتا یا ہمارے دل میں کتنا ہے جس میں نے اپنے دل میں ٹھکانا ہے۔ خدائی قوم میں ہیں وقت میں یہ دعوت ہے بلکہ کہتا ہوا حاضر ہوں گا اور آپ کے ہمراہ دشمنوں سے جنگ کروں گا اور اس وقت تک شہر زنی کروں گا کہ اس زندگی کو ختم کر کے اپنے خدا سے ملاقات کروں اور میرا مقصد اس سے سوا رضا کے پروردگار کے کچھ نہ ہوگا۔

یہ تقریر ختم ہونا تھی کہ حبیب بن مظاہر بکھڑے ہوئے اور کہنے لگے "مرحبا بذاک انہ کتنی مختصر لفظوں میں تم نے حقیقت حال کو واضح کیا ہے" چیر حضرت علیؑ کی طرف خطاب کرتے ہوئے "خدا کی قسم میرا بھی ذاتی خیال وہی ہے جو عباس بن ابی شیبہؑ اپنی لفظوں میں ادا کیا ہے" ایسی ہی لفظوں میں سعید بن عبد اللہ حنفی نے تائیدی اور مجمع متفرق ہوا خط کے مضمون کی بنا پر اس کا ردائی کا مقصد ظاہر ہے یعنی یہ عہد و پیمان ان غرض سے تھا کہ ہم کوئی جارحی اقدام کرنا چاہتے ہیں اور اس میں یہ لوگ مسلم کی اعانت کریں گے اور نہ اس وقت یہ خیال کسی دماغ میں گردش کر رہا تھا کہ چند ہی روز میں تنہا اسلام کے مقابلہ میں فوج کشی ہوگی اور اس کے لیے اس جماعت کو تیار رہنا چاہیے بلکہ یہ عہد و پیمان صرف امام حسینؑ کی تشہیر و آوری کی پیش نهاد اور اس موقع کے لیے ان لوگوں کے عزائم و نیات کے اندازہ کے لیے تھا۔

مسلم بن عقیل کے درود کی خبر کوفہ میں عام طور پر شور مچ گئی اور اس فضا کے لحاظ سے جو اس تحریک یعنی امام حسینؑ کو دعوت دینے کے متعلق ابتدا ہی سے کوفہ میں پیدا ہو گئی تھی اور جس کے اباب و فصاحت کے ساتھ درج کے جا چکے ہیں۔ بشرح نے اس خبر کا سر کے ساتھ استقبالیہ بقول شفعہ خلقت بحیر یاد دھان ہوتی ہے۔ جدھر ایک چلا اور ہر سب۔ یزید کی خرافیت سے بسبب اس کی سیاہ کاریوں کے بیزاری ایک طرف حسین بن علیؑ کی ہر دلعزیزی نہ صرف نہ سہی نقطہ نظر سے بلکہ اپنے اخلاق و کمالات کے لحاظ سے دوسری جانب، وہ لوگ کہ جو مسلم بن عقیل کی تحریک کے مبلغ و داعی تھے ان کی ذاتی وجاہت اور تعلقات میری طرف سے

نہ معلوم ان الفاظ میں کون سا اثر تھا کہ بڑھتے ہوئے قدم اور اٹھتے ہوئے ساتھ اور
مسرت آنیز ترانے سب موقوف ہو گئے۔ رات آسا چا گیا اور مجمع تشریف ہوا۔ یہاں تک کہ حب
ابن زیاد دارالمراد میں پہنچا ہی تو دس آدمیوں سے زیادہ اس کے ساتھ نہ تھے، بڑی جمعہ (۲۰)
اب ذرا فخری رجحانات پر غور کرتے ہوئے اہل کوفہ کے موجودہ باطنی منطربات کا اندازہ
کیجئے۔ ایک تو جو بزرگ حادثہ ہو غیر متوقع صورت سے ظہور پذیر ہو وہ خود نشی پیدا کر دیا کرتا ہے
اُس پر یہ صورت حال کہ اُنھوں نے اپنے ہاتھوں اپنے خلاف جاسوسی کے فرض کو ادا کیا یعنی
اپنے باطنی خیالات و جذبات اور حسین بن علی کے ساتھ خلوص عقیدت کو خود ابن زیاد کے سامنے
بوقت درود پیش کر دیا۔ اور ابن زیاد نے صاف ایک ایک کے چہرہ اور آواز کو پسین رکھا ہے اور
ابن زیاد نے جو جس کی اور جس کے باپ کی تلوار کے نیچے بیٹیں برس تک اس تمام طاقت کی روئی
سے اتر کر رہی ہے کہ جس کو چاہا گرفتار کیا، سولی پہ لٹکایا، جلاد کے ہاتھ سے سر کو قلم کر دیا اور
ایسے ہیست تک مزخوران ہی ہاتھوں سے آنکھوں کے ساتھ آٹیک ہیں کو سوخت کر ایک روٹھے
کھرب ہو جاتے اور دل ہل جاتے ہوں گے اور اب وہی صورتیں اپنے اور اپنی اولاد اور غزا
و قریب کے لیے پیش نظر ہیں کیا یہ وجود ایسے نہ تھے جن کی بنا پر دل و دماغ معطل، قوا کل
سب رو تھیں معطل اور تپتیں پست ہو جاتیں اور ان پر غلبہ خوف و ہراس کا غلبہ ہو جاتا۔
عربستان میں اب تک یہ طریقہ موجود ہے کہ بڑے شہروں میں ہر محلہ کا ایک مختار محکمہ ہوتا
ہے جو اس محلہ کی موم شماری، وارد و صادر زائیدہ و مردہ، شادی شدہ و غیر شادی وغیرہ
امور کے تشریحات کا مقامی حکومت کی طرف سے ذمہ دار ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص اُس محلہ
کے کسی جرم کا مرتکب ہو یا کہیں ضرور ہو تو اُس کا جواب دہی اور سراغ رسائی کی ضمانت بھی
اُسی سے تعلق رکھتی ہے۔

ابن زیاد نے مسجد جامع میں ایک تہدیدنی تقریر کیا، بعد اسکے پہلا جو کام کیا وہ یہ کہ تمام
محلہ کے کوفہ کے ذمہ دار اشخاص اور جن سے عرافت یعنی مقامی محکمہ کا منصب تعلق رکھتا
تھا ان کے فروغ جاری کیا کہ جلد سے جلد ہر محلہ کی موم شماری اور جو لوگ خود اور میں ان کی
فہرست و تہذیبوں سے حکومت شام کو خطرہ ہے، ان کے نام ادارہ حکومت عراقیہ میں پیش

ان کے جانے اور وہ کسی وجہ سے ان باتوں سے تفریق اور الگ تھک رہے۔ وہ ان کے لئے ایک
 اور ایک کے لئے ایک کی تفریق ہی عالم شام کی مخالفت پر آمادہ نہ ہو گا اور اس کے لئے
 کہ ہر بات کو اس مختار محلہ کو فوراً اس کے لئے ضرورت پڑے گی۔ یہی بات اس کے لئے
 ہمیشہ کے لئے اس منصب کو علیحدہ کر لیا جائیگا (طبری ص ۲۰۶)

یہ مضبوط تاریخیں نہ تھیں جس کی کامیابی مشتبہ ہو۔ کوفہ کا چپہ چپہ ہوا اس کے لئے
 سے غیر محفوظ نظر آئے اٹھا۔ اب ہر شخص خاص اپنے محلہ میں ایک گھر سے دوسرے گھر جاتا
 ڈرتا تھا اور اس طرح دس پانچ آدمیوں کا بھی ایک جگہ جمع ہوا۔ یہی تاریخ اور
 کوئی قرار دے کر نا نامک ہو گیا۔

یہ پہلا وقت تھا کہ مسلم بن عقیل کو اپنی جان کے خطرہ کا اندازہ اندازہ کی پامانی ہوا
 ہوا۔ اب ان کا صرف ایک فریق رہ گیا تھا کہ وہ حفاظت خود بخود ہی کے اصول پر جہاں تک
 ہوا اپنے تحفظ کے لئے احتیاطی تدابیر میں لائیں۔ اس کے لئے انہیں مختار بن ابی عبیدہ
 جس میں وہ اب تک مقیم تھے غیر محفوظ نظر آیا اس لیے کہ ان کا قیام وہاں شہر چھوٹا تھا اور
 کوئی وقت آئے تو وہاں ان کی حمایت کرنے والا بھی کوئی نہ ہوتا۔ مختار بن ابی عبیدہ
 قوم سہی لیکن صرف ایک مندار کی حیثیت رکھتے تھے۔ کسی بڑے قبیلہ کے سردار نہ تھے اور
 ان کے ذلالت واقعات سے بے خبری کی حالت میں چند روز سے اپنے موضع پر گئے ہوئے تھے
 (طبری ص ۲۰۷)

لہذا مسلم نے اپنے لیے اس سے بہتر کوئی صورت نہ دیکھی کہ وہ غیر معلوم طریقہ پر ہانی بن
 عروہ کے گھر میں منتقل ہو جائیں۔ یہ قبیلہ مراد وندرج کے سردار تھے اور جب تک
 بارہ ہزار آہن پوش سوار ہمارہ رکاب چلتے نظر آتے تھے۔

مسلم نے ہانی کے گھر میں پناہ لے کر ظاہری سبب کی بنا پر اپنے تئیں بارہ ہزار سوار
 بہادروں کے حلقہ میں ڈال دیا جو ان کے حفظ جان و آبرو کی بہترین ضمانت ہو سکتی ہو
 ہانی نے مسلم کو مخفی طور پر اپنے یہاں رکھا اور سوائے مخصوص افراد کے جو کل
 تھے کسی کو اس راز کی اطلاع نہ دی۔

دوستان ہبیت کو جو سر بھر کب کے بانی تھے، اپنی ناکامیابی کا منظر سامنے نظر آ گیا تھا مگر وہ مقبل مزاجی کے ساتھ صورت حال کے مقابلہ کے لیے تیار رہ کر رہ گئے۔ یہ شک اب نقطہ نظر بالکل بدل گیا تھا۔ اس کے لیے امام کے خط کے مطابق مسلمان کی حیثیت صرف ایک پرامن نمائندہ کی تھی جس کا مقصد فقہ کوفہ کے لوگوں سے امام حسین کے لیے غد و فاداری کا استوار کرنا تھا چنانچہ اس کے پہلے سرگز یہ تہ نہیں جیتا کہ کوئی اسلحہ کی فراہمی کی کوشش ہو رہی ہو یا جنگ کی تیاری ہو مگر اب نوعیت یہ ہو کہ یہ یقینی ہے کہ غنیمت کے خلاف حکم کی طرف سے جابر خانہ اقدام ہو گا اور اب اس جماعت کو جو امام کے بلائے کی ذمہ داری ہے اس کے مقابلہ کے لیے تیار ہونا چاہیے اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اب یہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ اس ہدایت نامہ سے آگے ہو چکا ہے کہ امام حسین کی جانب سے دیا گیا تھا۔ یہ اب ایک تنگنا کی صورت حال ہو جس کے لیے مسلم اور جماعت کوفہ کو بہر حال مناسب طرز عمل اختیار کرنا لازم ہے۔ چنانچہ حکم بن عویسہ ہمدانی نے حضرت مسلم کی طرف سے اب لوگوں سے حفاظت و نصرت کا وعدہ لینا شروع کیا اور ابو ثامہ معاویہ فرامی سرطایہ اور جمع آمدی اسلحہ کے ذمہ دار ہوئے۔

ابن زیاد کو جناب مسلم کی جائے پناہ کا پتہ لگانے کی بڑی فکر تھی۔ اس نے مسلم کی سراغ رسانی کے لیے اپنے غلام معقل کو تین ہزار درہم دے کر مقرر کیا کہ وہ مدینہ قریب کے راتھ مسلم کا پتہ چلا کر معقل اس فکر میں بھی جاسم میں آیا تو اسے معلوم ہوا کہ مسلم بن عویسہ جو اس وقت اس مسجد میں نماز پڑھ رہے تھے مسلم بن معقل کے نمائندہ خاص ہیں اور ان کی طرف سے حسین بن علی کی بیعت لیتے ہیں۔ یہ معلوم ہو کر کہ وہ مسلم بن عویسہ کے پاس آئے اور انہیں گرا جب مسلم نماز سے فارغ ہوئے تو اس نے کہا کہ یہ تمام کچھ سنے والا ہوں نہ انکوائی کا غلام ہوں اور خدا کے فضل سے اب ہبیت رسول کا دوست ہوں مجھے معلوم ہوا کہ اس خاندان میں سے کوئی بزرگ آج کل کوفہ میں آئے ہوئے ہیں اور لوگوں سے وعدہ افوا کے ذریعے کی بیعت لے رہے ہیں۔ مجھے تمنا پیدا ہوئی کہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوں اور یہ تین ہزار درہم جو میرے پاس ہیں انکی خدمت میں نذر کروں مگر اب تک کہ فی اسما شخص نے یہ جو مجھے ان کی خدمت میں پہنچائے یا ان کا پتہ بتا دیا ہے ابھی ابھی میں مسجد میں بیٹھا ہوں کہ میں نے کچھ مسجد ان لوگوں سے کہتے ہیں

کہ آپ کو اس خاندان کے لوگوں سے وفاداری تھا۔ اب میں سپاہیوں کو اس کے یہ
 روپیہ تم سے لے لیجئے اور مجھے ان بزرگ کی خدمت میں لے جائیے کہ میں ان سے بیعت کروں
 اور اگر آپ چاہیں تو ان کے پاس جانے سے پہلے یہیں جاؤ۔ اس بیعت سے لے لیجئے۔ یہ سارا تقریب
 بھی تمہیں کو صاف دل اور نیک نیت سلم بن عوسجہ نے حقیقت پر گواہی دیا اور جواب دیا۔ اس کے بعد
 ملاقات سے بہت خوشی ہوئی اور اس بات سے اور زیادہ مسرت حال ہوئی کہ تم اپنی خواہش میں
 کامیاب ہوئے اور تمہارے ذریعہ سے اہمیت رسولؐ کو کچھ تقویت حاصل ہوئی۔ بیشک اس کا
 انفسوس ہے کہ میری کارگزاریاں اس معاملہ میں نشوونما پانے کے پہلے ہی تمہارے کانوں تک پہنچیں
 جس سے اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں ظالم بن زیاد کو بھی اس کی اطلاع نہ ہو جائے۔ بہر حال
 کافی اطمینان اور عمدہ چہان اور رازداری کے وعدوں کے ساتھ مسلم بن عوسجہ نے اقرار کیا
 کہ میں چند روز میں تمہارے لئے مسلم بن عقیل سے اجازت حاصل کر لوں گا۔ چنانچہ معتزل اس کے
 بعد چند روز تک برابر آتا جاتا رہا یہاں تک کہ مسلم بن عوسجہ کے ساتھ جناب سلم کے پاس پہنچا۔
 اور انرا بن زیاد کے پاس نہر ہو چکا جس کی بنا پر ابن زیاد نے ہانی بن عروہ کے پاس
 ملاقات کا پیغام بھیجا۔ ہانی کو ان تحفہات پر جو انھوں نے مسلم بن عقیل کے اخفاء میں
 کر لیے تھے پورا بھروسہ تھا اور اسی کا نتیجہ ہے کہ ابن زیاد کے دعوتی پیغام پر ان کے دل
 میں کسی طرح کا اندیشہ نہ گزرا اور نہ انھوں نے اس موقع پر اپنے بارہ ہزار جوانوں میں
 سے کسی ایک کو بھی واقعہ سے اطلاع دینے کی ضرورت انھوں کی بلکہ خود تنہا ابن زیاد
 کے پاس پہلے گئے۔ راز منکشف تھا اور واقعہ سے انکار بے سود اور اقرار کے بعد اپنے
 مہمان کو حوائے کر دینے سے انکار باعث اشتعال۔ آخر بوڑھے لیکن بات کے پتے ہانی کا
 سرو چہرہ چھڑی کی ضرب سے نمون میں رنگین ہو گیا اور ابن زیاد کے حکم سے وہ قید خانہ
 بھیج دیئے گئے۔ بنی زبیدہ کا سردار عمرو بن اکبحاج ہانی بن عروہ کا برادر بھتیجا ہے
 اطلاع ہوئی کہ ہانی قتل کر ڈالے گئے تو وہ مذہج کے بہت سے زرہ پوش سواروں کے
 دارالامارہ پر چڑھ دوڑا اور تلواروں کی تہہ کار، گھوڑوں کی ٹاپوں کی آواز نے
 ہانی کے دل میں رہائی کے توقعات پیدا کر دیے لیکن انفسوس کہ شہر کے قتل خانہ کی فہرشت اور

اس کے لئے کہ ہائی قتل نہیں ہوئے ہیں بلکہ بعض مصالح سے ایک محدود زمانہ تک نظر بند کر دیے گئے ہیں اور سب مطمئن ہو کر واپس گئے۔

حضرت مسلم کے لیے یہ موقع بہت سخت تھا۔ اُن کا پناہ دینے والا، وفادار اور مستحق مزاج بہادر ہانی بن عروہ اُن کی وجہ سے زرد کو ب کی توہین آمیز تکلیف برداشت کر کے دشمن کے قید خانہ میں ہے۔ اور مسلم کے گرد گھر میں خاندان مراد کی عورتیں نالہ و شیون کر رہی ہیں کیا اب بھی مسلم بن عقیل جیسے ہوئے بیٹھے رہتے یا اس وجہ سے کہ کہ یہاں اُن کا قیام معلوم ہو گیا ہو کسی دوسرے قابل اعتماد شخص کے یہاں جا کر مخفی ہو جائے؟ لڑنا اشد! غیرت بنی ہاشم کا یہ تقاضا نہ تھا۔ انھوں نے یہ طے کر لیا کہ ہانی نہیں تو پھر میں بھی نہیں۔ طبری نے صاف طور پر تصریح کی ہے کہ مسلم کا جنگ کے لیے نکلنا اپنے ساتھیوں کی اطاعت کے بغیر تھا۔ اور کوئی قرار داد اس دن کے متعلق نہ ہوئی تھی۔ وہ ایک مرتبہ اُس وقت کھڑے ہو گئے جب اُن کو معلوم ہوا کہ ہانی بن عروہ مرادی زرد کو ب کے بعد قید کئے گئے ہیں (طبری ج ۷ ص ۱۵۰)۔

واقعہ کی ناگہانی حیثیت کو دیکھتے ہوئے اب یہ توقع تو کی ہی نہیں سکتی کہ وہ نہ صرف بیعت کرنے والے سب ایک دم میں مسلم کے گرد جمع ہو جاتے اور جنگ میں اُن کے ساتھ شرکت کرتے اور پھر جبکہ کوفہ کے محلے بھی ایک دوسرے سے متصل نہیں بلکہ کافی فاصلہ رکھتے تھے۔ یاں یہ محالہ کہ جس میں مسلم کا قیام تھا کافی وسعت رکھتا تھا اور اُسی کے اطراف میں مسلم کے گرد اگر دو چار ہزار آدمی موجود تھے اور مسلم کی طرف سے جو نہی یا منصوص امت کا نعرہ بلند کیا گیا جو پہلے سے قرار داد کے مطابق اُن کا شعار یعنی امتیازی نعرہ جنگ تھا تو اس وقت شرمائشی وہ چار ہزار آدمی مسلم کے پاس جمع ہو گئے لیکن اُس محدود وقت میں جبکہ جنگ کے پہلے سے کچھ آثار نہ تھے وہ شاہی منظم فوج سے کہاں تک مقابلہ کے لیے تیاری کر کے ہونگے اس کا فیصلہ ناظرین کی رائے پر ہے۔

ابھی مسلم قصر دار الامارہ تک پہنچنے بھی نہ پائے تھے کہ وہ لوگ اس جانا شروع ہو گئے اور پود پختے پود پختے صرف تین سو رہ گئے لیکن ابن زیاد اس خیال سے کہ مسلم کے ساتھ

کوئی بڑی قوت کے قصبہ، رجمہ بند ہو گیا اور مسلم نے بھی راجہ کی ایک ہمارت کو قصبہ سے
قصر کا محاصرہ کر لیا۔ رفتہ رفتہ دوسرے لوگ بھی آتے گئے یا ان ملک اسلام کے راجہ کی ہمارت
ہو گیا اور پھر شام تک برابر زور و خور ہو تی رہی۔

موجودہ کیفیت کہ جو مسلم کے ساتھ محاصرہ میں شریک سب مختلف قبائل نے غلامانہ ہمارت
اور قبائل کی روح شیوخ و اشراف قبائل ہیں کہ جو ہمارے سابقہ بیانات کے مطابق حکومت
کے ہوا خواہ اور پابند فرمان ہیں اور ابن زیاد نے بروقت پیش بندی یہ کی کہ آج صبح
سے شیوخ و اشراف کو بلا کر اپنے پاس زیر حراست رکھ لیا ہے کہ اتنے سے حسب موقع کام لایا جائے
اب ابن زیاد نے پہلی تدبیر تویہ کی کہ شہر کی ناکہ بندی کرادی یعنی چوراہوں اور غلام
راستوں پر پہرے بٹھلا دیے کہ کوئی شخص مسلم کی مدد کو نہ آ سکے اور مصیبت واقعہ کی بنا پر یہ امر
لازمی تھا کہ مسلم کی مدد کو آنے والے مجمع حیثیت سے کسی لشکر کے ساتھ نہ آتے بلکہ ان کا وہاں کو
خبر ہوتی جاتی وہ تنہا یا اپنے بھائی بندوں کے ساتھ مسلم کی شرکت کے لیے آتا اور وہ فوراً
گرفتار ہو جاتا تھا چنانچہ عبدالاعلیٰ بن یزید کلبی اپنے گھرانے کے کچھ نوجوانوں کو ساتھ لیے
آ رہے تھے جن کو کشیر بن شہاب نے گرفتار کیا اور محملہ بنی عمارہ کی طرف سے عمارہ بن مسلم بن
نے ہتھیار جسم پر آ رہے کر کے چاہا تھا کہ مسلم کے پاس آئیں لیکن محمد بن شعث نے گرفتار کر لیا
یہ دونوں جاننا کہ مسلم وہابی کی شہادت کے بعد پیر زیاد کے حکم سے قتل کر ڈالے گئے دیکھو ج۔ ۲
اس طرح مسلم سے مختلف اطراف و جوانب کی مدد قطع ہو گئی۔ دوسری جانب شہر قبائل کو
مجمع کے منتشر کرنے کے لیے حکم دیا گیا "چنانچہ بعض لوگ قصر پر چڑھ گئے اور لوگوں کو
ڈرانا شروع کیا۔ کچھ لوگ قصر کے عقبی دروازہ سے باہر نکل گئے۔ گلیوں میں جا جا کر شور مچا
برپا کر دیا۔ عورتوں کو خبر دی کہ تمام لوگ قتل کر دیے جائیں گے، ابھی شام سے فوج آئیانی
ہے۔ نادان عورتیں گھر سے باہر نکل پڑیں اور اپنے اعزاء کو ہاتھ پکڑ پکڑ کر لے جانے لگیں بہت
سے لوگ عورتوں کو باہر دیکھ کر گھبرا گئے اور ان کی طرف متوجہ ہو گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ شام ہو
ہوئے صرف تین آدمی حضرت مسلم کے پاس رہ گئے۔ آپ نے مسجد میں جا کر نماز مغرب پڑھی

نماز کے ختم ہونے کے بعد وہ بقیہ عین بھی چلے گئے۔ اب حضرت مسلم تنہا بازاروں میں پھرنے لگا۔ ایک عورت اسید حضرت کی منکوحہ طوعہ نامی سے پناہ مانگی۔ وہ آپ کو اپنے گھر لے گئی۔ جب ابن زیاد نے دیکھا کہ خطرہ بالکل نہ رہا تو لوگوں کو حکم دیا کہ سائبانوں میں دیکھیں کہیں ابن عقیل کے ساتھ والے سائبانوں میں چھپے نہ ہوں۔ اس طور پر مزید اطمینان کر لینے کے بعد ابن زیاد نے عمرو بن نافع کو حکم دیا کہ شہر میں اعلان کر دے کہ آج عشا کی نماز کے لیے ہر شخص کو مسجد میں آنا ضروری ہے۔ کوئی شخص نماز کے وقت اپنے گھر میں نہ رہے ورنہ اس کے جان و مال کی ذمہ داری امیر کے سر نہ ہوگی۔ تھوڑی دیر میں مسجد میں کثیر انسانوں کا ہجوم ہو گیا۔ اقامت کہی گئی اور زیاد نے اپنے واسنے میں بیٹھ کر نماز کر دی۔ اس کے بعد نماز کی اقامت کی۔ نماز کے بعد منبر پر جا کر تقریر کی کہ ابن عقیل نے جو بی لفت و دشمنی کا سنگامہ اٹھا رکھا ہے تم نے دیکھا۔ جس کے گھر ہم ابن عقیل کو پائیں گے اُس کے جان و مال کی ذمہ داری ہم پر نہیں۔ اور جو انھیں ہمارے پاس لے گا اُس کو ان کی دیت و خون بہا دی جائے گی۔ اس کے بعد حصین بن قیس کو حکم دیا کہ تمام شہر کی خاندانہ نشی کرے اور ابن عقیل کا پتہ لگائے اور لوگوں کو عمرو بن حمرہ کی ذمہ داری پر چھوڑ کر خواب گاہ میں داخل ہو گیا طوعہ کا لڑکا بلال جو مسجد سے گھر آیا تو دیکھا ماں گھر کے ایک کمرے میں بار بار آتی جاتی ہے۔ اس کو شہہ ہوا پوچھا کہ واقعہ کیا ہے۔ ماں نے پہلے تو چھپایا لیکن جب یہ پسند ہوا تو قسمیں لینے کے بعد حقیقت ظاہر کر دی کہ ابن عقیل کو میں نے پناہ دی ہے وہ رات بھر تو خاموش رہا صبح ہوتے ہی ابن زیاد کے لڑکے عبدالرحمن کو خبر دی اُس نے فوراً باپ کو خبر پوچھائی۔ ابن زیاد نے محمد بن اشعث کی سرکردگی میں مسلم کی گرفتاری کے لیے فوج روانہ کر دی۔ تنہا مسلم اور اتنا انبوه کثیر نتیجہ یہ ہوا کہ مسلم اپنی خاندانی شجاعت کے ساتھ جنگ کرنے کے بعد زخمی ہوئے اور ایک گڑھے میں جسے خن پوش کر دیا گیا تھا لڑاکہ گرفتار کر لیے گئے۔ جب مسلم گرفتار ہو کر ابن زیاد کے پاس لائے گئے ہیں تو اس وقت جو گفتگو ہوئی ہے وہ ملاحظہ کیجئے اور دیکھیں کہ مسلم پر جو بغاوت کا الزام عائد کیا گیا اُس کے بارے میں کیا جواب دیتے ہیں اور اپنے کوفہ آنے کی نوعیت کیا بتلاتے ہیں ابن زیاد نے کہا "ابن عقیل ہم جہاں آئے ہوں لوگوں میں اظہار کرنے اور ان میں آپس میں فساد کرانے کے لیے ایک

جماعت دوسری جماعت پر تہامہ کر کے اور خانہ جنگی ہوئے مسلمانوں نے جواب دیا اور وہ جواب جس نے آخر تک اقدامِ حسینی کی نوعیت کو ظاہر کر دیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ نہیں، میں اس لیے تو نہیں آیا تھا بلکہ اس ملک والوں نے یہ ظاہر کیا کہ تیرے باپ نے اُن کے نیک آدمیوں کو قتل کیا اور اُن کے خون بہائے اور اُن میں اسلام کی سادگی کو مٹا کر وہ دنیا و اُمال رائج کیے جو کسریٰ و قیصر کی سنت میں داخل تھے تو ہم آئے اس لیے کہ اُن کی اصلاح کریں اور عدالت و انصاف اور تعلیمات قرآن پر لوگوں کو قتل پیرا ہونے کی وعود دین۔ واقعہً مسلمان کا کوئی طرزِ عمل اُن کے اس بیان کے خلاف ظاہر بھی نہیں ہوا تھا اس لیے یہ صفائی اُن کے جرمِ بغاوت سے بری ہونے کے لیے کافی تھی مگر استبداد کے سامنے دلیل و برہان کیا کام دیتا ہے؟ آخر مسلم بن عقیل سے ”دوشنبہ ۹ ذی الحجہ ۳۵ھ“ (۱۱ جمادی الثانی ۳۵ھ) کو قتل کر دیے گئے۔

اب شہر میں خوف و ہشت کی عملداری اور غیب و ہیبت کا پورا دور دورہ تھا۔ لوگ گھروں سے نکلنا خطرناک سمجھتے تھے اس لیے چاروں طرف سناٹا اور ہوکا عالم تھا اور ایک کو ایک کی خبر نہ تھی۔

انتہا ہے کہ وہی ہانی بن عروہ جن کے ہمراہ رکاب ۱۲ ہزار مسلح سوار ہوتے تھے اور جن کے قتل کی غلط خبر سننے پر دارالامارہ کھنچی ہوئی تلواروں کے حلقہ میں آگیا تھا آج مشکیں کھلے ہوئے بازار میں لائے جا رہے ہیں اور وہاں پکار رہے ہیں کہ کہاں ہیں میرے قبیلہ کے بہادر بنی مذحج ہائے انوس آج میرے لیے مذحج نظر نہیں آتے لیکن کوئی ایک تنفس بھی ان کی طرف رخ کرتے نظر نہیں آتا۔ یہاں تک کہ ابن زیاد کا ترکِ غلام اپنی تلوار سے اُن کے سروں میں جدائی کر دیتا ہے۔

یہ سب یہاں ہو گیا مگر ظاہر ہے کہ اس کی اطلاع بروقت مکہ میں کیے پہنچ سکتی تھی حضرت امام حسینؑ کو مسلم کا خط پہنچ چکا تھا کہ یہاں تشریف لائے۔ سب آپ کی اطاعت کے لیے تیار رہیں۔ یقینی اس خط کے پہنچنے کے بعد آپ کے لیے کوفہ کی روانگی ضروری ہو گئی تھی

ہرگز نہ ہوا۔ نہ تو کسی حد تک ضرورت نہیں تھی کہ آپ نے اسے وہ ایک دن باقی
رہنے کے باوجود پھر بھی اس کو ترک کر دیا اور نہ اسے نکل کر شہر میں یہ غیر متوقع
خبر کہ پہنچا ہی۔ باب کا یہ دور ہے۔

آپ کے فرارِ حبس و فرارِ عبادت کا رزمی توازن بھی یہ تھا کہ آپ اس سال
کے آخر کو جو آپ کی زندگی میں آخری موقع رکھتے تھے مکمل فرارِ روزگاری کا ارادہ کرتے لیکن
نہ معلوم کیا ہوا کہ حج کی تہمیت کو دو دن باقی اور آپ نے اس قریبی وقت میں ایک دم حج
کو عزت بدل کر مکہ معظمہ سے روانگی اختیار فرمائی۔

اس کے باب ظاہری آنکھوں کے سامنے کچھ نہ تھے کیونکہ حرمِ الہی کے اندر کوئی فوج و
شکر نہ تھا جسے سب دیکھتے مگر جہوں کے لباس میں فوج کے سپاہی اور انھیں یہ بدہمت کہ سن
جس سال میں ہوں ان کو گرد کر دو۔ یہ رزاس وقت کھلا جب آپ مکہ سے باہر آئے تھے
اور فرزدق شاعر نے آپ کے راستے میں وفات کی اور کہا فرزند رسول! اتنی جلدی کس لیے
کو حج بھی نہ ہو سکا؟ امام نے فرمایا اگر میں اتنی جلدی نہ کرتا تو وہیں گرفتار کر لیا گیا ہوتا
بس یہ تھا کہ جس نے حسین کو عراق کی طرف روانگی پر مجبور کیا۔

علیہ السلام نے سفر کے لیے قدم کیا اٹھایا، ہرگز نہ پر تعلیقات اسلام کی اشاعت اور
مقام پر سنت نبویہ کو حیا فرمایا۔ آپ نے اس مکہ کو بتایا کہ حرم کی بے عزتی ہونے والی ہے۔
یہ ڈرتا ہوں کہ میری وجہ سے شواہرِ انبیہ کی عظمت کو منہ نہ پہونچے۔ مجھے ایک بالشت
مکہ سے دو رقتل ہونا ایک بالشت قریب قتل ہونے سے زیادہ محبوب ہے۔

لوہکیں کا مقتل کی زمیں پر نہ دھن پر نہ ان کی استیلا پر

حضرت نے اہرامِ حج توڑ دیا اور وہ سنت نبویہ جو صلح حدیبیہ کے موقع پر دنیا نے
دیکھی تھی اسے دوبارہ یاد دہرایا جس کا مقصد یہ تھا کہ لوگوں کو معلوم ہو کہ خانہ کعبہ کی کیا
عظمت ہے اور اس کی اہمیت، سبب بنائیں قدر گناہ جو علیہ السلام حضرت امام حسین
کو یہ ثابت کرنا تھا کہ خانہ کعبہ مرکزِ رویت ہے نہ مرکزِ عسکریہ۔ وہ اپنے مرثیہ کی جگہ

جائے تا خواندہ مہمان کی حیثیت سے ہو یا ایسی جگہ جہاں کے لوگ احتجاج و زاری کے ساتھ دعوت دے رہے ہیں۔

خطرہ کے معنی کیا؟ یہی تو کہ جان جائے گی مگر جان تو جانا ناگزیر ہے پھر یہ جان ایک انسانی فرض کی ادائی کے سلسلہ میں کیوں نہ جائے جس کا نام ہے وعدہ وفا، طالبانِ ہدایت کی ہدایت اور خلقِ خدا کی فریادیں۔ اسی لیے جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے اور اس پر کافی بحث کی جا چکی ہے۔ حضرت امام حسینؑ نے ان لوگوں کے خیال کی بھی روئیں کی جواب دہی پر بے عوامی کا اظہار کرتے تھے اور یہ نہیں کہا کہ میں مجھے ان سے امید ہے کہ وہ اب کی اپنی بات پر قائم رہیں گے مگر اپنے اپنی روانگی کو ان کی طرف ضروری بتلایا چنانچہ فرزدوق بن غالب شاعر سے جب ملاقات ہوئی اور فرزدوق نے کوفہ کی حالت بیان کی کہ لوگوں کے دل تو آپ ہی کے ساتھ ہیں مگر تلواریں ان کی بنی امتیہ کے ساتھ رہیں گی۔ حضرت نے فرمایا تم سچ کہتے ہو ممکن بات خدا کے ہاتھ میں ہے اور وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور میرا وہ ایک نیا لکھنؤ قدرت کا دکھلاتا ہے۔ خدا کی تقدیر اگر ہماری دلی خواہشوں کے مطابق ہو تو اس کا شکر ہے اور اس شکر کے ادا ہونے کے لیے اس کی مدد دے رہا ہے اور اگر نقصانے الہی ہمارے مطالب میں حاصل ہو تو انسان کے لیے یہی کیا کم ہے کہ اس کی نیت میں کیا اور اس کے نتیجہ میں پامالی ہو۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ نقصان کیا ہو اور نیت خیر اس کے بعد ہر چیز باوجود اس سے صاف نکلا بہت کہ حسینؑ کی دوسری پہنچاؤ کے مندرجہ ذیل میں کامیاب نہیں ہو سکتے بلکہ خود اپنے ارادہ و عمل کی طاقت پر چھوڑا کر کے۔

خانہ کعبہ میں گرفتاری کے جو خطرات تھے ان کا ایک حدیث یقینی قرینہ سن آگیا اس وقت جب آپ کی مکہ سے روانگی کے موقع پر حاکم مکہ عمرو بن سعید بن العاص کی طرف سے ایک نوٹ ہاتھ دے کر بھیج دیا بن سعید مفسر پولیس کی قیادت میں قضا بیرون شہر آ کر اسے مزاحمت کی اور کہنے لگے کہ آپ کو وہاں چلنا ہوگا۔ حضرت نے انکار کیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ طائف میں تھوڑی آویزش بھی ہوئی مگر امام حسینؑ کے ساتھ والے پوری ہادی کے ساتھ مقابل ہونے کی مزاحمت کو روکنے پر تیار تھے اس لیے ان لوگوں کو ٹپ پر مجبور ہونا پڑا اور قتلہ روا ہو گیا۔

دینوری نے لکھا ہے کہ محمد بن سعید نے اس اندیشہ سے کہ سورت مال کچھ نازک نہ ہو جائے اپنے پولیس انسر کو واپس آنے کی ہدایت دی (الانخبار الطوال ص ۲۴۲)

جیسا کہ ارشاد شیخ مفید میں ہے یہ ۹ ذی الحجہ ۲۳۳ھ کا واقعہ ہے اور اسی روز وہاں کوہ میں حضرت مسلم سے اور ابن زیاد سے جنگ چھڑی اور ۹ ذی الحجہ کو وہ شہید کئے گئے۔ اس وقت حضرت امام حسین مکہ سے نکل کر وادی غربت کی منزلوں میں رہتے رہتے گزر رہے تھے۔

آپ کے پاس قیام مکہ کے دوران میں علاوہ آپ کے عزیزوں کے جو مدینہ سے ساتھ آئے تھے کچھ انصاری افراد اہل تجاز میں سے اور کچھ اہل بصرہ میں سے اور پوچھ گئے تھے جو آپ کے ساتھ ساتھ چلے (ارشاد مطہر علیہ السلام ص ۲۴۳)

مکہ سے گرنے والے سفر تک حضرت امام حسین بن منزلوں میں مقیم ہوئے ان کے نام ترتیب کے ساتھ مختلف مورخین نے مختلف دیے ہیں۔ ہمال تک تاریخی واقعات کی مدد سے ثابت ہوتا ہے ان کی ترتیب واقعات کے ساتھ ساتھ سب ذیل ہے:-

(۱) اصقات | اس منزل پر بقول طبری فرزدق سے ملاقات ہوئی جس کی تفصیل اس سے پہلے بیان ہو چکی ہے۔ دینوری کا بیان بھی اس کے مطابق ہے (الانخبار الطوال ص ۲۴۴)

(۲) ذات عرق | ابن طاووس نے فرزدق سے ملاقات اس منزل پر لکھی ہے۔ فرزدق چونکہ حج کے ارادہ سے جا رہے تھے اور حج کو صرف ایک دن باقی تھا اس لیے یقیناً یہ منزل مکہ سے بالکل نزدیک، شاید دو ہی چار گھنٹہ کی راہ پر ہوگی اور اسی لیے امام کا اس منزل پر قیام کرنا ثابت نہیں بلکہ رہتے چلتے کے ٹھہر کر فرزدق سے بات چیت ہوئی اور پھر آپ آگے بڑھ گئے۔

اسی منزل پر عبداللہ بن جعفر اور یحییٰ بن سعید بن العاص نے امام سے اکرامات کی وادعہ کیا کہ جب امام مدینہ مکہ پہنچیں تو انہوں نے یہ وعدہ فرمایا اس وقت عبداللہ بن جعفر مدینہ ہی میں تھے ظاہری ملاقات کی بنا پر امام کا مدینہ سے جانا اس خطرہ کی بنا پر تھا کہ وہاں کے حاکم کو یہ فرمان آجائے گا کہ اگر حسین مجیت نہ کریں تو ان کا سرواٹا کیا جائے اور اب مکہ سے روانگی اس اندیشہ سے ہے کہ وہاں کچھ لوگ حاکموں کے لباس میں

جس نے میرے گھر کو یہ سزا سے عرصہ تک سوسین کو قتل کر ڈالیں یا گرفتار کر کے شام کی سمت
 بکھیر دیا اور موقع پر عبد اللہ بن جعفر نے اپنے منہ پر بھری بڑی خدمت انجام دی کہ
 وہ کم دینہ عمر بن سعید بن اسلم کے پاس گئے اور اس سے گفتگو کر کے ایک امان
 کو پر دینہ امام حسین کے لیے حاصل کرنے کی کوشش کی۔ اس کے بعد عون و محمد اپنے دونوں
 فرزندوں کے ساتھ ان کے نام یہ خط لکھیں کہ میں آپ کو خدا کا واسطہ دیتا ہوں کہ آپ میرا خط
 دیکھتے ہیں یہاں وہاں ہے کیونکہ اس طرف جو ہمارا آپ کا مقصد ہے مجھ آپ کی ہلاکت اور
 آپ کے بہتیت کے تباہ ہونے کا اندیشہ ہے اور اگر آپ دنیا سے اٹھ گئے تو زمین کی روشنی
 رخصت ہوگی کیونکہ آپ وہ نور ہیں جس کے بغیر انسان اور زمین کی امیدوں کا مرکز ہے
 سفر میں جلدی نہ کیجئے میں خود اس خط کے پیچھے آ رہا ہوں۔ عون و محمد یہ خط لے کر امام کی خدمت
 میں راستے میں جا کر ملحق ہوئے عمر بن سعید نے عبد اللہ بن جعفر کے اصرار سے امان نامہ
 تحریر کیا اور اسے اپنے بھائی یحییٰ کے ساتھ عبد اللہ کے پاس بھیجا عبد اللہ یحییٰ کے ساتھ
 اس تحریر کو لے ہوئے مدینہ سے روانہ ہوئے اور جب امام منزل ذات عرق پر پہنچے تو عبد
 اللہ یحییٰ وہاں آ کر امام سے ملحق ہوئے اور تحریر امام کے سامنے پیش کی امام خوب جانتے تھے
 کہ مرکزی حکومت کی پالیسی کے خلاف ایک مقامی حاکم کے امان نامہ کی کیا وقعت ہے آپ نے
 عبد اللہ بن جعفر کی رائے سے اختلاف کیا اور فرمایا کہ مجھے اب یہاں قیام کرنا مناسب نہیں
 ہے اور عمر بن سعید کے نام اس تحریر کا جواب لکھا کہ ان کے سپرد کیا۔ عبد اللہ کو مجبوروں
 کی وجہ سے اس سفر میں ساتھ نہ جاسکتے تھے۔ انھوں نے عون و محمد کو حضرت کے ساتھ رہنے
 کی ہدایت کی اور خود مدینہ واپس گئے۔

۱۔ بطن الرقہ۔ ایک داوی کا نام تھا جس کے ایک مقام کا نام
 ۲۔ بطن الرقہ حاجر۔ حاجر اس منزل سے آپ قیس بن مسہر کو خط دیکر
 ابن کوفہ کے نام روانہ کیا (الاخبار الثوال ص ۱۲۱) اس خط کا مضمون یہ تھا "یہ خط ہے
 حسین بن علی کا یہ اور ان اکیانی و اسلامی کے نام۔ بعد سلام اور حمد الہی کے معلوم ہو
 کہ مسلم بن عقیل کے خط سے مجھے تمہارے حالات کی بستی اور میری نصرت پر تم لوگوں کی

ہم انکی عالم پر ہمارے لئے ایک خط لکھا تھا کہ وہ ہمارے لئے ایک خط لکھ کر دے اور ہم
 پوچھا کہ اور ہم کو اس خط پر کیا کیا ہے؟ اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر
 ہو گیا ہوں یہ خط اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر
 کرو کہ میں اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر اس خط پر
 یہ خط حضرت نے لکھا ہے بن محمد بن سید اوی کو جو اہل کوفہ کے فرستے ہوئے ہیں
 ساتھ تھے دیگر رہا کر کیا اس خط کے غم و غم اور نویت سے عافیت حاصل ہے اس خط کے
 بعد یہ سب سب کی سب کی سب کی سب کی سب کی سب کی سب کی سب کی سب کی سب کی سب کی
 کرو یا جاتا۔

جب آپ نے اس خط کو لکھا ہے بن محمد بن سید اوی کو جو اہل کوفہ کے فرستے ہوئے ہیں
 واپس ہو رہے ہیں اس خط کے لئے ایک خط لکھا ہے بن محمد بن سید اوی کو جو اہل کوفہ کے
 کا حال سن کر دوسرے خط پر اس خط کے لئے ایک خط لکھا ہے بن محمد بن سید اوی کو جو اہل کوفہ کے
 نے فرمایا کہ جو خط میں لکھا ہے وہ پورا ہو کر رہے گا۔ (الاخبار الطوال ص ۲۲۵)

(۴) زروود اس منزل پر نہ ہیر بن قین سے ملاقات ہوئی۔ یہ آج کر کے مکہ سے واپس
 ہوئے تھے اور کوفہ جا رہے تھے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ اس کے پہلے ان کا خانہ
 رسول سے کوئی عقیدت نہ تھی بلکہ عام طور پر اہل شام کے ہم عقیدہ سمجھے جاتے تھے جس کو
 اُس زمانہ میں عثمانی مسلک کہا جاتا تھا۔ مگر حسین کی باطنی فطرت فراست اُن کی باطنی
 استعداد سے واقف تھی۔ آپ نے اُن کے پاس پیغام کہلا بھیجا کہ میں تم سے ملنا چاہتا ہوں،
 خاندان رسول سے جو وحشت عام طور سے اس گروہ میں پیدا کر دی گئی تھی اُس کی بنا پر پلنگوں
 نے ملنے سے انکار کیا مگر ان کی بیوی نے جو ان کے ساتھ تھی کہا کہ زہا کہ کیا غضب کی
 بات ہے کہ رسول خدا کا فرزند تمہارے پاس پیغام ملاقات بھیجے اور تم ستر فرمود
 اس بات سے متاثر ہو کر یہ امام حسین کے پاس گئے اور کچھ اس طرح صفائی سے ان کے
 سامنے امام حسین نے اپنے معاملہ کو پیش کیا کہ یہ ہم جن حسین کے موافق بن گئے۔ بڑے
 خوش خوش منزل پر پہنچے آپ نے اور حکم دیا کہ ہمارا نیمہ یہاں سے اٹھا کر اچانک امام کے

غیموں کے پاس لگا دیا جائے۔ اپنی بیوی کو طلاق دے دیا اور اُس سے کہہ کر کہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ میکے چلی جائے۔ ساتھ ہیوں سے کہا کہ میں نے امام حسین کے ساتھ مرنے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ جو شخص تم میں سے ہمارے ساتھ شہید ہونا چاہے وہ قیام کرے اور جو نہ چاہے وہ یہیں کر واپس جائے چنانچہ ساتھ والے سب واپس گئے (الاخبار الطوال ص ۲۵۶)

صورت حال سے صاف ظاہر ہے کہ امام کی گفتگو ان سے کچھ خوش آئند توقعات یا اہلیزرا تصور پر مبنی نہ تھی بلکہ صفائی کے ساتھ اس آخری انجام کا انکشاف تھا جس پر ابھی تک عام نگاہوں میں توقعات کے پردے پڑے ہوئے تھے۔ کیا اس کے بعد بھی یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ حضرت امام حسین کی غلط فہمی میں مبتلا ہو کر مندرجہ عمل میں گامزن تھے۔

بے شک عوام بالکل ظاہر میں ہوتے ہیں۔ ان کے توقعات امام کی نسبت بہت خوش آئند تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ فرزند رسول اپنے باپ بھائی کے پائے تخت، عراق ایسے مردم خیز صوبہ کے صدر مرکز کوفہ میں اپنے شیعوں کے ہزاروں طلب پر جا رہے ہیں وہاں پہنچ کر تاج و تخت، فوج و لشکر، حشم و خدم سب کچھ مہیا ہوگا حضرت بادشاہ عراق ہوں گے اور امامت و سلطنت شریف ہمیشہ جمع ہوگی ان خیالات کو پیش نظر رکھ کر دنیا کے لاپچی لوگ بھی جوق در جوق آپ کے ساتھ شامل ہو رہے تھے اور راستے میں آپ کا وہ مختصر قافلہ جو مکہ سے نکلنے وقت خاص خاص لوگوں پر مشتمل تھا اب ایک مختصر لشکر بن گیا تھا اور معلوم ہوتا تھا کہ بے شک کوئی بادشاہ ہے جو اپنے مرکز سلطنت کی طرف جارہا ہے لیکن زرو و سب پہلا وہ مقام ہے جہاں سے روانہ ہونے پر پریشانی کا آغاز ہوا جبکہ عبداللہ بن سلیم اور منذر بن شمعون دونوں اسدی شخصوں نے جو مکہ منظر سے فراغت چچ کے بعد بہت تیزی سے روانہ ہو کر زرو و میں حضرت سے ملحق ہو گئے تھے۔ ایک شخص کوفہ کی طرف سے آتے دیکھا جس نے حسینی قافلہ کو آتے دیکھ کر رستہ بدل دیا اور دوسری طرف روانہ ہو گیا۔ امام اُس کو دیکھتے ہی ٹھہر گئے کہ کچھ حالات کوفہ کے معلوم کریں لیکن جب اُس نے رخ دوسری جانب کر دیا تو حضرت آگے بڑھ گئے۔ ان دونوں اسدی شخصوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ اس کو کچھ کوفہ کے حالات دریافت کرنا چاہئیں۔ چنانچہ یہ دونوں قافلہ سے جدا ہو کر اتالی تیز رفتاری سے

اُس جانے والے تک پہنچ گئے اور صاحب سلامت کے بعد اُس کا قوم و قبیلہ دریافت کیا۔ معلوم ہوا اسی ہے تو انہوں نے بتایا کہ ہم بھی قبیلہ بنی ہمد میں سے ہیں۔ ذرا تم سے اپنے شہر کی حالت دریافت کرنا چاہتے ہیں اُس نے کہا کہ ہاں سنو میں کوفہ سے باہر نہیں آیا تھا کہ مسلم بن عقیل اور ہانی بن عروہ قتل کئے گئے، میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ اُن کی لاش کے پاؤں میں رسی باندھ کر بازار میں گھسیٹا جا رہا ہے۔ بڑی دشت ناں خبر تھی دونوں آدمیوں نے سُن لیا اور موقع شناسی سے کام لے کر اُس وقت اُسے ذل میں رکھ لیا۔ یہاں تک کہ وقت اُس کے اظہار کی اجازت دے۔

(۵) زبالہ اس منزل پر پہنچ کر جب حضرت امام حسین نے قیام کیا تو دونوں ہمدی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تسلیم بجالائے حضرت نے جواب سلام دیا، انہوں نے عرض کیا کہ ہمیں ایک اطلاع دینا ہے حضور فرمائیں تو سب کے سامنے عرض کریں اور اگر ارشاد ہو تو علیحدہ تخلیہ میں کہیں؟ حضرت نے ایک نظر حاضر الوقت شیخاں پر ڈالی اور فرمایا "ان لوگوں سے کوئی بات راز نہیں۔" انہوں نے کہا آپ اُس سوار کو دیکھا تھا جو کل شام کے وقت آ رہا تھا؟ فرمایا "ہاں اور میں نے اُس سے کچھ حالات بھی دریافت کرنا چاہے تھے۔" انہوں نے کہا کہ ہم نے حضور کے منشا کے مطابق اُس سے حالات دریافت کئے اور وہ ہمارے ہی قبیلہ کا آدمی ہے اور بہت سمجھدار، سچا اور دشمن دشمن ہے۔ اُس نے ہم سے بیان کیا کہ وہ کوفہ سے باہر نہیں آیا تھا کہ مسلم بن عقیل اور ہانی بن عروہ دونوں شہید ہو گئے اور اُن کی لاشیں بازارِ مد میں پھرائی گئیں۔

بے شک یہ خبر بہت اندوہناک تھی۔ ایک طرف مسلم کا صدمہ جو آپ کے چچا زاد بھائی اور وفادار ساتھی تھے۔ دوسری طرف اپنے مستقبل کے متعلق ظاہری تمام امیدوں کا ختم ہو جانا لیکن ایک رئیس قوم اور سردار کی حیثیت ہر موقع پر بہت ذمہ دارانہ ہوتی ہے۔ سخت موقعوں پر تمام لوگوں کی نظر سردار پر ہوتی ہے۔ اگر کہیں اُس کو اضطراب ہو تو پھر تمام رفقاء اور ساتھیوں پر مایوسی کا چھا جانا اور اضطراب کا پیدا ہو جانا لازمی امر ہے۔ اس موقع پر یہ یہاں تک خبر امام حسین کو پہنچی۔ کیا ہوا حضرت اُن کا حضرت نے

چند بار کہ وہ دیکھتا ہے کہ وہ بڑا بڑا آدمی ہے اور جس کو وہ ملے ہوئے ہے
 وہ خود شکر مستور ہے کہ اللہ کا اہم قدم ہے کہ وہ اس کا علم حاصل کرے
 وہ اس کے پاس سے گزرتے ہوئے ہمارے پاس آئے ہیں اور ان کو شکر کرتے
 ہیں اور وہ خود اپنے دل سے کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے یہ سچ چاہا تھا
 کہ آپ بھی اس راہ پر چلیں اور جنت دینے پر تیار ہیں جس سے اسے پرسم کر جان لگی

سدا ہو ایک رات تک میں رشتہ کر اس میں رہ کر اس سے پورا پورا
 اثرات پہنچے اور ترک کو بہرہ بردار کر دل میں رائے قائم کر کے تھے ان
 سے بہت دور کہ وہ چھپن نہ گئے اور ایک سے قریب رہنے کے ساتھ وہ الفاظ سے بھاگ
 رہے تھے کہ وہ سدا سے رہتے تھے مگر بھر کی جوانی کے شہر میں نہ ڈالیں، یہ
 نہیں ہو جیسے کوئی کونہ میں آپ کا نہ گئے اور وہ بہت بلکہ ہمیں خوف ہے کہ پورا
 کونہ آپ کے خوف ہو جائے ہر شخص کو سنا ہے کہ ایک ہنگامی اضطراب اور تاثر کے جذبہ
 جو ہمدردی کا مشورہ دیا جائے اس کا جواب زیادہ سنجیدہ دل کا متعلق نہیں ہو سکتا تھا
 جذبات کے مقابل میں عقلی دلائل بہت کم کا میاب ہو آگئے ہیں لیکن ان کے اس مشورہ کو
 خاموشی کے ساتھ سن لیا تو ان کو اندہ کوئی اس رائے سے متاثر ہو جانے کا موقع دینا
 تھا اس لیے حضرت نے اس ہنگامی جذبہ کے ماتحت مشورہ کا جواب بالکل مستغنیہ سے فرمایا
 جذبہ کے حواس سے دنیا چاہا اور اس کے لیے ایک نظر اور عقیدہ پر ڈالی اور فرمایا تھا
 کہ اسے بڑا شکر ہوئے گا کہ اس کے اس سوال نے گئے ہوئے جذبات پر پروان
 مقام کے وہی کام کیا جو کسی مستعمل دوسرے آگ کا چھو جانا، تم عقلمانی جوان کھڑے ہو گئے
 اور کہہ تھو کہ تم ہم قندیں نہ ہو پھر سے جب تک کہ خون کا بدلہ نہ لیں یا وہی
 موت کا سانچہ نہ بنیں نہ چھ لیں جو رحم نہ کیا نہ یہ سنا ہے کہ مسرت متوجہ ہو سکے
 وہ نول سدا یوں کی طرف فرمایا جب یہ لوگ نہ ہو سکتے تو ہم زندہ رہ کر کیا کینگی؟
 حاضرین میں سے ایک شخص نے یہ بھی کہا کہ آپ کی اور ہم کی برابری نہیں ہے آپ کو فہ
 میں پہنچ جائیں تو کونہ کے لوگ آپ کی مدد کے لیے دوڑیں گے وہ مسرت نے اس

نہال کی ہولناکیوں کی خبریں کہ اس وقت ہولی اٹھ رہی تھی
 ابوحنیفہؒ نے یہ کہہ کر ان سے کہا کہ تم لوگوں کی اہمیت اور عظمت صرف اس وقت
 بھی امام کے پاس ہوگی اور اس وقت یہ حال ہوگی کہ تم لوگوں کے بارے میں کوئی اور
 اپنی شہادت کے بغیر کمال ہو سکتا ہے۔ ان لوگوں کے بارے میں یہ نصیحت تھی کہ تم
 ایک خط حضرت امام حسینؑ کے پاس بھیجنا کہ وہ تم کی یہ حالت دیکھ کر کہہ دے کہ
 اب کو فہ میں نہ رہو۔ ان لوگوں کے پاس یہ خط پہنچا گیا اور انہوں نے اسے
 پہنچانے پر یہ خط بھیجا اور وہ خط امامؑ کے پاس پہنچا اور انہوں نے اسے قتل کی
 خبر کا پورا یقین ہو گیا اور انہوں نے اسے اپنے پاس رکھا۔ اس خط کے ساتھ

قرائن بتاتے ہیں کہ وہ لوگ بنی مویہ کے تھے۔ اس خط کی خبر شہادت بیان
 کی گئی تھی۔ وہی خط اس وقت کے امام کے پاس پہنچا۔ انہوں نے اسے دیکھا اور
 ہونیکے بعد کچھ عرصے تک اسے قاری سے وہ رازی کی مشیت سے اس خط کو اپنے ساتھ رکھا
 بھائی عبد اللہ نے اس خط کی خبر شہادت پہنچی۔ اس خط کے ساتھ اس خط کے ساتھ
 اور وہ بھی افسوس کے ساتھ اس خط کو رکھ کر کے شہید ہوئے۔ اس خط کے ساتھ اس خط کے
 محقق رکھنا مناسب ہے کہ آپ اپنے ساتھ اس خط کے ساتھ اس خط کے ساتھ
 ہو گئے ہیں کہ آپ اس خط کے ساتھ ہیں۔ اس خط کے ساتھ اس خط کے ساتھ
 آپ کو یہ منظر نہ ہو کہ وہ لوگ غلط فہمی میں مبتلا رہیں اور حقیقت حال سے تاریکی میں
 رہنے کی وجہ سے آپ کا ساتھ دیں آپ کو یقین تھا کہ جب آپ حضرت جمال کا
 اظہار کر دینگے تو اس وہی لوگ آپ کے ساتھ رہیں گے جو حقیقت آپ کے ساتھ
 ہمدردی رکھتے اور آپ کے ساتھ مزائید کرتے ہیں۔ (البرہان - ص ۱۲۱)

چنانچہ آپ نے ایک عام اعلان کی صورت میں سب ذیل سرکاری بیان تمام قافلے
 کی اطلاع کے لیے شائع کیا۔ یہ درود ناک خبر معلوم ہوئی ہے کہ مسلم بن عقیل اور
 بانی بن عروہ قتل کر ڈالے گئے اور ہمارے مانتے وہاں نے ہماری مدد سے ہاتھ اٹھایا
 اس لیے جو شخص کہ میں سے واپس جانا چاہتا ہے وہ اپنے چاہا جاسکے۔ ہماری طرف سے اس پر

کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ والسلام ۱

نتیجہ دہی ہوا جو معلوم تھا کہ اس اعلان کے ساتھ ہی لوگ متفرق ہونا شروع ہوئے
اور وہ اپنے بائیں رخسار ہو گئے۔ یہاں تک کہ بس ہی لوگ جو مدینہ سے آپ کے ساتھ آئے
تھے باقی رہ گئے۔

ابو بکر بن عقیق اس منزل پر قبیلہ عکرمہ کا ایک شخص ملا اور اس نے بتایا کہ ابن زیاد
اس کی جانب سے قادیسیہ اور غدیب کے درمیان ناکہ بندی ہو گئی ہے
اور اس نے کہا کہ برا ہے، خدا واپس جائے۔ آپ کے سامنے سوائے تلواروں اور نیزوں
کوئی چیز آنے والی نہیں ہے اور خطوط لکھنے والوں پر بھروسہ نہ کیجئے۔ وہی لوگ سب
چلے آئے روتے کے لیے آئے۔ امام حسین نے اس کی خیر خواہی پر اسے دعائے خیر دی اور
آگے روانہ ہوئے (الاخبار الطوال ص ۲۴)

حقیقت حال یہ تھی کہ مسلم کو شہید کرنے کے بعد ایک تو خود عبید اللہ بن زیاد کو خیال
تھا کہ عقیق بن ابی اسیر اپنے لائے والے ہیں اور اس کو اندیشہ تھا کہ اگرچہ ہمتیہ ہے
ہو چکی ہیں لیکن ان کے آنے سے کہیں پھر انقلاب پیدا نہ ہو جائے۔ دوسری طرف مکہ
سے نیزہ دار کے جاسوسوں نے نیزہ دار کو اطلاع دی کہ امام حسین یہاں سے روانہ ہو گئے
اس لیے اس نے مسلم بن عقیق کے قتل کی خبر معلوم ہونے کے بعد ابن زیاد کو لکھا کہ غلبہ
خبر معلوم ہوئی ہے کہ حسین بن علی عراق کی طرف متوجہ ہو چکے ہیں۔ اب تم ہوشیاری کے
ساتھ جاسوس مستر کر دو اور ہنگامہ بناؤ اور وہم و گمان بھی خطرہ کا ہو تو اس سے
تعمد کر دو اور بدگمانی جس پر ہوا ہے فوراً گرفتار کر لو (طبری ج ۶ ص ۲۱۵)

اس نتیجہ سے ظاہر ایک طرف تو وہ شخص گرفتار کر لیے گئے جن سے اہل بیت رسول
کی حمایت و اندیشہ تھا اور اس طرف شہر کے داخلی حالات کے متعلق اطمینان حاصل کیا گیا اور
دوسری طرف کوفہ کے باہر قتبہ راستے مختلف سمت کے تھے ان سب کی ناکہ بندی ہوئی
تاکہ کہیں اندیشہ نہ ہو کہ اطراف کے لوگ جہاں دوستانہ علی کافی تعداد میں
ہوئے ہیں ان کی مخالفت نہ کریں، نیز امام حسین بن کا آنا قریبی زمانہ میں یقینی تھا ان کے

ساتھ دینے کے لیے کوئی جماعت باہر نہ جانے پاس۔ اس کے لیے قادیسیہ میں جو کھانہ
عراق و شام کے خطوط سیر کا محل اجتماع تھا کئی ہزار سواروں کے ساتھ حمصین بن قیس
کو مقرر کیا گیا جو اب تک کو تو ال شہر کی حیثیت رکھتا تھا اور وہ قصہ سے لے کر قطیف تک
لعلع اور خفان اور اطراف و جوانب میں جو شام اور حبشہ کے راستے تھے ان سب
میں شکر پھیلا دیا گیا یہاں تک کہ نہ کوئی شخص آسکتا تھا اور نہ باہر جاسکتا تھا چنانچہ
قیس بن مسہر یہ اوی اور عبد اللہ بن یقطر جو امام حمصین کے فرستادہ اہل ایفہ کے
نام خط لے جا رہے تھے وہ اسی قادیسیہ میں پہونچ کر حمصین کے ہاتھوں گرفتار ہوئے
اور حضرت امام حمصین جب ان حدود میں پہونچے اور صحرائی عربوں سے حالات کو دریافت
کیا تو انھوں نے کہا بخبر را ہمیں کچھ نہیں معلوم سوائے اس کے کہ نہ ہم
اندر جاسکتے ہیں اور نہ باہر نکل سکتے ہیں۔ یہاں تک اندازہ کیا جاتا ہے بطریق
تک امام حمصین بالکل اُس راستے پر جا رہے تھے جو سیدھا کوفہ تک پہونچتا ہو لیکن سیدھا
کہ قادیسیہ کے ناکہ پر فوجوں کا پہرا ہے اور وہاں پہونچنا اپنے کو یقینی طور پر دشمن کے ہاتھ
میں گرفتار کر ادینا ہے آپ اس شاہراہ عام سے ذرا ہٹ کر روانہ ہوئے اور اسی لیے
قادیسیہ کہ جو بہ کوفہ جانے والے کے محل گزرمیں واقع ہونا ضروری تھا اور جہاں
قیس بن مسہر اور عبد اللہ بن یقطر گرفتار ہوئے تھے آپ کے منازل سفر میں واقع
نہیں ہوا اور آپ کا اُس فوج سے تصادم نہیں ہوا جو حمصین بن قیس کی سرکردگی
میں قادیسیہ کے حدود میں مقیم تھی۔

(۱) اسراۃ ابن عقیق سے روانہ ہو کر امام نے یہاں رات بسر کی (الخبار الطول فی آۃ)
انج ہونی تو امام نے حکم دیا کہ پانی کثرت سے بھر لو اور کلین، چٹا گلیں
پانی سے پر کر لو۔ حکم ہوا اور جاں نثار رفقار نے اطاعت کی۔ معلوم ہوتا ہے کہ مقام
چشمہ کے کنارے یا اُس کے نزدیک تھا اور شاید اُس مقام پر پانی کا کثرت کے ساتھ
لے لینا اسی لیے ہو کہ اب یہ رہتہ جو اختیار کیا گیا تھا شاہراہ عام سے الگ تھا اور
عام شاہراہوں پر تو عموماً کھوڑی کھوڑی دھڑپ چھپے یا کنویں وغیرہ موجود ہوتے ہیں

لیکن بے راہمہ راستے میں عریضے رگزیان اور بیابان ہوتے ہیں جہاں پانی کا ماننا بڑی بڑی دور تک غیر ممکن ہوتا ہے۔ اس لیے پانی کا انتظام ہو جانا پہلے سے ضروری ہے۔ ہجرت کا سنا سنا اپنے دور کو ختم کر کے رخصت ہوا ہے اور محرم سنہ ۸۱ شریف اکسٹہ ہجری ۳۰ چاند نکلا۔ پر نمودار ہوا۔ پہلی تاریخ بھی ہو گئی اور دوسرے دن کے قریب گزرا ہوگا امام حسین کا قافلہ منزل شراف کے حدود سے آگے بڑھا تھا کہ ایک شخص نے اصحاب میں سے کہا "اللہ اکبر" امام نے فرمایا بے شک اللہ رب ہے بڑا ہے مگر اس وقت تکبیر کہنے کی وجہ؟ اُس نے کہا مجھے خرمے کے درخت دکھائی دے رہے ہیں اس کے یہ معنی ہیں کہ کوئی آبادی نزدیک ہے۔ دونوں سدیوں نے جن کا تذکرہ خبر شہادتِ مسلم کے بیان میں ہو چکا ہے کہ اگر یہ سچ ہے تو درخت خرمہ کبھی ہم نے دیکھے نہیں۔ حضرت نے فرمایا پھر تم ہی دیکھو، کیا دیکھا؟ دیتا ہوا ٹھنڈوں نے کہا ہم کو تو گھوڑوں کی گڑبڑ نظر آتی ہیں۔ حضرت نے فرمایا: "ہاں" دیکھتا ہوں۔

۹۱: دوم۔ فوج کے آنے کا یقین کر کے امام حسین نے اپنے اصحاب کو پوچھا کہ یہاں آؤ۔ کوئی ایسی محفہ بتاؤ جسے ہم اپنی پشت پر قرار دے کر دشمن سے سامنے کی جانب سے مقابلہ کر سکیں۔ یہ تھا کہ چاروں طرف سے گھرنے والا مکان نہ باقی رہے۔ لوگوں نے کہا یہ فوجیں چاروں طرف سے آ رہی ہیں۔ پہلو کی طرف سے آپ اس کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ اگر ہم دشمن کے پہلے اس تک پہنچ گئے تو مقصد حاصل ہو جائے گا۔ حضرت نے اس پر راضی ہو کر اپنے بائیں طرف متوجہ ہو کر اپنے والی سپاہ کے ہر ایک کو اپنے بائیں طرف کا رخ کیا۔ اگر امام وہاں پہلے پہنچ گئے۔ اصحاب کو حکم دیا کہ اپنے عقب کر دیں جائیں۔ فوراً تعمیل کی گئی۔ اتنی دیر میں وہ فوج بھی قریب پہنچی اور جلوہ بردار ہو کر میدانِ ریاچی سے ایک سبز ار کی فوج کے ساتھ جو ستارہ ہونے کے لیے آیا تھا۔ چونکہ امام سامنے کے راستے پہ نہیں گئے جو قوسیم پہنچا تھا اور اس لیے حسین کی فوج کے جنگل میں نہ آ سکے جو قوسیم میں پڑی ہوئی تھی اور باوجود اس کے حسین کو آپ کے اس طرح بچ کر آگے بڑھ جانے کی اطلاع

دے دی اس لیے کہ اس نے کو اس ایک ہزار کی فوج کے ساتھ اسے لایا اور اسے
 کہے آگے روانہ کیا۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے اپنی فوجوں کی
 زور سے بہت دیر تک اس کے آگے اپنے فوج کو آپؐ کے ساتھ چلنے دیا اور انہیں
 کرنا پڑی اور یحییٰ ان میں بغیر پانی کے ساتھ تھے۔ بہت تھکے ہوئے تھے اور اس لیے وہاں پہنچے
 پہنچے فوج کے ساتھ اور گھوڑے سب ہی کی پیاس کے مارے حالتِ تباہ تھی۔

امام اپنے اسی بسمیت شامے سروں پر تھے۔ تلواریں حمال کے کھڑے تھے
 کہ دشمن کے ہاتھ سے گھوڑے اور تلواریں آ کر کھڑے ہوئے۔ آٹھ پیاس کی شدت کے
 گواہ تھے اور صوت سوال حسین ایک سانس دل رہے تھے۔ ہمیں انسانی ہمدردی کوٹ
 کوٹ کر بھری تھی۔ آپؐ کے لیے دشمن کی موجودہ حالت برداشت کے قابل نہیں تھی آپؐ نے
 اپنے جوانوں کو حکم دیا کہ پانی پلاؤ اور تمام فوج کو پوری طرح سیراب کر دو۔ حکم کی دیر ہی
 اطاعت امام پر کمر بستہ جو ان کھڑے ہو گئے اور سب کو سیراب کیا۔ حالت یہ تھی کہ پیاسے
 لگنے، طشت پانی سے بھر رہے تھے اور گھوڑوں کے پاس لے جاتے تھے، جب سرگودرا میں
 جا رہا پنج دفعہ پی کر نہ بٹا لیتا تھا تب دوسرے گھوڑے کے پاس لے جاتے تھے، یہاں تک
 کہ راکٹ مرکب سیراب ہو گئے۔ علی بن طعان مغربی نے کہا ایک ساتھی تھا، وہ
 کہتا ہے کہ میری حالت پیاس سے بہت تباہ تھی اور سب آٹھ میں میں پہنچا۔ جب امام حسینؑ
 نے میری اور میرے گھوڑے کی پیاس کو دیکھا فرمایا "راویہ" یعنی شترآبکش کو بھاؤ
 میری زبان میں "راویہ" مشک کو لے لے لے۔ اس لیے میں اس کے منہ نہ سمجھا۔ حضرت
 نے فرمایا "جل (یعنی اونٹ) کو بھاؤ" میں نے اونٹ کو بھایا۔ حضرت نے فرمایا اب پانی
 پیو، مگر میں اتنا بدحواس تھا کہ جتنا پینے کی کوشش کرتا تھا پانی زمین پر بہتا اور مچھٹک
 نہ پہنچتا تھا۔ امام نے کہا مشک کے دہانے کو اپنی طرف موڑ لو۔ پھر بھی میری سمجھ
 میں نہ آیا تب حضرت خود اٹھے اور مشک کے دہانے کو ٹھیک کر کے مجھے دیا۔ میں نے
 خود بھی پانی پیا اور اپنے گھوڑے کو بھی سیراب کیا (الہری ج ۶ ص ۲۲۷)

اس واقعہ نے حسینی خلق و مروت کا جو اثر مخالف سردار یعنی سر کے دل پر قائم کیا

اُس کے ظاہر ہونے کا اس وقت موقع نہیں ہے۔ کم از کم اس وقت دو ششدر رہ گیا تھا کہ اس احسان کے بعد اب اسی وقت اس بلند مرتبہ انسان سے کس طرح کی گفتگو کروں امام نے بھی اپنے فطری استقلال و طہیان کی وجہ سے اس وقت کچھ نہ پوچھا کہ تم کیوں آئے ہو اور کیا مطلب ہے؟ یہاں تک کہ ظہر کی نماز کا وقت آیا اور امام حسین نے حجابِ نبوتِ جعفری کو اذان کا حکم دیا اور اُنھوں نے اذان کی جب نماز جماعت کی صفیں تیار ہو گئیں تو امام اپنے نماز کے لباس میں خیمہ سے برآمد ہوئے اور حمد و ثنائے الہی کے بعد حُر اور اس کی فوج کو مخاطب کر کے ارشاد کیا: "اے کوفہ کے لوگو! میں خدا کی بارگاہ میں اور تمہارے سامنے اپنی صفائی پیش کرتا ہوں۔ میں تمہاری طرف اُس وقت تک نہیں آیا جب تک کہ تمہارے خطوط میری طرف نہیں گئے کہ آپ ہماری طرف آئیے۔ ہمارا کوئی امام نہیں ہے شاید خدا آپ کے ذریعہ سے ہمیں ہدایت پر مجتمع کر دے۔ اب اگر تم اپنی بات پر قائم ہو تو میں آہی گیا ہوں۔ اپنے ارادہ پر قائم رہوں اور اگر تم میرے آنے سے ناراض ہو تو میں دس چلا جاؤں وہاں سے آیا ہوں؟ اس تقریر کے بعد بھی خاموشی بھائی رہی اور کوئی جواب نہیں ملا۔ آخر حضرت نے اقامت کا حکم دیا اور اقامت ہوئی۔ اب آپ نے حُر سے فرمایا کہ چاہو تو تم اپنے ساتھیوں کو الگ نماز پڑھاؤ۔ حُر نے کہا نہیں آپ نماز پڑھائیے اور ہم آپ کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور دونوں طرف کے لوگوں نے امام کے پیچھے نماز ادا کی ظہر کے وقت امام اپنے خیمہ میں تشریف لے گئے اور آپ کے اصحاب آپ کے خیمہ میں جمع ہوئے۔ حُر اُس خیمہ میں جو اُس کے لیے لگایا گیا تھا داخل ہوا اور اُس کے کچھ ساتھی اُس کے پاس آکر بیٹھے۔ دوسرے لوگ متفرق طور پر اُسی میدان میں بیٹھ گئے، اس طرح کہ سپاہ نے اپنے گھوڑوں کی باگیں ہاتھوں میں لے لیں اور اُن ہی کے سایہ میں دوپہر کا وقت گزرنے تک بیٹھے رہے۔ عصر کا وقت ہوا تو امام حسین نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ روانگی کی تیاری کرو۔ پھر آپ نے باہر آکر عصر کی نماز کا اعلان کیا۔ نماز کے بعد آپ نے رُخ کیا تاہم مجمع کی طرف اور حمد و ثنائے الہی کے بعد فرمایا: "تم لوگ اگر تقویٰ اختیار کرو اور حقدار کا حق پہچانو تو خدا کی رضا مندی حاصل ہوگی حقیقہً ہم اہلبیت علیہم السلام

کی فرمانروائی کے ان لوگوں سے زیادہ مستحق ہیں جو ان میں سے کسی کے غلط و غور و اندیش اور مسلمانوں پر ظلم و ستم کے ہیں۔ لیکن اگر ہم دیکھیں کہ ان کے ہاں اس قدر حق کا اقرار نہیں کرتے اور اس کے خلاف خوف ہے جو کفار کے غلط اور فاسد اعمال کے بیانات سے ظاہر ہو رہی تھی تو یوں چاہا جاؤں گا کہ اب ترک کی ضرورت نہیں تھی اور اس نے کہا، میں تو خدا شہید بھی نہیں کہ یہ خواہاں کیے ہیں جن کا آپ توالد سے رب ہیں۔

امام نے عقوبت پر اصرار سے فرمایا لاؤ وہ عقوبت جن میں ان لوگوں کے غلط و خیر کے ہوتے ہیں عقوبت نہ درستی نہ غلطی سے بھرے ہوئے ہمارے رکھ دیے اور نکال کر پھیلادینے کے لئے کہا ہم تو ان لوگوں میں سے نہیں ہیں جنہوں نے آپ کو غلط مانگا ہے۔ ہم تو مومنین ہیں اس بات پر کہ جہاں بھی آپ مل جائیں پھر آپ کو قبول کیا نہیں، جب تک کہ آپ کو ابن زیاد کے پاس نہ پہنچا دیں۔ امام نے زور سے کہا "موت تمہیں اس سے زیادہ نزدیک معلوم ہوگی" یعنی میں تمہارے ہاتھوں میں گرفتار ہو کر ابن زیاد کے پاس تو نہیں جاؤں گا۔ بس اب کوفہ جانے کا ارادہ بالکل بدل گیا ہے، یعنی پہلے تو رستہ بدلتے کے ساتھ سی گر رُخ کوفہ ہی کی طرف تھا۔ لیکن اس کے بعد اب کوفہ جانے کا خیال ترک کر دیا گیا۔ امام نے اپنے اصحاب کے سامنے خطبہ ارشاد کیا جس میں حمد و ثنائے باری کے بعد فرمایا: "صورت حال جو پیش آئی ہے وہ تم لوگ دیکھ رہے ہو اور یقیناً دنیا کا رنگ بدل گیا ہے اور اس کی نیکی رخصت ہو چکی ہے اور اس میں کچھ نہیں رہ گیا ہے سوائے تھوڑے حصہ کے جو پانی کے بہنے کے لئے بہتے ہیں جتنا ہے اور ایک بہت زندگی شل زہری گھاس کے کیا تم نہیں دیکھتے کہ حق پر عمل نہیں ہوتا اور باطل سے علیحدگی نہیں اختیار کی جاتی اس صورت میں مومن یقیناً خدا کی ملاقات کا آرزو مند ہوتا ہے۔ میرے نزدیک تو موت کی صورت میں شہادت کی سی نعمت ہے اور زندہ رہنا ان ظالموں کے ساتھ وبال جان ہے" اس خطبہ کا مقصد صرف اصحاب کو انجام سے مطلع کرنا اور ان کے عزائم میں سنجیدگی پیدا کرنا ہی ہو سکتا ہے۔ ضرورت تھی کہ اس تقریر کو سن کر اصحاب

کہا جسے بھی اپنے اندر ہر نیت اور سختی عزائم کا کوئی انداز ہو۔ زہیر بن قین
 کو ذکر اس کے پہنے ہو چوکے کہ وہ پہلے عثمانی جماعت میں سے تھے اور اب اسے
 سے امام کے ساتھ شریک ہوئے تھے۔ انہیں اس وقت اس کا احساس تھا کہ میں اس
 جماعت میں تازہ شریک ہوا ہوں اس لیے مجھے ایسے مواقع پر سبقت کرنے کا پورا
 حق و حس نہیں ہے مگر ان کا قلبی جوش و ولولہ ان کو سکوت کی اجازت بھی نہ دیتا تھا
 آخر امام کی تقریر ختم ہوتے ہی وہ کھڑے ہو گئے اور صحابہ امام سے ان الفاظ میں
 تقریر کی اجازت۔ نگئی کہ آپ لوگ کچھ کہنا چاہتے ہیں یا میں کہوں؟ یہاں خلاق دھڑت
 سے: مکمل بعد تھا کہ انہیں روکا جاتا سب کہا نہیں تم تقریر کرو۔ زہیر نے حمد و ثنائے
 الہی کے بعد کہا:-

خدا آپ کو مقصد تک پہنچائے فرزند رسول! ہم نے آپ کے ارشاد کو سنا
 بند دنیا اگر ہمارے لیے ہمیشہ باقی رہنے والی ہوتی مگر خدا ہونا اس سے آپ کی نصرت
 اور ہمدردی میں ہوتا تو ہم آپ کے ساتھ چلنے کو دنیا کے ہمیشہ قیام پر ترجیح دیتے۔
 امام نے دعا کے خیر دی اور ان کے خلوص کی تعریف کی۔ اس کے بعد نافع
 بن ہلال جلی کھڑے ہوئے اور حسب ذیل پُر زور تقریر کی:-

فرزند رسول! آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے جد بزرگوار سے یہ ممکن نہیں
 ہوا کہ لوگوں کو اپنی محبت گھول کر یادیں اور لوگ ان کی اس طرح اطاعت کرنے
 لگیں جس طرح کہ وہ چاہتے تھے اور ان کے ساتھ والوں میں بہت سے منافق
 تھے جو ان سے نصرت کا وعدہ کرتے تھے اور دماغ میں غدا رسی کا خیال مضمر رکھتے
 تھے وہ باتیں ایسی کرتے تھے جو شہد سے زیادہ شیریں ہیں اور کردار میں مخالفت
 کرتے تھے ایسی جو انتہائی تیغ تھی۔ یہاں تک کہ رسول اللہ کا انتقال ہو گیا آپ کے
 والد بزرگوار حضرت علیؑ کو بھی اسی صورت سے دوچار ہونا پڑا۔ کچھ لوگ ان
 کی نصرت پر متفق ہوئے اور ان کے ساتھ مل کر ناکشیں و قاتلین و مار قہین و حمل
 صغین اور مردان و والدین اسے جنگ کی اور کچھ لوگوں نے مخالفت کی۔ یہاں

کہ ان کی وفات بھی اور ان کے مرنے کا وقت آپ کو ہی معلوم ہو گا۔ ان
 جو شخص اپنے ہم کو لڑنے کا اور نیت کرے اور آپ کو وہ نہ پتا ہو اور نہ
 آپ کو اس سے لا پرواہ رہے گا۔ البسم علیہم کہ لڑنے والوں کے ساتھ جہاد
 مشرق کی طرف اور جہاد مغرب کی جانب۔ ہم خدا کے مقرر فیصلہ سے فائدہ
 نہیں لیں اور نہ اپنے رب کی ملاقات (موت) سے کراہت رکھتے ہیں۔ ہم اپنی بیویوں
 اور عموں پر قائم ہیں۔ موالیات رکھتے ہیں۔ اگر شخص سے جو آپ کے ساتھ موالیات
 رکھے اور دشمن ہیں اس کے جو آپ دشمنی کرے۔

پھر پیر بن خضیرؒ نے تقریر کی جو سب ذیل ہے:-

”خدا کی قسم کہ فرزند رسول! یہ خدا کا ہم پر احسان ہے کہ ہم کو موقع دیا۔
 اس بات کا کہ ہم آپ کے سامنے جنگ کریں اور آپ کی نصرت میں ہمارے اعضا
 قطع کیے جائیں یہاں تک کہ آپ کے حیدر بر گوار روز قیامت ہمارے شفاعت خواہ
 ہوں کیونکہ وہ شاعت کبھی نجات نہیں پکتی جس نے اپنے نبی کے نواسے کو برباد کیا
 ہو اور اسے ہوانہ کے لیے۔ یہ خدا کو کیا ٹھنڈکھائیں گے اور کیا حال ہو گا اس
 دن جب وہ آتش جہنم میں نالہ و فریاد کرتے ہوں گے۔“

اس گفتگو کے بعد امام نے اپنے اصحاب فرمایا کہ اپنی سواریوں پر سوار ہوا اور
 سب لوگ یہاں تک کہ خواتین اپنی عمارتوں میں سوار ہوئیں آپ نے حکم دیا کہ حاجب
 راستے پر آئے ہیں اسی راستے پر واپس چلو۔ جب اصحاب نے ارادہ پلٹنے کا کیا اور کی راہ
 سامنے آکر سہ راہ ہوئی۔ امام نے فرمایا کہ تمہارا مطلب کیا ہے؟ حُر نے کہا میں چاہتا
 ہوں کہ آپ کو ابن زیاد کے پاس لے جاؤں۔ حضرت نے فرمایا خدا کی قسم یہ تو نہیں ہوگا
 حُر نے کہا پھر میں بخدا آپ کو چھوڑ دوں گا بھی نہیں۔ یونہی تین مرتبہ رد و بدل ہوئی۔
 آخر میں حُر نے کہا کہ میں آپ سے جنگ پر تو مامور نہیں ہوں، مجھے تو یہ حکم تھا کہ
 آپ کے ساتھ ساتھ رہوں یہاں تک کہ آپ کو فہم ہو جائیں اب جب آپ کو فہم
 جانے سے انکار کرتے ہیں تو ایک ایسا رسمہ اختیار کیجئے جو نہ کوفہ کی طرف جاتا ہو

اور نہ مدینہ کی طرف واپس کا راستہ ہو۔ یہ میرے دوست آپ کے معاملہ میں انصاف کا طریقہ ہے آپ اس راستے پر روانہ ہوں یہاں تک کہ میں ابن زیاد کو لکھوں اور چاہوں تو آپ بھی یزید یا ابن زیاد کو خدا نکلیں۔ یہ حال شاید خدا اس طرح کوئی ایسی صورت پیدا کرے کہ کبھی آپ سے کوئی غلی تصادم نہ کرنا پڑے۔ حضرت کو خبر کی یہ بات اچھی معلوم ہوئی اور آپ قادیسیہ و عذیب کے راستے سے بائیں سمت کی طرف متوجہ ہو گئے اور حجر حضرت کے ساتھ ساتھ۔ دینوری کا بیان ہے کہ یہاں سے اور عذیب تک ۲۸ میل کا فاصلہ تھا (الاخبار الطوال ص ۲۴)

راستے میں جو گفتگو ہوتی جاتی تھی وہ بھی بڑی معنی خیز تھی۔ خرنے کہا دیکھیے میں آپ کو خدا کا واسطہ دیتا ہوں کہ آپ اپنی زندگی پر رحم کیجئے، اگر آپ نے جنگ کی تو یقیناً آپ قتل ہوں گے اور تباہ ہو جائیں گے۔ حضرت نے جواب دیا کیا تم نے موت سے ڈرا ہے؟ کیا تم اس سے زیادہ کچھ کر سکتے ہو کہ مجھے قتل کروالو۔ اس کے بعد حضرت نے قبیلہ اوس کے ایک شاعر کا شعر بطور مثال پڑھا جس کا معنی یہ ہے کہ میں اپنے ارادہ پر قائم رہوں گا اور موت میں ایک جوہر کے لیے کبھی غارِ تنگ نہیں ہے جیکہ اس کی نیت سچی ہو اور وہ حق کے راستے پر چلا کر رہا ہو۔

خرنے جو یہ انتہائی عزم کا اظہار سنا تو وہ حضرت سے کچھ فاصلہ پر علیحدہ ہو گیا اور دُور دُور مکر آپ کے ساتھ رہا۔

۱۰۱۔ **بعض** اس مقام پر امام حسینؑ نے اس سبب خبردار اپنے اسباب کے ساتھ ایک تقریر فرمائی جس میں اسلام کے تعلیمات اور سادہ دین پر اپنے فرائض کو دکھایا ہے فرماتے ہیں: "ایہا الناس پیغمبرِ اسلام نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی بادشاہ کو دیکھے جو ظلم و جور کرتا ہے، مہربانیاں کہیے کہ حلال بنائے جائے۔ خدائی عہد و پیمان کو توڑ دیا ہے اور سنت رسول کی مخالفت کرتا ہے اور بندگانِ خدا میں محبت کا طرز اختیار کرتے ہوئے بھی زمین پر نفسِ ان با توں کو مار کرے اور

اصلاح کی کوشش نہ کرے نہ قوی اور نہ علیٰ روئے کار۔ اسی بادشاہ کے درجہ میں محسوب کرے اپنی امانت نہ دے۔ اس کے بعد موجودہ حالت پر توجہ دے۔ ان کے ہاں جو کچھ ان کی اطاعت شیطان کو اپنا رہے بنالیا۔ رشتہ کی الماعت سے روگردانی و سہیلانوں کے اموال کو اپنا بنالیا۔ رشتہ نام خدا کو حلال، حلال خدا کو حرام بنادیا جو اس صورت میں بھروسے زیادہ کس پر یہ حق قائم ہوتا ہے کہ وہ اصلاح کی کوشش کرے۔ ان الفاظ میں پورے طور پر حسین کے ان تعلقات و خصوصیات کی طرف اشارہ ہے جو انہیں اسلام کے ساتھ شامل ہیں جن کو پہلے بھی پیش کیا جا چکا ہے۔ اس طرح کہ رسول کے رشتہ سے سید اور اسلام میں وہی تعلق تھا جو ایک گود میں پرورش پانے والے دو بچوں میں ہوتا ہے تو اب اگر اسلام کے کلمے پر پھری پھری ہو تو حسین سے زیادہ اس کی مدد کا فرض کس پر عائد ہو سکتا ہے

(۱۱) عذیب الہجانات | اس منزل پر امام حسین اور نیز عمر کے شکر نے ایک تیر کے فاصلہ سے الگ الگ قیام کیا (الانخبار الطوال ص ۲۴۹)

(۱۲) قصر بنی مقاتل | عذیب الہجانات سے امام حسین روانہ ہوئے تو کوثر کے راستے کو چھوڑ کر اپنے ہاتھ پر یہاں تک کہ قصر بنی

مقاتل پر پہنچے۔ یہاں پہنچ کر آپ نے اذرا تھ ہی ساتھ ٹھہرنے قیام کیا (الانخبار الطوال ص ۲۴۹) قصر بنی مقاتل سے آگے بڑھے اور تھوڑا سا طے ہوا تو اس وقت امام پر کچھ غنودگی سی طاری ہوئی آنکھ کھلی تو آپ فرما رہے تھے انا لله وانا اليه راجعون واللہ رب العالمین دو تین مرتبہ آپ نے یہی غنیز الفاظ ارشاد فرمائے اس وقت آپ کے فرزند علی اکبر گھوڑا دوڑاتے ہوئے آپ کے پاس آئے اور یہی الفاظ اپنی زبان پر جاری کر کے دریافت کیا کہ اس وقت ان کلمات کے زبان پر جاری کرنے کا کیا سبب تھا؟ فرمایا ابھی میری آنکھ لگ گئی تھی۔ میں نے ایک سوار کو دیکھا جو کہہ رہا تھا کہ یہ لوگ تو راستہ طے کر رہے ہیں اور موت ان کی طرف بڑھ رہی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس طرح

ہر موت کے عارض ہونے پر ہر آدمی کے عہد کی بات خود آپ کو رہائی کی صورت نہ دکھائے کہ یہ حکم حق ہے یا نہیں؟ امام سے فرمایا کیوں نہیں؟ یقیناً قسم سے حد تک خبر کی ہو تب تو مصلحت کی بازگشت ہے شہزادہ نے کہا "جب ہم حق پر ہیں تو پھر ہمیں موت کی کیا پروا ہے؟" امام نے فرمایا "بھئی خدا جزائے خیر دے بہتر جزا جو کسی بیٹے کو اس کے باپ کی طرف سے مل سکتی ہو یہ عزت نفس، اطمینان قلب اور ثبات ضمیر کا عجیب مرقع تھا۔"

۱۔ نینوا قندہ رس سے قطع کر رہا تھا۔ امام آگے بڑھتے چلے جاتے ہیں اور سر کی طرف سے بھی اب کوئی براہمت نہیں کی جاتی یہاں تک کہ یہ قافلہ نینوا کی زمین پر پہنچے۔ یہاں ایک سو مسیح کوفہ کی طرف سے آتا دکھائی دیا اور سب کھڑے ہو کر اس کا انتظار کرنے لگے۔ جب وہ پہنچا تو اس نے حرا اور اس کے اصحاب کو تو سہم کر کہ حسین اور اصحاب حسین کو سلام کرنا ضروری نہیں سمجھا۔ یہ قاصد ابن زیاد کا تھا جو حر کے نام خط لایا تھا۔ اس میں لکھا تھا کہ تم کو لازم ہے جہاں پر تم کو یہ خط پہنچے کہ وہیں حسین کو آگے بڑھنے سے روک دو اور انھیں ایسی جگہ قیام کرنے پر مجبور کرو جہاں آب و گیاہ موجود نہ ہو اور نہ کوئی قلعہ و جائے پناہ ہو اور میں نے اپنے فرستادہ کو حکم دے دیا ہے کہ وہ تمہارے ساتھ ساتھ رہے اور تم سے جدا نہ ہو جب تک میرے حکم کی تعمیل نہ ہو جائے و اسلام یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابن زیاد کو حر کے رد اور انہ برتاؤ کی امام کے ساتھ اطلاع ہو گئی۔ امام کے پیچھے اپنی فوج سمیت نماز پڑھنا اور پھر کوفہ کے جانے کے مقابلہ سے دست بردار ہو کر یہ صورت پیدا کرنا کہ مدینہ اند کوفہ کے عزاوہ دوسرے راستے پر جائے یہ باتیں تھیں جن سے حر کی وفاداری ابن زیاد کی نگاہ میں مشکوک بن گئی اور اسے ضرورت ہوئی کہ وہ اپنے تعمیل حکم کے لیے حر کی نگرانی کے لیے اپنے قاصد کو ساتھ رہنے کی ہدایت کر دے جو کچھ بھی ہوا بھی تک دنیا کا بندہ تھا۔ اس لیے ہزار ناچاری و مجبوری اور ناخواہستگی طبع کے ساتھ ہی مگر وہ امام اور آپ کے اصحاب کے سامنے آیا اور اعلان کیا کہ یہ

امیر ابن زیاد نے اس وقت تک اس کو نہیں بلکہ اس کو اپنے پاس رکھا اور وہیں پر آپ کو لوگوں کو اترنے کے یہ حکم دیا کہ وہ اپنے اپنے گھروں سے آئے جہے علم دیا گیا ہے کہ وہ کچھ سے اپنے اس کوئی نہیں کر اسے اس سے ایک ہی نہ بھرتے اپنا معاملہ فہمی کے ساتھ پیش کر دیا تھا امام نے دیا ہوا اس کے ساتھ ساتھ لیا جائے آپ سے نہیں آتا بلکہ انچاہم کو فرما اس کے بھرا اس قدر میں کہ امام جس کا نام "عامر بن" ہے یا اس وہ سب قریہ میں ہیں کا نام شغیبہ بن ابی امیہ میں مقیم ہے مگر خمر بنے کا سبب ان کا اختیار نہیں ہے۔ لیکن تو علم ہے کہ آپ کو ایسے حیل میں ان میں اتاروں جہاں آپ گیا ہ نہ ہو اور اس میں جو یہ کہ ان کو کیا گیا ہے کہ یہ میرے طرز عمل کی بنا پر اطلاع دے۔ اس موقع پر اصحاب امام کو پیش پیدا ہو گیا اور زہیر بن قین نے کہا کہ فرزند رسول ان سے جنگ کر لینا بے حس لیے آسان ہے بہ نسبت ان لوگوں سے جنگ کے جو ان کے بعد آئیں گے۔ لیکن اس کے بعد اتنی فوجیں آئیں گی جن کے مقابلہ کی ہم کو طاقت نہ ہوگی۔ مگر امام نے فرمایا کہ انہیں میں جنگ میں ابتدا کرنا نہیں چاہتا زہیر نے کہا اچھا یہاں ایک قریہ ہے فرات کے کنارے اور وہ ایک محفوظ جگہ ہے اور تین طرف سے فرات اس کو گھیرے ہوئے ہے وہاں چلے۔ امام نے نام پوچھا۔ انہوں نے کہا "عمیر" اس لفظ کے معنی ہوئے بانجھ یعنی بے نتیجہ۔ امام نے فرمایا مجھے تو اس لفظ سے نفرت ہوتی ہے آخر امام حسین نے کسے فرمایا کہ اچھا کچھ تو چن دو۔ ترخانہوش و رہا۔

امام ذرا بائیں طرف مڑے اور گھوڑا سا چلے تھے کہ سپاہ ترماٹے **کر بلا** اگر سردار ہو گئی اور کہا کہ بس یہیں اتر پڑے۔ فرات یہاں سے دُور نہیں امام نے نام پوچھا۔ معلوم ہوا کہ بلا۔ فرمایا اچھا کرب و بلا کی یہی منزل ہے۔ یہ کہ کر گھوڑے سے اتر پڑے (اناخبار الطوال ص ۲۴۹)



اب جبکہ قلم اس منزل تک آگیا اور امام کا سفر منزل آخر تک پہنچ گیا تو یہ

معلوم ہوتا ہے کہ اس سفر کے مختلف پہلوؤں پر ایک سیہ چال تہہ بہ تہہ کر دیا جائے جس سے آپ کو اس کی اہمیت کا اندازہ ہوگا اور یہ معلوم ہوگا کہ بحیثیت نبویؐ یہ سفر امام کے مقصد کے حصول کے لیے کتنا ضروری تھا۔

یہ تو آپ کو معلوم ہو چکا ہوگا کہ مذکورہ مقصد یریدت میں طرین کی جنگ نہ تھی جیسی دنیا میں ہو ا کرتی ہے۔ انیس نہ سبقت کا نال کرنا مقصود تھا، نہ براہ راست یریدت کی سلطنت کا ختم کرنا بلکہ ان کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو خواب غفلت سے بیدار کریں اور چاہے اپنی اور تمام عزیزوں کی جان دے کر کیوں نہ ہو مسلمانوں میں ایک ایسا انقلاب فوجی پیدا کر دیں کہ وہ یریدت اور اس کے گرد ارکبہ اس کی اصلی شکل میں دیکھ لیں اور ان کے ظاہری دعوائے اسلام سے ہٹ کر نہ کھائیں۔ اس کے لیے آپ نے مدینہ سے روانگی اختیار کی جہاں تک مدینہ سے پہنچنے کا تعلق ہے پورے طور پر اس پر تبصرہ کیا جاتا ہے۔ اگر آپ مدینہ میں قیام کرتے اور وہاں رہ کر یریدت کے مقابلہ میں جنگ کرتے باقرانی پیش کرتے تو اُسے وہ نوعیت پیدا ہی نہ ہوتی جو آپ کو مد نظر تھی۔ یازہر کا اگرتا اور یا تلوار مگر تلوار کیسی جس کی ذمہ داری کسی صورت سے سلطنت شام پر عائد نہ ہوتی بلکہ کوئی خارجی کھتا ابن ہجم کا سا جس نے علی کو شہید کیا تھا یا کوئی تیسرا آتا آدمی نہیں بلکہ بنوں کی طرف سے جیسا کہ اسلامی تاریخ میں سعد بن عبادہ کا شام میں خاتمہ ہوا تھا یہی ہوتی ہے حکومت کی شہیدہ کا ریاں جن کا نام دنیا نے "سیاست" رکھا ہے۔ اس طرح کی سیاست کے گردوں کو خوب تکلیف تھی چاہے خود خلافت اسلامی پر بند لیں گی جس سے اختیار نہ کریں انہوں نے مدینہ اس لیے چھوڑا کہ ان کا واقعہ شہادت کوئی اچانک اور بے سان گمان کا حادثہ نہ سمجھا جائے۔

جاء قیام کیا، ایسا؟
مکانہ منظر میں جو قلاب جزیرہ العرب تھا اور جہاں حج کے لیے ہر حال ہر طرف سے مسافر جمع ہو کر مسلمان جمع ہوتے تھے۔ عمارہ فریقہ جمع کے جو اسلامی شہادت کی رو سے ہر طبع مسلمان پر واجب ہے خود عرب کے قدیم روایات اور سابقہ مسلمانوں کی وجہ سے جو صدیوں سے قائم تھا عرب کے اس خطہ کو تمام مختلف خیال قبائل عرب کا وطن جامع

ہونا ضروری تھا وہ شہر کا نفر نین جو شہر کو آگ لگانا چاہتا تھا اور خیرید و فوجت کسب قائم ہوتی تھی جن کو "امواق العرب" کہا جاتا ہے، ذرا قید دست کے کرکھم تک کا یہ مطالب اور مدینہ کے درمیان ہی قائم ہوتی تھیں۔ امام حسین کی شخصیت دنیا کے عرب میں کوئی عزت نہ رکھتی تھی اگرچہ مذہبی احساسات مردہ ہو گئے ہوں اور سین کو ان کے واقعی مراتب کے ساتھ لوگ پہچانتے ہوں لیکن رسول کا نواسا، سلطان حجاز و عراق کا فرزند، ملک و ملک کے زیادہ سنی جس کے در سے کوئی سائل محروم نہیں پھر اپنی ہاشم کا بزرگ خاندان یہ عنوان وہ تھے جن سے کوئی بھی ناواقف نہیں تھا۔ حسین نے یہی زمانہ کہ چہ تمام قبائل عرب کے اجتماع کا تھا مکہ میں اپنے قیام کے لیے تجویز کیا۔ امام حسین کا یہاں غاموش قیام بھی تمام اطراف ملک میں آپ کے بیعت پر یہ سب اختلاف کے اعلان کے لیے کافی تھا اور یہی سب بڑی وجہ تھی جس سے آپ کی زندگی سیاست وقت کے لیے یہاں بھی ناقابل برداشت ثابت ہو سکتی تھی اور اسی لیے حکومت یزید کی طرف سے حاجیوں کے جیس میں آدمی بھیجے گئے تھے کہ آپ کو گرفتار کر لیں یا قتل کریں۔

امام حسین کو یہاں قتل ہونا منظور نہ تھا۔ اول تو اسی وجہ سے جو خود اپنے ظاہر کی کہ آپ اپنے سبب سے حرمت خانہ کعبہ کا ضائع ہونا پسند نہ کرتے تھے۔ دوسری بات جسے ہر شخص سمجھ سکتا ہے وہ یہ ہے کہ خانہ کعبہ کے گرد پیش جج کے زمانہ میں ایک بڑا بھٹکڑ ہوا کرتا ہے۔ ہر قسم کے لوگ اور ہر طرف سے آئے ہوئے ہوتے ہیں امام حسین کے لیے یہ بات تو بہر حال غیر ممکن تھی کہ آپ، عینات، منی، شہر، مقام ہر جگہ میں اپنے ساتھ پہرا رکھیں اندر پہرا بھی اتنا مضبوط جو اس کے منہ و دہانہ میں پوری نگرانی کر سکے بہت ممکن تھا کہ حجر اسود کے ہستار کے وقت، عینات میں دقوف کی حالت میں، شہر کی طرف واپسی کے حکام ہیں، منی کی قربانی کے موقع پر تمام ہجوم میں نماز پڑھتے کے کسی وقت اچانک آپ پر تانہ نہ حمل ہو جاتا اس طرح کہ فاس مابین نہ لگتا۔ پھر کس منہ میں دانت تھے جو یہ کہہ سکتا کہ اس وقت یزید، اس کا کوئی فرستادہ ہے۔

ایسی حالت میں کہ اگر ان کے پاس کوئی شہادت نہ ہو تو ان کے پاس کوئی شہادت نہ ہو
 لی نہ وہ شہادت نہ ہو اور نہ ہی کوئی شہادت نہ ہو لی نہ وہ شہادت نہ ہو
 نظر آتا کہ اس نے ان کے پاس کوئی شہادت نہ ہو لی نہ وہ شہادت نہ ہو
 کیا ہے اس کے پاس کوئی شہادت نہ ہو لی نہ وہ شہادت نہ ہو
 ”یزید کے خوف سے“

کیوں؟ یزید کیا چاہتا ہے؟
 ”حسین سے بیعت کا طالب ہے“

لا حول ولا قوۃ بھلا ایا اللہ کو کہہ سکتا ہے؟ یزید رسول اور یزید اللہ کا نام لے کر
 زنا کار کی بیعت کرے! اچھا پھر مکہ معظمہ میں کیوں قید مقرر کیا گیا اس لیے کہ وہی وہاں
 ”جان کا خطرہ تھا شاید کہ حسین کے قتل کے لیے یزید شام کی طرف روانہ ہو گیا ہو۔ لیکن
 مفاکی اور ملک کیا ہوگا۔ اسے یزید رسول کو حرم میں بھی نہیں لے گیا۔ یہ وہ تذکرہ ہو گا جو خطبہ
 اس کے اطراف جو اب میں اکثر اخبارات میں بڑی قوت کے ساتھ جاری ہے وہ زمانہ کہ یزید نے نہایت
 کے راستے کم تھے اور تلیفون وغیرہ خبر رسائی کے ذرائع نہ تھے اس لیے ہلکے کوئی طریقہ اختیار کیا گیا
 نہیں ہو سکتا تھا کیا یہ روزانہ لوگ آتے جاتے رہتے تھے۔ پچھلے تازہ اپنے شہر آیا اس کو جی تو ہوتا تھا کہ
 ضمن میں حسین کی نقل و حرکت اور اس کے اسباب غل کا بیان کر دے مگر یہ نہیں تھا کہ اس کا
 کیلئے کوئی بڑا لشکر جمع ہو گا کیونکہ اس کے اپنے دعوت ہی نہیں لیکن اس کے حضور کہ پہلے سے اس کی
 کی اشاعت ہو جانے سے آپ کی شہادت ناچار اسباب غل کا نتیجہ قرار نہیں پائی اور اس شام کو اپنے
 دل سے اس کیلئے مخصوص جوہ تراشنے کا موقع نہیں ملا اس لیے حسین کی سلطنت و حقانیت مخفی نہ ہو سکی
 یقیناً اگر امام کی طرف سے نشر اشاعت کے طریقوں کو عمل میں لایا جاتا تو سلطنت یزید کی طرف سے امام کی
 شہادت کو طرح طرح کے لباس پہنا دیتے اور ان کا نتیجہ یہ ہوتا کہ میں کا خون راگول چھا جاتا۔ یعنی کہ بیان
 بھی ہاتھ سے کھوتے اور آپ کا مقصد بھی حاصل نہ ہوتا مگر صور حال اس کے باوجود یزید کی بیعت
 اور فروری تا مئی دنیائے اس بات کو تسلیم کر لیا کہ وہ نہایت ہی شام کو حاکم اور اس کے وزیر اور ہوا
 کسی نہایت تراشنے کا موقع فرا بھی نہ پاس کے یہ اسباب غل شہادت کے اشاعت کا نتیجہ تھا۔ یزید نے اپنی حقارت

کے سر کو بی شہادت کے پیچھے ہی عالم اسلام میں تارک کر کے شہر کوئی زبان زد بند کر دین اور اپنی غلطی کے
ساتھ دنیا کو سرخم کر دینا۔ اسی میں آپ کے مقصد کی تکمیل ہوئی۔

حقیقت یہ ہے کہ حسین کا قافلہ جو مکہ سے نکل کر جبار باقاعہ خود ایک خانہ پیش میں ہوتا
تھا کی وجہ سے عراق، یمن، شام وغیرہ سب طرف سے قبائل مکہ میں بہت تھے اور ان میں
اپنے اہل و اقرباء انصار و پیروں کی ایک کثیر تعداد کے ساتھ خیر و شر کا تمام اسباب
لیے ایک بڑے قافلہ کی صورت میں مکہ سے جاتا تھا۔ یہ قافلوں میں زندگی گزارنے
واقف ہیں کہ راستے میں جبار باقاعہ کی طرف سے قافلہ نظر آئے تو کھوت ہوتی ہے کہ یہ
کون لوگ ہیں؟ کہاں سے آتے ہیں؟ اور کیوں؟ پھر کہاں امام حسین کا شاندار قافلہ اور
صحاب انصار کا مختصر لشکر اس پہلے سے کہ جمع کو دونوں باقی رہے کہ معطر کی طرف سے
آ رہا ہو جبکہ دنیا مکہ معطر کی طرف جمع کے لیے متوجہ ہو۔ یہ وجہ یقیناً جاذب نظر اور باعث
توجہ ہے اور ایک اتنی ہی شرمناک کو یہ پوچھنا ناگزیر تھا کہ یہ کس کا لشکر ہے؟ کہاں جبار باقاعہ
اور حسین کا نام معلوم ہونے پر وہی سوالات جو ہم نے اس کے قبل درج کئے ہیں یہاں پہ
تاریخیں شاہد ہیں کہ فرزدوق سے مایات امام سے یونہی اتفاقی طور پر ہوئی اور عبداللہ
بن مطیع اور عمر بن عبدالرحمن مخزومی سے بھی اسی طرح جبارہ مکہ کی طرف جارہے تھے
اور امام مکہ کی طرف سے آ رہے تھے اس سے صاف ظاہر ہے کہ حسین بن علی اور اہل شامی جو انوں
کا شاندار قافلہ جو خانہ خدا کو محبوبی چھوڑ کر بلوں میں راہ پیمتا دور دور کے لوگوں کو سلا
کی حقیقت اور حقیقت کے تحت پر مجبور کر دیتا تھا۔

اس کے ساتھ مدینہ میں معتز بن اکثمیہ اور عبداللہ بن جعفر کا چھوڑ دینا بھی بڑا حتی خیر
ہو۔ بہت نکل کر بیابان بنایا جاتا ہے یہ دونوں بزرگوار بیمار بھی ہوں مگر یہیں یقیناً
کمزور ہیں کہ اس حالت میں ان کے ساتھ کسے جانے پر آمادہ کرتا تو بیماری کی صورت میں
بھی نہ آپ اس میں کوتاہی کرتے اور نہ یہ افراد ہی ایسے تھے کہ امام کی آواز پر لبیک کہتے لیکن عہ
امام یہ خیانت تھے کہ سلمان بن جعفر مدینہ فرستاتے ہیں اور وہاں خانوادہ رحیل کے افراد

بھی شرف ملاقات حاصل کرتے ہیں۔ آپ کی مدینہ میں عدم موجودگی کی اطلاع ان لوگوں پر ڈالنا اثر ڈالنے کی گمرسیہ نفی سے مستعد رہنا چاہیے۔ اس لیے پورے پلینڈ کا استعمال اثر ڈالنے کیلئے آپ عبد اللہ بن جعفر اور محمد بن جعفر کو مدینہ میں پورے کرنے تاکہ یہ لوگ جو ہامانی نامی کافی ممتاز حیثیت کے مالک ہیں آپ کے قاعدہ کی اشیاء کرتے رہیں اور جس ہامانی تحریک کا میانی کیلئے آپ قربانیاں دینے جارہے ہیں اس کا صدر میں مورخہ جعفر طرہ عبد اللہ بن جعفر تاجر تھے اور ان کے تجارتی واقعات نہ صرف اہل مدینہ اور اہل مکہ سے تھے بلکہ باہر سے آنے والے تجارتی بھی آپ کی رقم و راہ تھی مدینہ میں برابر تجارتی قافلے آیا کرتے تھے اور پھر یہ قافلہ مدینہ سے شہر شہر وں گھوم کر واپس ہوتے تھے عبد اللہ بن جعفر ان قافلوں کے سرکردہ افراد میں اسلامی تحریک کے اثرات کو اچھی طرح سمجھ سکتے تھے۔

اب یہ دیکھ لیں کہ مکہ سے نکلنے کے بعد آپ نے کیا کیا کونہ کی طرف کیا اس کے خدائی و مہی پہلو بیان کیے جا چکے ہیں اور یہ بتایا جا چکا ہے کہ اہل کوفہ کے انتہائی گھراؤ اس بنا پر ستر کرنا کسی صورت پر جائز نہیں تھا کہ میں تم پر اعتماد نہیں کر سکتا۔ آپ کے ناپید ہونے باوجود ان کے حال کو بھی قریب و قار کے موافق پایا تھا لیکن اب یہ دیکھتا ہوں کہ اس کوفہ کی جانب روانگی کو آپ کے مقصد یعنی انقلاب میں کتنا بڑا دخل ہو۔ مسئلہ مشوریت کہ کسی کے ہو رہو یا کسی کو اپنا بناؤ حسین اپنے بہن سے بے نہیں اور سکسی کے ساتھ نکل چکے تھے۔ مکہ میں بھی کوئی گھبر دست کے قابو حالت نہ تھی مگر مکہ سے آپ کا سنا اہل کوفہ کے وہاں کی حیثیت سے تھا اور وہاں کی عزت و قیمت کے تقاضے وہاں کے بارے میں سب کو معلوم ہیں۔ یہ بالکل صحیح کہ حسین موقع پر ان مجبوروں سے جن کا ذکر شاید بعد میں آئے گا، اہل کوفہ کثرت کے ساتھ امام حسین کی امداد کو نہیں چاہتے تھے۔ یہ سچے گمراہ انسان اور عربی فطرت کے لازمی نتیجہ کے طور پر یہ یقینی تھا کہ بعد کو اہل کوفہ کے دل میں ایک عجب بے قرار جاس پیدا ہو گا اس کا کہ ہم نے بتایا تھا اور مدینہ کی اور بھی ہمارے بڑے بڑے اور پھر ہمارے پاس پیدا ہو گا اس کا کہ ہم نے بتایا تھا اس سلطنت کے شیر کے کوہ مبارک کے ڈوگر جو رست کا جس کا نتیجہ ہو گا امام کی فتح اور دشمن کی شکست دیکھ گا کہ بعد کو ایسا ہی ہوا یا نہیں کہ وہ امام حسین شہید ہوئے امداد و احوال کوفہ کے

جذبات میں سرگرم پیدا ہو گیا اور یہ اس امر کی رائے اندر کر دیں لیکن لگتا کہ ہمارا بلایا ہوا مال
تھ جو ہر توفیق و نجات کی بدولت مار ڈالا گیا۔

اہم حسین تو ملک عرب میں جہاں جہانے آخر میں شہید ہوتے لیکن یہ بات نہ ہوتی جو کوفہ
کی طرف آنے میں ہوئی۔ اس وقت آپ کی شہادت ممکن ہو کہ شکست ہی ہوتی لیکن اب قیام اور المی قیام ہو
یہی بہت ہی کراہیے حضرت مسلم کی شہادت سننے کے بعد بھی اپنے ارادہ کو مضبوطی سے قائم رکھا اور
اپنے آخری انجام کو اذمہ میں اس کو فہم پڑتی رہی وہ لوگ جو مسلم کی شہادت کے بعد آپ کو دیکھ کر مشورہ
دے رہے تھے کہ ہنس نیک نیت اور اپنے نیک خیال میں رہیں سب نے بڑی محنت سے مقصد کا اندازہ نہ تھا
آپ کے رہنے کی غرض سے ارادہ اگر تھوڑا کچھ شہادت و توقعات پر مبنی ہوتا تو بیشک اس ارادہ کو
بدل جو نہ چاہتے تھے اس لیے کہ وہ توقعات آپ یوسی سے بین گئے تھے لیکن جبکہ حضرت کے سامنے
کوئی امیدوں کا سبز باغ نہیں تھا بلکہ وہ سرحد سے بڑھے ہوئے ہزار کی پندیرائی اور غیر
معمولی طالب دینیت کی قبولیت تھی جس سے اتمام حجت کا مقصد پورا ہوتا تھا تو اس ارادہ
کو اتنے پر کہ آپ کو حضرت مسلم کی خبر شہادت معلوم ہوئی سنسنی زل نہ ہونا چاہیے تھا۔ بلکہ
استقلال و ثبات قدم کو اس پر غور اور کھلی ارادہ وعدہ کی سچائی اور بات کی پابندی کا
تقدیر یہ کہ آپ خیر و شر دیں کہ نہ کیونکہ ہم اپنے وعدہ پر قائم ہیں اور تمہارے بلائے ہو
آتے ہیں اور اس وقت تک اپنے ارادہ پر قائم رہیں گے جب تک روکے نہ جائیں اور
اور جب تک آگے بڑھنے میں خود اپنی طریقت خود نری اور نیا نامہ کی بربادی کا اندیشہ نہ ہو۔ اس کے
علاوہ ابھی مسلم کی شہادت کے علاوہ بھی تو نہیں آئے ہیں عام حساب کی بنا پر یہ ممکن ہے کہ بڑی
خونریزیوں کے بعد شہید ہو ہوں ہیں اپنی کوفہ نے پورے طور پر داؤد شجاعت دی ہو لیکن سرکاری
خون کے مقابلہ میں سرکہ بنوے ہوں اور ممکن ہے ان کے دل میں یہ ارمان ہوں یا بعد میں کہنے کا
موقع ہے کہ اگر امام حسین آجائے تو انہیں تازہ قوت حاصل ہو جائی اور حالات کا ورق بالکل ملت جاتا
اس صورت میں آپ کے دل میں ہو جانا جبکہ کوفہ کے بہت سے لوگ گویا آپ ہی کی خاطر ایک
بڑی مصیبت اور کشمکش میں مبتلا ہو چکے ہیں بڑی کمزوری اور کم ہمتی کا نمونہ سمجھا جاسکتا تھا اس علاوہ
اب آپ کو اندہ ہونے تو کس طرف؟ آپ اپنے اپنے اقدامات سے اس وقت کی اسلامی حالت کا آنے والی

کی سرکاری تنظیم کے مقصد کے لئے اور غیر ملکی طاقت کے موجود ہوا کہ اگر کوئی ایسا کرنے کے لئے اور فائزات
خود مختاری کے حصول پر بہتر کے ساتھ تیس ہزار روپے متبادل کر لیا تو عین شجاعت و بہت اور صحیح مزاحمت کا
دگر کر کے اور اس کے ساتھ غنیمت پر جارتہ سمجھ کرنا سوا تھوڑا سا عاقبت اندیشی کے اور کچھ نہیں
سمجھ سکتا۔ یہ سب کے سب کے لئے ایک نئے شروع سے قلم کر رکھا ہے کہ آپ کی عزت
بناؤ اور شورش انگیزی کے لئے اس لئے نہ بیدار ہو جائے۔ یہ آپ کی طرف ایک عملی جنگ کا اقدام تھا
جس کی اندر سے آپ اپنے اپنے اپنے لئے یہ نہ کر سکتے تھے۔ رشتہ دار بہت سے خود اختیار نہیں کرنا چاہتے تھے اس
لیے آپ نے اپنی بے گفتگو میں جو حرکت کے ساتھ ہوئی تھی۔ رواداری کا اظہار کر دیا تھا کہ میں بلایا ہوا
آئی ہوں اگر میرا ان منظور نہ ہو تو میں واپس جاتا ہوں یہ بات اس صورت میں ہوئی جب آپ خود
کو ذہن پر حملہ کر دیتے یا خراہوں کی فوج سے جنگ شروع کر دیتے جس پر آپ کے بعض اصحاب بصر بھی تھے مگر
حضرت نے یہی فرمایا کہ ہم جنگ کی بات نہ کرنا بہتر چاہتے۔

بہت سبب تھا کہ فوج حرکت کی اس میں حرکت کے بعد آپ کو ذہن کا خیال ترک کر دیا اور آپ نے جاکا ارادہ کیا
کہاں؟ مہینہ یا کہ یہی نصف وین غیر کسی اور جانب؟ یہ معلوم نہیں۔

دریں جنگ سے تیار مکان بچنے کا مشاہدہ ہی اس کا باعث تھا کہ جیسا کہ بلا کی سرزمین پر ہونچ کر
فوج خزانے قطعی آگے بڑھنے سے مزاحمت کی تو آپ نے وہیں پر بھی نصب کر دیا ہے کہ چونکہ اب بغیر
جنگ کے ہوئے آگے نہ بڑھ سکتے تھے پھر آگے بڑھنے کی صورت میں اگر کوئی اہم مرکز آپ کے پیش نظر
ہوتا جہاں جا کر آپ اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کریں تو اچھا یوں بھی سہی۔ ان لوگوں سے اپنے
مقصد میں سدا رہا ہونے کی وجہ سے جنگ بھی کر لی جائے لیکن جب آپ کے آگے کوئی خاص مرکز نہیں
ہو جس طرف جانیں اور نتیجہ میں پھر ان زیادہ کی فوج میں گھرنا ہی ہو تو صرف اس بات پر جنگ کرنا
کہ ہم یہاں نہیں ٹھہریں گے۔ بڑھیں گے ایک لاجل ہی بات ہو۔ جنگ ہو تو پھر نہ ہی آخری جنگ ہو
جس میں بیت المقدس کا رول تھا اور جو آپ نے اپنی زندگی میں بہترین طریقہ سے انجام دی ہے آپ نے
اپنی طرف اس موقع پر بھی امن پسندی اور رواداری کا ثبوت دیا کہ اچھا تم کہتے ہو تو ہم میں قیام کر لیں گے
دیکھیں آئندہ وقت کی رفتار کیا ہوتی ہو چنانچہ آپ نے کر بلا کی سرزمین پر فرات کے کنارے ہٹ کر خیمہ نصب کر لیا
مکہ سے کونہ تک کے منازل کی سبب افغانی صورت جو واقعات سے ظاہر ہوتی ہو حسبِ میل تھی

میں زمین کو اب کر بلا دیا جاتا ہے یہ فیقہ کے ہر مذہب کے لوگوں اور مذہبوں کے
زمانہ میں بالکل ایک ہی واقعہ ہے۔ اس کی مثال زمینداروں اور جاگیرداروں کی زمینوں
کی حیثیت سے ہر ملک میں موجود ہے اور خصوصیت سے عرب میں ہے یا یا جاتا ہے تو اسے
چھوٹے قطعات ارض کے مستقل نام ہوتے تھے جنہیں اگر ہر ایک کی خصوصیت کے اعتبار سے
دیکھا جائے تو وہ نئی مقام ہیں اور اگر ان کے باہمی قریب پر نظر کی جائے تو وہ مساباب
ہی ہیں اور ایک جگہ کا واقعہ دوسری طرف منسوب ہو سکتا ہے۔

جیسا کہ علامہ سید امین الدین شہرستانی نے "مفتیہ امین" میں لکھا ہے واقعہ کر بلا کے
محل وقوع میں جو بہت سے نام گوش زد ہوتے ہیں۔ مگر بلا، نینوا، غاصریہ، شطرت
انہیں ایک ہی جگہ کے متعین نام نہیں سمجھنا چاہیے بلکہ وہ متعدد جگہیں تھیں جو باہمی قریب
کی وجہ سے ایک ہی سمجھی جاسکتی تھیں اور اس لیے محل وقوع واقعہ کے اعتبار سے ہر ایک
کا نام تعارض کے موقع پر ذکر کیا جانا صحیح قرار پاتا تھا۔

"نینوا" یہ ایک قریہ تھا جسے موجودہ زمانہ کے سدہ ہندیہ کے قریب سمجھنا چاہیے۔ اس کے
پہلو میں "غاصریہ" تھا یہ قبیلہ بنی اسد کی ایک شاخ بنی غاصرہ کی طرف نسبت رکھتا
تھا اور ان ہی کا محل سکونت تھا یہ غالباً وہ زمین ہے جو آب ینیہ کے نام سے مشہور ہے
اسی جگہ ایک قریہ شفیہ تھا اور یہیں پر ایک قطعہ زمین کر بلا تشدید لام کے ساتھ پایا
جاتا تھا۔ وہ اب موجودہ شہر کر بلا کے مشرقی جانب جنوب کی طرف واقع ہے اس کے متصل
"عقر بابل" کے نام کا قریہ تھا جو غاصریات کے شمال غربی میں واقع تھا۔ وہاں اب
کھنڈروں میں جن میں بہت اہم آثار قدیمہ کے انکشاف کی امید ہے اور یہ بالکل دریائے
فرات کے کنارے پر تھا۔ اور اپنے قدرتی محل وقوع یعنی تیلوں میں گھرے ہونے کی وجہ
سے ایک قلعہ کی حیثیت رکھتا تھا اس کے مقابل غاصریات کے دوسری جانب "نواوس"،
کا مقام تھا جو اسلامی فتوحات کے قبل ایک عمومی قبرستان کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس سب کے
وسط میں زمین "حیر" تھی جو اب حائر کے نام سے معروف ہے اور جہاں حضرت اسمٰئیل
کی قبر مبارک ہے حیر ایک وسیع میدان کی حیثیت رکھتا تھا جو تین طرف سے متصل اور

یہودیوں کے گھر ہوا تھا اس نیلور کا سلسلہ شمالی مشرقی کی طرف سے جاری تھا
 درمیان میں باب السدر و دروازہ عید ہر شروع ہو کر غرب کی جانب باب زینبیہ کے
 دروازے تک پہنچتا تھا دروازے سے پیچہ ہو کر جنوب کی طرف در قبلہ کے مقام تک آ کر ختم ہوتا
 تھا اس پتھر نیور کے حلقے سے ایک نصف دائرہ کی شکل بنتی تھی جو ان کی صورت
 بھی جتنی ہے۔ اس دائرہ میں داخل ہونے کا راستہ مشرقی جہت میں اس جانب سے تھا کہ عید
 روضہ حضرت عباس میں جانے کا راستہ ہے تحقیقاتی انکشاف سے اب تک یہ بات پائی جاتی
 ہے کہ ان مکانات کے اندر میں جو قبر امام حسین کے گرد ہیں شمالی اور مغربی جانب زمین
 کی قدیمی بندی کے نشان موجود ہیں اور مشرقی جانب سوائے نرم مٹی کے جوہستی کی طرف مائل
 ہے کچھ نظر نہیں آتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام کی قدیمی صورت ایسی ہی تھی کہ
 مشرق کی جانب سے ہموار اندر شمال و غرب کی جانب سے ہلالی شکل کے اوپر بلند تھی۔ یہی
 بنی دائرہ تھا جس میں فرزند رسول کو گھیر کر شہید کیا گیا فرات کی اصلی نہر جسے ہماری
 زبان کے اعتبار سے دریائے فرات کہا جاتا ہے اُسے براہ راست کوئی تعلق اس کر بلا
 کی زمین سے نہ تھا اس کا خط سیر حلقہ، مستقیم غیرہ مقامات سے ہوتا ہوا کوفہ کے بیرون
 حصار کی جانب تھا اور یہاں بڑا فاصلہ ہی لیکن اس نہر یا دریائے فرات سے ایک چھوٹی
 شاخ مقام رضوانیہ کے پاس سے نکل کر جدا ہوتی تھی جو کر بلا کے شمالی مشرقی جانب کے
 رگت اول اور شیوہ کے ہوتی ہوئی اُس مقام سے ہو کر گزرتی تھی جہاں حضرت عباس علیہ السلام کی
 قبر ہے اور اس کے بعد موجودہ مقام ہندیہ کی طرف سے ہوتی ہوئی اُس مقام کے مغربی
 شمالی جانب جس کا نام قریہ ذمی لکھل ہے اصل دریائے فرات سے مل جاتی تھی۔ یہ چھوٹی نہر
 "صغیرہ" کے نام سے موسوم تھی اور اُسے اپنی اصل کے اعتبار سے فرات کہا جاتا تھا لطف
 کے معنی ہیں "نہر کا کنارہ"۔ خصوصیت سے دریائے فرات کے اُس کنارے کو جو جنوبی پہلو میں
 بصرہ سے بہت تک تھا لطف کہا جاتا تھا اور اسی مناسبت سے فرات صغیرہ یعنی نہر غلجی کے اس
 کنارے کو جب میں کر بلا واقع تھا لطف کہا جانے لگا اور اسی وجہ سے کر بلا کے واقعہ کو واقعہ لطف
 کہا جاتا ہے اور کر بلا کو شرط فرات کے نام سے بھی اسی وجہ سے یاد کیا جاتا ہے۔

بیوگرافی (ب)

دوسری سے دسویں تک

حسین کر بلا میں پھر گئے۔ پھر نے ابن زیاد کو اس کی اطاعت دے دی۔ یہ وقت وہ تھا کہ ملک عجم میں بغاوت ہو گئی تھی اور "دستی" کے مقام پر قبائلیوں نے قبضہ لیا تھا۔ اس بغاوت کو فرو کرنے کے لیے مشہور فاتح عراق سعد بن ابی وقاص کے فرزند عمر بن سعد کو چار ہزار فوج کا سردار بنایا گیا تھا اور اس کے لیے حکومت "رس" کا پروانہ لکھا گیا تھا چنانچہ یہ فوج ایران جانے لگی۔ باز سرکائی جاتی تھی اور عمر بن سعد اس فوج کو کوفہ کے باہر مقام "حمام اعین" پر خیمہ زن تھا اور عنقریب آگے بڑھنے والا تھا۔ اب امام حسین کی مہم جو درپیش ہوئی تو ابن زیاد نے عمر بن سعد کو مامور کیا کہ پہلے اس مہم کو سر کر لو۔ پھر ایران کی طرف روانہ ہو نا۔ عمر سعد صحابی تو نہیں مگر تابعی ضرور تھا۔ عین حضرت عمر بن خطاب کے انتقال کے دن اس کی پیدائش ہوئی تھی (تقریب التہذیب حافظ ابن حجر مطبوعہ دہلی ص ۱۹) اس کے سن تیز تک پہنچنے تک بہت سے صحابہ کرام موجود تھے یقینی اُن کی زبانی اُس نے وہ احادیث بھی سنے ہوں گے جو پیغمبر اکرمؐ نے حسن حسین کے بارے میں ارشاد کئے تھے۔ نیز حسین کے ساتھ رسول کی انتہائی محبت کے واقعات بھی گوش زد ہوئے ہوں گے۔ پھر حضرت علی بن ابی طالب کے زمانہ خلافت میں جبکہ امام حسین بھی کوفہ میں موجود تھے عمر بن سعد کا کچھ ایسا کمسنی اور بے شعوری کا دور نہ تھا۔ اسے یقینی قریب سے حضرت امام حسین کے محاسن ذات اور بلند اوصاف و اخلاق کے مشاہدہ کا موقع ملا ہو گا۔ پھر جبکہ آپ مدینہ تشریف لے گئے تو اُس وقت سے اب تک بیس برس کی مدت میں آنے جانے والوں کی زبان سے اسے امام کے تقویٰ و عبادت، خوش اخلاقی اور سخاوت کے کتنے ہی واقعات سننے میں آئے ہوں گے۔

نہ گم امور کا نتیجہ یہ تھا کہ وہ حضرت امام حسین سے جنگ کو پس نہ کرتا تھا اور اسے
 ایک گزند نہ پہنچاتا تھا۔ اُسے یہ تصور نہ چلن کرتا تھا کہ مجھے کس سے لڑنے کے لیے جیوا بھاریا
 جائیے گا۔ نہ نہ کرنا اور نہ کہ مجھے موانہ کر دیکھے تو بہتر ہے۔ ابن زیاد نے اپنا اچھا تو ہمارا
 بد نہ حکومت سے کا دل پس کر دیا۔ یہ معاملہ سخت تھا۔ عمر سعد کو رس کی حکومت دل سے عزیز
 تھی۔ جوابہ جی اور حق شناسی کے جذبوں میں کٹ تانس ہوئی یہاں تک کہ اُسے کیسوی حاصل
 کرنے کے لیے ایک دن کو ہمت باگن پڑی۔ مہلت مانگی اور عمر سعد نے اسے مخصوص جہاز اعزاز
 سے مشورہ لینا شروع کیا۔ سب مخالفت کی اور اس مہم کے لیے جانے سے منع کیا۔ حمزہ بن مغیرہ
 بن شعبہ نے جو اس کا بھائی تھا حسب ذیل تقریر کی: آپ حسین سے جنگ کو نہ جائیے اور
 اور گناہ بگڑ رہوئے کے ساتھ ساتھ رشتہ قرابت قطع کرنے کے ترکش ہو بیسے۔ خدا کی قسم
 اگر تم دنیا کا مال و دولت اور عالم بھر کی سلطنت آپ کے قبضہ میں ہو اور پھر وہ کل جا
 تو بہتر ہے اس سے کہ آپ حسین کے خون کا بار اپنی گردن پر لیجیے۔ (طبری ج ۶ ص ۲۳۲)
 یہ وہ پہلو تھا جسے سچے شیر کار پیش کر رہے تھے لیکن دوسری طرف جاہ طلبی کا جذبہ
 وہ رو کرے کی حکومت کا خیال دلا رہا تھا۔ وہ دماغی کشمکش میں مبتلا تھا جسے شب کے
 تاریک پردہ میں اُس کے اشعار ظاہر کر رہے تھے:-

اترك ماضی الری والری رشتہ ام ارجع مذ موما بقتل حسین

دنی قتل النار الی لیس دونہا حجاب و ملک الری قرۃ عینی

یعنی! کیا میں رس کی حکومت چھوڑ دوں در انکا لیکہ وہ مجھے دل سے پسند ہے یا حسین
 کو قتل کر کے طوق مذمت میں گرفتار رہوں؟ اُن کو قتل کرنے میں دوزخ کی آگ ہے اور رس
 کا ملک میری آنکھوں کے لیے ٹھنڈک ہے۔ کتاب البلدان علامہ ابن الفقیہ ص ۲۷۱

دوسرے لوگ اس کے ساتھ مزید اشعار اور نقل کرتے ہیں جن کا مضمون یہ ہے کہ حسین کے
 قتل کا جو کچھ جرم ہے اُس کا نتیجہ مرنے کے بعد نمایاں ہوگا جو معلوم نہیں صحیح بھی ہے یا نہیں
 پھر رس کی نقد حکومت کو چھوڑ کے آخرت کے راحت و آرام کی امید باندھنا کس سمجھدار آدمی
 کا کام ہو سکتا ہے؟!

غالباً ان اشارات سے متبع رہا ہے اس لیے کہ قیصر نے اس سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ نتیجہ یہی تھا کہ دنیا کی وقتی و افوری غالب آئی اور اس نے سوائے فرزند سے جنگ پر کمر باندھ لی مگر ایک آخری مرتبہ بنی چنگیوں نے اسے آمادہ کیا اور پھر ابن زیاد سے کمزور الفاظ میں یہی حضرت کو بت چنانچہ اُس نے آزادانہ آپ کو جلا وطنی اور ولیم کے حدود کی طرف جانے پر مامور کر دیا۔ لوگوں کو اس کا علم بھی ہوا ہے اور میری ذمت والوں نے بھی وہاں جانے کا تیاری کی ہے۔ بہتر ہے کہ آپ کو جلا وطنی روانہ کیے اور حسین بن علی کے ساتھ جنگ کرنے کے لیے کسی اور کو اثرات اہل کوفہ سے جو کسی طرح شخصیت و شہرت اور فن پہگرمی و مہارت جنگ میں مجتہد نہ ہوں ہیں روانہ کر دیجئے عمر سعد نے چند آدمیوں کے سرداران اہل کوفہ میں سے نام بھی لیے۔ ابن زیاد برہم ہو گیا۔ اُس نے کہا کہ تمہیں سرداران کوفہ کے نام مجھ گنہگار کی ضرورت نہیں ہے مجھے اگر کسی کو بھیجا ہوگا تو تم سے مشورہ لے کر نہیں بھیجوں گا۔ تم تو اپنی قوم کو نہیں جانہے یا نہیں؟ اگر نہیں جانا ہوتا تو ہمارا یہ روانہ حکومت سے کا دس کرور عمر سعد نے دیکھ لیا کہ بغیر قربانی کے اس جرم سے چھٹکارا ممکن نہیں۔ قربانی پر اُس کا نفس تیار نہیں تھا۔ مجبوراً اقرار کیا کہ میں ہی جاؤں گا پناہ دہی جابر بنار کی فوج جو ملک ایران جانے پر کمر بستہ تھی کہ بلا کی طرف روانہ ہو گئی اور عمر سعد اس فوج کے ساتھ امام حسین کے درمند کر بلا کے دوسرے ہی دن یعنی تیسری محرم کو کر بلا پہنچ گیا (طبری ج ۶ ص ۲۳۲)

الاخبار الطوال ص ۲۵۱

حمر کے ساتھ ایک ہزار کی فوج پہلے ہی سے موجود تھی۔ اب عمر سعد کی فوج ملا کر پانچ ہزار ہوئی حضرت امام حسین اور ان کے مختصر ساتھیوں کے لیے اتنا لشکر بہت تھا مگر نہ معلوم امام حسین کی خاندانی شجاعت اور ان کی سچائی کی طاقت کا ابن زیاد کے دل پر کتنا عجب تھا کہ وہ فوج کی زیادہ سے زیادہ مقدار کو بھی کم سمجھتا رہا۔

عمر بن سعد نے کر بلا آ کر ایک کوشش معاملات کے رد و اصلاح کرنے کی شروع کی عزیر بن قیس اُسی سے کہا کہ نہ امام حسین کے پاس جا کر آپ کے مقصد غلبہ العین البقیۃ نظر

کو درخت کے سر پر یہ سنا کہ آدمیوں میں سے تھا انہوں نے سب سے آخر میں امام حسین
کو دھو کر لیا تھا۔ میں نے اس کو اپنے پاس جہانے سے اور اس قسم کی گفتگو کرنے سے
شرم و شرم ہوئی اور اس نے صدف انکار کر دیا کہ میں نہیں جاؤں گا۔ دوسرے ایک
ہوئے ان میں کہ جو خمد و اکھ پکارتے انہیں بھی جانے میں اسی دوسرے توقف ہوا اور آخر
کثیر بن عبد اللہ شیبی ایک درخت خوشونت مزاج انسان یہ کہتا ہوا سامنے آیا کہ میں
جانے پر تیار ہوں بلکہ اگر مجھے حسین کے قتل کرنے کا بھی حکم ہو تو میں اس مہم کو انجام دیتا ہوں
عمر سعد نے کہا نہیں۔ یہ منظور نہیں ہے۔ تم بس جا کر اتنا دریافت کر لو کہ آپ اس
مکان میں آئے کس لیے ہیں؟ کثیر شکر امام کی طرف روانہ ہوا۔ بہادر ابو شامہ مصائدی
جو شاید اس وقت خیمہ امام حسین پر پردہ دے رہے تھے۔ انہوں نے دُور سے دیکھ لیا
اور امام سے عرض کیا کہ آپ کی طرف بڑے جگر لیکن بدترین خلق انسان اور انتہائی سفاک
و غریزہ نفس آ رہا ہے۔ اس کے بعد آئے اور کثیر کو روک کر ہتھیار کھول کے
رکھ دینے کا مطالبہ کیا۔ اس نے کہا نہیں، یہ نہیں ہو سکتا۔ میں پیغام لے کر آیا ہوں
اگر تم اس پیغام کو سنو تو یہاں سے لو۔ نہیں تو وہیں جاؤں۔ وفادار ابو شامہ
کوئی طعن یہ گوارا نہ تھا کہ وہ اپنی اسلحہ شوری کے ساتھ ساتھ اس کے پاس
جائے۔ انہوں نے کہا اتنا کم از کم میں تمہاری تلوار کے قبضہ پر ہاتھ رکھ رہوں گا اور
اس طرح تم کو لے جاؤں گا۔ شیطنیت مزاج انسان نے کسی طرح نہ مانا اور کہا ہرگز نہیں
تم میری تلوار کو ہاتھ بھی لگائے نہ پاؤ گے۔ ابو شامہ نے کہا پھر تم اپنا پیغام مجھ ہی سے
کہو۔ میں اس کا جواب لے آؤں گا۔ انہیں اس طرح سے قریب نہیں جانے دوں گا
آخر آپس میں سخت کڑی ہو گئی کثیر واپس آیا اور عمر سعد کو تمام واقعہ سے مطلع کیا۔
اس نے قرہ بن قیس خثالی کو بلایا، اس سے کہا کہ تم جا کر دریافت کرو کہ آپ اس سرزمین
پر کس بیٹے آئے ہیں۔ چنانچہ قرہ بن قیس نے انہیں امام نے جو اسے آئے دیکھا دریافت
کر لیا کہ تم لوگ اسے چہاٹے ہو؟ حبیب بن مطلق اس پر کہا جی ہاں یہ ایک شخص بد قبیلہ
مطلقہ بنی تمیم سے اور اس کا خفیانی رشتہ سے ہمارا غریب ہوتا ہے۔ میں ایک غمزدست

اس کو جانتا ہوں اور میرے خیال میں یہ نبیہ و فرزانہ شمس تھا۔ مجھے یہ خیال نہ تھا کہ یہ اس موقع پر جنگ کے لیے ہمارے مقابل میں آئے گا۔ اتنی دیر میں وہ آیا اور امام کی خدمت میں تسلیم کیا لایا اور ^عسحر کا پیغام پہنچایا، وہی آیت ایتھی اور یہی مقصد کیا ہوا؟ حضرت نے فرمایا کہ مجھ کو ہمارے شہر کے لوگوں نے لکھا تھا کہ میں اس کا بیان اب جبکہ وہ میرا نانا پسند کرتے ہیں تو میں وہیں چلا جاؤں گا جواب بالکل صاف تھا۔ قاصد وہیں جانے لگا۔ حبیب بن مظاہر کو موقع تبلیغ کامل گیا کہنے لگا کہ قرہ بن قیس ظالم جماعت کی طرف کہاں وہیں جاتے ہو؟ اور اس مظلوم کی مدد کرو جس کے بزرگوں کی بدولت تمھاری اور ہماری یہ آیت ہوئی ہے؟ قرہ نے کہا میں جو پیغام لایا تھا اس کا جواب پہنچاؤں، پھر غور کروں گا کہ مجھے کیا کرنا چاہیے، وہ گیا اور عمر سعد سے پورا جواب امام حسین کا بیان کیا۔ عمر سعد کا دل تو پہلے ہی امام حسین کے مقابلہ سے لرز رہا تھا، اس جواب میں اُسے امید کی بجلی چمکتی دکھائی دی اور توقع ہوئی کہ اب صلح ہو جائے گی۔ اُس نے عبید اللہ بن زیاد کے نام خط لکھا کہ میں نے یہاں پہنچ کر حسین کے پاس اپنا نامیذہ بھیجا اور دریافت کیا کہ وہ کیوں آئے ہیں اور کیا چاہتے ہیں؟ کیا مطالبہ کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ اس ملک کے لوگوں نے مجھ کو لکھا تھا اور میرے پاس ان کے قاصد گئے تھے اور اب ادھر آنے کی دعوت دی تھی لیکن اب جبکہ وہ میرا نانا پسند کرتے ہیں اور ان کے خیالات میں تبدیلی ہو گئی ہے تو میں جہاں سے آیا ہوں ادھر ہی وہیں چلا جاؤں گا۔

خط پہنچا ابن زیاد نے پڑھا اور غرور، دنیا کے گمنڈ اور کجیہ، فرعونیت، ظلم و سفاکی کے جذبہ کے ساتھ یہ شعر پڑھ کر اپنی تاریک ذہنیت کا ثبوت دیا۔

اَلَا اِذْ عَلِمْتَ مَخَالِبِنَا بِهٖ يَرْجُو النِّجَاةَ وَكَلَاتِ حِيْنَ مَضَى

یعنی، اب جبکہ ہمارے سب گل اُن تک پہنچ گئے ہیں تو وہ نجات کے طالب ہیں ہرگز نہیں۔ اب وہ ہم سے بچ کر کہاں جائیں گے؟

اُس نے عمر سعد کو خط لکھا:۔ "خط پہنچا اور حال معلوم ہوا۔ غم حسین کے سامنے یہ سوال پیش کر دیا کہ وہ اور ان کے تمام اصحاب پر یہ بن معاویہ کی بیعت کر لیں؟

تقدیر فرمادے۔ اور اس کے بعد اس کی آمد کر کے اور اس کی بہت سی
 کے اس میں سے اس کی حالت کا اندازہ نہ لے سکی۔ اور اس کی بہت سی اور
 پہلے ہی وہ اس کی بہت سی حالت کے اور اس کی بہت سی اور
 کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور
 اور اس کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور
 کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور
 کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور
 کرنے پر زیادہ ہی ضروری ہوئی ہے۔ وہ تو یہاں سے اس کی بہت سی اور
 موجود ہے۔ یہ اور اس کی بہت سی اور اس کی بہت سی اور
 بڑی فوج حسین اور ان کے ساتھیوں کو آمنا بھی دیتے تھے۔ ان کے ساتھ
 کچھ مدد بھی ہو جاتا ہے۔

ابن زیاد کے فوج کی تعداد بڑھانے کے جو انتظامات کے ساتھ میں ہیں
 پانچ لاکھ فوج تو لکھنی ہوئی آپس ہی چکے ہیں۔ چار لاکھ فوج حسین بن علی کو
 شہر کوفہ کی سرداری میں قادیسیہ کے ناگہر پر تھی جو عذیبہ، واقعہ اور
 خفان تک پہنچ رہی تھی۔ یہ پوری کی پوری کر باکی طاعت متقیان کو دی گئی۔ انہوں نے
 اس کے بعد کوفہ میں عام بھرتی کا اعلان کر دیا۔ اور خود کوفہ سے باہر نکل کر خلیہ میں جو
 کر باکی راستے میں تھا اگر خمیز بن ہو گیا تاکہ اسے سامنے افواج کا معاملہ کر کے پے درپے
 کر باکی جانب روانہ کرے۔ ہڑے ہڑے سرداران کوفہ جبار بن ابجر، شبث بن ربعی عمرو
 بن اکحاج وغیرہ کو سامنے کیا گیا کہ وہ اپنی جماعت کے ساتھ کوفہ روانہ ہوں۔ ان میں
 سے کسی ایک کو بھی اکیلا نہیں سمجھا جائے گا بلکہ ہر ایک کثیر فوج کے ساتھ رہے گا۔ ان
 میں سے کسی ایک کا کوئی عذر بھی مسموع نہیں ہوتا تھا چنانچہ شبث نے بیماری کا عذر کیا
 ابن زیاد نے کہا تم بیمار بن رہے ہو۔ اگر تم ہماری اطاعت میں ہو تو ہمارے دشمن سے
 جنگ کے یہ زمانہ ہو۔ مجھداً شبث بھی روانہ ہوا بعض اشخاص ایسے تھے کہ ابن زیاد

نہ بر کوفہ اپنی جگہ قائم ہیں۔ قائد لشکرِ یزدی سے یہ گفتگو ہو چکی کہ ہم کو دس جا بے دو
سین اگر وہ یزدی اس پر راضی نہیں ہوتا کیا معنی تھے اس کے یعنی دو بڑی باتوں میں
اگر کوفہ کی مدد کا موقع ناممکن تھا لیکن اب تک یہ ممکن تھا کہ حکومتِ یزدی سے یہ عہد
ہو جائے کہ ہم کوفہ نہ جائیں اور وہ ہم پر بیعت کا جبر نہ کرے اور اس طرح
ایک براہِ مول اپنی جگہ قائم رہے لیکن یزدی کی حکومت جواب دیتی ہے کہ ہمارے جنگل
میں آکر کھانا پیتے ہو اس نے ہر شخص کے گزشتہ خوف اور خیال کو بالکل صاف کر دیا
کہ یزدی بیعت حسین پر قبضہ پاتی بیعت یا قتل کے علاوہ کسی اور بات پر عمل
نہیں کر سکتی تھی۔ اب وقت تھا کہ جس طرح حسین پر دشمن کی سختی بڑھتی جاتی۔
اُن کے انکار کے معنی اور اُس کا درجہ واضح ہوتا جاتا اور دشمن اپنے تمام ممکن ذرائع
ختم کرنے کے بعد بھی اس لشکر کا موقع نہ پاتا کہ ہمارے اتنے سامانوں نے چند بچوں
بڑھوں اور جوہروں کو مرعوب کر لیا یا ہم اپنی بات منوائے۔

پھر بھی وہ امن و سلامتی (ایمان و سلام) کے پیغمبر کا نواسا تھا جس نے ایک مرتبہ
اور ا مکافی درجہ تک دشمن کے ساتھ ساتھ چلنے کی کوشش اور صلح و دوستی کی فضا قائم رکھنے
کی خواہش کی اُن کو اپنی اور اپنے عزیزوں کی جان کا محفوظ رکھنا حتی الامکان، نظر
تھا جو اُن کے مانا کی شریعت کا ایک بنیادی حکم ہے بشرطیکہ اُس سے اہم مذہبی مفاد
قربان نہ ہوتا ہر حال۔ آپ شہادت کا آئینہ (مثالیہ) دنیا کے سامنے پیش کیا
چاہتے تھے اور اس کے لیے آپ کا تمام جتن ختم کر دینا نہایت ضروری تھا۔ یہی وجہ تھی کہ
آپ نے ہر موقع پر نہایت ملائمت برتی، اپنی طرف سے حفظ نفس کا کوئی احتیاطی پہلو
جو اصول خود داری اور منزلت مذہب سے منہ دہاؤ نہ تھا، زلزلہ نہایت نہیں فرمایا۔ چنانچہ
اُسے اپنے دشمنوں کو دائمی عذاب سے بچنے کا ایک آخری موقع دینے کے لیے انہوں نے
خمر بن سعد کو ایک نجی گفتگو کی دعوت دی۔ دونوں خیام کے مابین خیموں کی آگ کے دھوئیں
کی وجہ سے ہلالِ زرد ہو گیا تھا اور اُس کی روشنی مدھم پڑ گئی تھی، اُس رگیان لے آسمان پر

جہاں کہیں اور عمر بن سعد دونوں اپنے اپنے ٹیموں نے علی کریمؑ کی طرف ہوا۔ کہ
 ساتھ ایک دوسرے کی جانب بڑھ رہے تھے۔ جب ایک دوسرے کے پاس پہنچا تو ہر ایک
 ٹھہر گئے۔ دونوں سپہ سالار ٹکھڑوں سے اترے اور بہت دیر تک گفتگو میں مشغول رہے۔
 چاند آہستہ آہستہ آسمان پر رنگتار رہا اور سارے اپنا خاموش رہتا دکھائی دے رہا تھا۔
 میں رات کی تازہ ہوا سے خیمہ کے پردے متحرک تھے جبکہ یہ دونوں رات کو دیر تک گفتگو میں
 مشغول رہے ان کے ہمراہی کچھ سن تو نہ سکتے تھے لیکن وہ نگراں رہے کہ دیکھیں اس گفتگو
 کا کیا نتیجہ ہوتا ہے لیکن ان میں سے کسی ایک کو بھی صحیح طریقہ پر نہ معلوم ہو سکا ان میں کیا گفتگو
 ہوئی اس بڑے شہید کی یہ آخری آہ تھی۔ تیرہ تیرہ کی تو قتل کے سامنے تاریخ کے مطالبہ عام
 کے سامنے کم و بیش ایک راز ہی رہے گی۔ اگر نقشہ طور پر اتنا معلوم ہو سکا کہ بات اتنے پر
 ختم ہوئی جاتی تھی کہ حضرت امام حسینؑ عراق میں قیام کے خیال کو ترک کر دینگے اور اگر
 ضرورت ہو تو عرب کا ملک بھی چھوڑ دینگے اور کسی دور و دراز جگہ پر چلے جائیں گے۔
 غور کیا جائے تو اس صورت سے بھی حسینؑ کی جیت تھی یعنی آپ کا ملک ترک کرنا
 بھی اُس مقصد کا ایک علان تھا جس کی خاطر آپ کو جان دینا پڑی۔ پھر بھی آپ کا رویہ
 اتنا نرم اور سلجھا ہوا تھا کہ نیریدی فوج کے افسر عمر سعد نے صاف اعتراف کر لیا کہ آپ
 صلح کے راستے پر گامزن ہیں اور اُس نے بہت خوش ہو کر ابن زیاد کو خط لکھا اور حضرت
 امام حسینؑ کی اس شرط مصاحبت سے اطلاع دی ان الفاظ کے ساتھ کہ الحمد للہ فتنہ
 کی آگ فرو ہو گئی اور مسلمانوں کا شیرازہ مجتمع رہنے کی صورت پیدا ہو گئی اور امت اسلامی
 کا معاملہ رو باصلاح ہو گیا۔ آخر میں اُس نے اپنی رائے بھی لکھی کہ میرے نزدیک اب مصاحبت
 کی کوئی وجہ نہیں ہے اور اب اس معاملہ کو ختم ہونا چاہیے۔ طبری میں ہے کہ ابن زیاد نے
 بھی بہت خوشی کے ساتھ اس رائے کو منظور کرنا چاہا اور کہا کہ عمر سعد کا یہ خط بہت خیر خواہ
 ہے۔ ہمیں اس صورت کو منظور کر لینا چاہیے مگر شمر بگڑ گیا اور کہنے لگا۔ بھائی! یہ
 موقع جس کے ہاتھ آئے وہ اُسے چھوڑ دے حسینؑ آپ کے پاس پہلو میں آگئے ہیں
 اگر آج وہ چلے گئے اور انہوں نے آپ کی اطاعت اختیار نہ کی تو پھر یاد رکھیے

کہ موت و عزت اُن کا حق ہوگا اور کمزوری و ذلت جزی آپ کا حصہ۔ میری رائے میں
 کہیں اُن کی یہ خواہش منکر نہ کرنا چاہیے کہ نہ یہ بڑی ذلت کی بابت اور کمزوری کی
 نکتہ پر ہر بے شک، انہیں غیہ مشرور نہ ہو۔ یہ ہتھیار دُعا دینا چاہئیں اور آپ کے سامنے
 سرسبز نہ کر دیں، پھر اگر آپ انہیں ان کے جرم کی سزا میں قتل کرنا چاہیں تو آپ کو حق
 سے اور اگر معاف کر دیں تو اس کا بھی اختیار ہے۔ رہ گیا محمدؐ اس کا کیا ذکر! میں نے
 تو بتا دیا کہ پوری پوری راتیں وہیں کے ساتھ باتوں میں گزار دیتا ہے۔“

یہ خوشامد آمیزہ، غیرت انگیز، غصہ نہ اور فتنہ پردازانہ تقریر تھی جس سے ایک
 طرف حقوقِ طلبی اور ظفرانجی کے جذبہ کو حرکت پیدا ہوئی، دوسری طرف انانیت، غرور اور
 خودی کی رگ میں ہمیشہ ہوی اور میری طرف ابن سعد کی جانب سے بدگمانی ہوئی اور وہ
 خلوص اور پائی کا اثر جو اُس کی تحریر سے پیدا ہوا تھا رخصت ہو گیا۔ مشرور و اخیر خواہ
 دوست اور سچا مشیر کا معلوم ہوا اور مشرور پر غصہ آیا کہ وہ لڑنے گیا ہے اور رات رات
 بھر بیٹھ کر دشمن سے باتیں کرتا ہے حسین سے مل گیا ہے۔ ہم کو خواہ مخواہ دھوکا دیتا ہے
 پھر ایسے شائبہ شخص کا سردار بن کر کھڑا کیا ہے! یقیناً شمر کو بھیجا جائے تاکہ ابن سعد کے
 طرز میں کاتارک ہو اور حسین کے ساتھ ہر قسم کی معاہدہ نہ گفتگو کا سد باب ہو۔ اُس نے
 اسی غصہ کے عالم میں عمر سعد کے نام خط لکھا: ”میں نے تم کو حسین کی جانب اس لیے
 نہیں بھیجا ہے کہ تم اُن کے ساتھ مراعات کرو یا اُن کے ساتھ معاملات کو طویل دو یا
 اُن کو زندگی کی امیدیں دلاؤ یا میرے پاس اُن کی سفارش کرنے بیٹھو۔ دیکھو اگر حسین
 اور اُن کے اصحاب میرے حکم پر تسلیم نہ کریں اور اپنے تئیں میرے رحم و کرم سے سیر کر دیں
 تو اُن کو خاموشی کے ساتھ میرے پاس بیٹھو اور اگر وہ زکا رکریں تو اُن پر حملہ کر کے انہیں قتل
 کر ڈالو اور اُن کے اعضاء کو قطع کر دو کیونکہ وہ لوگ اسی کے مستحق ہیں۔“ اتنا ہی نہیں سلام
 کے نام کو بدنام کرنے والے، انسانیت کی پیشانی کو عرق انفعال سے تر کرنے والے اندماج
 کو ہمیشہ کے لیے انگشتِ نذل کر دینا اور الفاظ میں جو کسی اور کی نسبت نہیں، رسول کے
 سب سے پیارے نواسے حسین کی نسبت لکھے جارہے ہیں کہ اگر حسین قتل ہو جائیں تو

ان کے سیمتہ اور پشت کو سواروں کی ٹاپوں سے پامال کرنا کہنا وہ طاقت کے باطنی
مخالف اور رلیف ہیں۔ میرا یہ مقصد نہیں ہے کہ اس سے موت کے آگے ان کو کوئی نقص
پہنچے گا لیکن میں یہ زبان سے کہہ چاہوں کہ اگر حسین کو قتل کرواں تو ان کے ساتھ بہادری
کروں گا اگر تم سناؤ ان کا حکم کا اجرا کیا تو خیر متعین معادہ سے ہے جو ایک فدا و فدا و فدا
شخص، مہربان ہے اور اگر تمہیں یہ منظور نہ ہو تو اس کی ضرورت سے تلخ و بداد اور
اس منصب کو شمر کے سپرد کر دو جسے ہم نے پورے طور سے مناسب ہر مہینہ کر دی ہے
یہ دنیا شمر کے سپرد کیا اور زبانی بھی اس سے کہیں گے شمر سعد اس حکم کی تعمیل
نہ کرے تو وہ عزول ہو اور تم اس کی جگہ سردار لشکر و قہر جنگ کرنا اور عمر سعد کو قتل
کر کے اس کے سر میرے پاس بھیج دینا۔

یہ قبلی اور قبیلہ کا نام شمر کے ہاتھ شمر سعد کے پاس بھیج دیا گیا۔ اب جنگ کا اتوار
غیر ممکن رہا ہو گیا۔ اس کتاب میں حسین کے نظریات کی روشنی کی جا چکی ہے۔ ایک دفعہ
ہاں چہ نہ ہو کہ وہ کسی ایک فرد کے حق کو ظاہر کرنے یا کسی ایک فرد کی غلطی کی تلافی کرتے
نہیں آسکتے بلکہ وہ عام انسانی حقوق کی پیشوائی و نمایندگی کے لیے آئے تھے۔ ان کی
جنگ انسانی حریت مساوات اور اخوت کے لیے تھی۔ وہ ایک سماجی غلطی کی تلافی کرنا
چاہتے تھے۔ حضرت محمد مصطفیٰ نے اپنی جان جو کہوں میں ڈال کر ایک زبردست تمدن قائم
کیا تھا۔ اپنی رسالت کے تھوڑے ہی زمانہ میں انھوں نے عربی سماج کو یک سخت بدل دیا
انھوں نے عربوں میں زندگی کی ایک امر، ایک جذبہ کا وہ خزانہ بھر دیا تھا کہ عرب اب
گویا تہذیب و تمدن کی شعل ہو گئے تھے ساری دنیا کے لیے۔ بگڑی ہوئی انسانی
سوسائٹی کو نوازن کرنے کے لیے اسلام نے ذاتی اغراض و مقاصد اور لوگوں کی خود کامیابی
کے خلاف جنگ کی تھی۔ انہوں نے کوئی سے عناد تھا۔ شام کو اپنی مستقل حکومت بنا کر
انھیں اپنے مقصد کی تکمیل میں نئی راہیں دکھائی دین۔ قتل حضرت عثمان کے انتقام کا ہنسنا
لے کر شاہ دشت کو اس اسلامی قیادت کے خلاف محاذ قائم کرنے کا اچھا موقع ملا یہی

[illegible]

اور پھر کہ جس کو یہ بات معلوم ہو کہ وہ اپنے لیے اس دنیا کی زندگی کو چھوڑ کر
 ان کی خدمت میں اپنی فطرت کو پیش کرے اور ان کو اس کی تعظیم کی دعوت دے اور ان کو
 زندہ جاوید کی زندگی کی تسکین کے لیے ان کو چاہیے بغیر موت کے ان کی اس دنیا کی زندگی
 کو چھوڑ کر ان کی خدمت میں اپنی فطرت کو پیش کرے اور ان کو اس کی تعظیم کی دعوت دے اور ان کو
 ہی موت کے گمراہ اور وہ ان کا موازنہ کرے کہ جس نے اپنے فطرت کو چھوڑ کر ان کی خدمت میں
 جوڑا ہے وہ ان کو چھوڑ کر ان کی خدمت میں اپنی فطرت کو پیش کرے اور ان کو اس کی تعظیم کی دعوت دے
 لیکن جو ان کی خدمت میں اپنی فطرت کو پیش کرے وہ ان کی خدمت میں اپنی فطرت کو پیش کرے اور ان کو
 کی ذات نہایت اہم و ذمہ دار تھی۔ وہ ایک خاص مقام پر آئے تھے۔ وہ اپنے فطرت کو
 کر سکتے تھے لیکن ان کی اطاعت قبول نہیں کر سکتے تھے اور ان کی اطاعت قبول نہیں کر سکتے تھے
 تھا کہ اس میں سب سے زیادہ اہم و ذمہ دار تھی۔ وہ ایک خاص مقام پر آئے تھے۔ وہ اپنے فطرت کو
 جاسکتے تھے۔ اپنی تمام اہم و ذمہ دار تھی۔ وہ ایک خاص مقام پر آئے تھے۔ وہ اپنے فطرت کو
 سے دستکش نہیں ہو سکتے تھے اور اپنے اصول سے سر موخرف نہیں ہو سکتے تھے۔ وہ ان
 غیر قابل تبدیل ہوا کرتا ہی حسین کہاں تک ان کی ذات کا تعلق ہے ہر بات بدعات
 کر سکتے تھے اور انھوں نے ایسا کرنے سے گریز نہیں کیا۔ وہ اپنی ذات کے مالک تھے
 اپنے نفس پر پورا اختیار رکھتے تھے لیکن کہاں سے اصول کے تحفظ کی منزل شروع
 ہوتی تھی وہ اطاعت نہیں کر سکتے تھے۔ ان کو اصول کے تلف کرنے کا اختیار نہیں
 تھا وہ اصول کے محافظ تھے، اُس کے آئین تھے، مگر اُس پر کوئی تصرف کرنے کا حق
 نہیں رکھتے تھے اور نہ اس کا انھیں جواز تھا۔ حضرت محمد مصطفیٰ نے اس اصول کو
 امتحان کے اوقات میں قائم رکھا۔ حضرت علی نے اُس کو زندگی بھر نباہا، حسن
 بھی ناامیدی کی حالت میں ہی اس پر قائم رہے۔ حسین کے ہاتھ میں سارا اختیار تھا
 کہ وہ تاریخ کو چاہے بدل دیتے یا سنوارتے لیکن انہیں امانت کی فرض شناسی
 انھوں نے تمام ذاتی خیالات کو نظر انداز کر دیا۔ تمام مادی خواہشوں کو ٹھکرا دیا۔ اور بغیر
 ہر ملک نتائج کا خیال کئے ہوئے آخر وقت تک اپنے اصول کی بقا پر قائم رہے۔

حقیقت میں بیعت کرنا ہوتی تو امام حسین پہلے ہی دن کیوں نہ رتے۔ اب خطہ کو
 بابک سامنے دیکھ کر وہ اس بیعت یا اطاعت پر تیار ہو جاتے تو وہ ایک کمزور نفس اور خیر
 کے انسان ثابت ہوتے اور وہ حسین نہ ہوتے کوئی شخص ہو سکتا تھا۔ پناہ نہ ہو جگر سے۔
 کو اس کا خوب اندازہ تھا کہ حسین بیعت یا غیر شرط اطاعت ہرگز نہ کرے
 اس لیے جو نبی اسے ابن زیاد کا خط شمر کے ہاتھ پہنچا اور اس نے کہول کر پڑھا تو
 شمر سے کہنے لگا کہ جنت یہ توں کیا کیا؟ خدا تجھ سے کچھ، خدا تجھے غارت کرے،
 اور اس پیغام کو غارت کرے جو تو میرے پاس لایا۔ بخدا میں سمجھتا ہوں کہ تو ہی
 نے ابن زیاد کو میرے مشورہ پر عمل کرنے سے روک دیا اور اس بات کو بکا رویا میں
 کے بن جانے کی امید تھی۔ خدا کی قسم حسین کبھی اپنے تئیں ابن زیاد کے رحم و کرم پر نہ
 چھوڑے۔ یقیناً حسین ایک غیور دل اپنے سینہ میں رکھتے ہیں۔ شمر نے کہا ان باتوں
 کو جانے دو! یہ بتاؤ کہ اب کرو گے کیا؟ اپنے امیر کے حکم پر عمل کرو گے یا سرداری کو میرے
 سپرد کرو گے؟

کمزور دل والا، دنیا پر جان دینے والا عمر سعد اپنی تمام قلبی کیفیتوں اور مشاعرہ کی
 باتوں کو اس وقت جھول جاتا تھا جب دنیا کے دینی اعزاز اور جاہ و ثروت
 کے ہاتھ سے چلے جانے کا سوال پیش ہوتا تھا۔ وہ دنیا کے عشق میں اس وقت اپنی
 تمام حبابی کیفیتوں کے پامال کر دیتے پتیار ہو جاتا تھا جس میں اس کو بڑے سے
 بڑے بزم کا اترکاب کرنا پڑے گا۔ خطہ بالکل نقد تھا اور اپنا رقیب سرداری
 پر مشتمل سامنے موجود تھا اور صرف ایک ہاں یا نہیں کا جواب تھا جس پر تمام فیصلہ
 کی بنیاد تھی جس کے ساتھ پس فقط سرداری رہے اور نہ رہنے کا سوال نہ تھا
 بلکہ جیسا ابن زیاد کی گزشتہ تقریر سے معلوم ہوا جان کا مرحلہ بھی درپیش تھا یعنی
 مخالفت کی صورت میں قتل کیا جانا ہی پڑتا تھا۔ اس کے لیے تو ویسے ہی جذبہ حق پر
 فی ضرورت تھی جو راہ حق کے ذرا کڑاں میں ہوا کرتا ہے۔ مگر عمر سعد اس جذبہ سے
 غارتی اور ثبات و استقلال سے غالی تھا۔ شمر کے اس سوال پر اسے کہہ دینا پڑا کہ

میں ہی اس خدمت کو انجام دوں گا۔ اب شہر کا وجود اس کے لیے سوان روت تھا۔
 ابن زیاد کی بدگمانی اپنی نسبت ظاہر ہو چکی تھی اور است اپنی وفاداری اور اخلاقیات
 کا ثبوت دینا تھا اس لیے اب جنگ میں تھوڑی بھی تاخیر اس کے نزدیک نامناسب تھی۔
 اور اس لیے اسی وقت حملہ کی تیاری کر دی اور نوے تارخ کی شام ہونے نہیں پہنچی
 کہ امام حسین پر حملہ کر دیا گیا۔ یہ حملہ بالکل بغیر اطلاع تھا۔ امام حسین عصر کی نماز کے بعد
 خیمہ کے دروازہ پر تلوار کا سہارا لیے گھٹنوں پر سر رکھے بیٹھے تھے اور کچھ منید غائب تھی
 تھی ایک مرتبہ گھوڑوں کی ٹاپوں اور فوج کے غل کی آواز جناب زینب کے کان میں گئی
 آپ گھبرا کر امام حسین کے قریب آئیں اور ہوشیار کیا کہ دیکھیے دشمن کے لشکر کی آوازیں
 بہت نزدیک سے آرہی ہیں۔ آپ چونکے اور فرمایا میں نے ابھی رسول اللہ کو خواب میں
 دیکھا ہے کہ حضرت فرماتے ہیں تو منقریب ہمارے پاس آیا چاہتا ہے۔ اچانک حملہ کی دھمکی
 سے زینب کا دل دہلا ہوا تھا ہی۔ اب جو بھائی نے یہ خواب بیان کیا تو جناب زینب
 مضطرب ہو گئیں۔ دونوں ہاتھوں سے منہ پیٹ لیا اور کہا اے یہ غضب! امام نے
 بہن کو تسکین دی فرمایا اے بہن غضب تمہارے دشمنوں کے لیے، خاموش رہو۔ خدا مالک
 ہے! یہی یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ جناب عباس بھی پہنچ گئے اور کہا بیٹا! لشکر آگیا۔
 حضرت یہ سن کر اپنی جگہ سے اٹھ کھڑے ہوئے۔ فرمایا اے عباس سوار ہو اور ان کے
 پاس جاؤ۔ ان سے پوچھو کہ اس وقت نئی بات کیا پیدا ہوئی۔ ان کے طرز عمل میں تبدیلی
 کیوں ہوئی اور اس سبب وقت کے حملہ کا سبب کیا ہے؟ جناب عباس میں سواروں
 کے ساتھ تشریف لے گئے۔ آپ نے جا کر دریافت کیا تمہاری رائے میں کیوں تبدیلی
 ہوئی اور اب تم کیا چاہتے ہو؟ جواب ملا کہ امیر ابن زیاد کا حکم آیا ہے کہ تم لوگوں
 امیر کی اطاعت قبول کرنے کا مطالبہ کیا جائے اور نہیں تو پھر جنگ ہو جائے۔ آپ نے فرمایا کہ
 اچھا پھر جلدی نہ کرو۔ میں امام کے پاس جا کر تمہارا مطالبہ پیش کرتا ہوں، اس کے
 بعد جو کچھ فرمائیں گے تم سے اگر تیار رہیں گے۔ جناب عباس گھوڑے کو سر پیٹوڑا
 ہوئے امام حسین کی خدمت میں گئے کہ آپ کو واقعہ سے اطلاع دیں، اسی دیر میں

حسین بن مرتضیٰ ہر در زبیر بن قین فوج مخالفین سے گفتگو اور حضرت امام حسینؑ کے ساتھ اسی پرانے کوہِ ثور میں مقیم رہے، یہاں تک کہ جناب عباسؑ و آپر آئے اور فرمایا کہ امام نے ایک رات کی مہلت مانگی ہے۔ صبح کو دیکھا جائے گا۔ عمر سعدؓ شمر کی موجودگی کو اپنے لیے انتہائی خطرناک سمجھتا تھا اس لیے اب وہ امام حسینؑ کے معاملہ میں خواہ مخواہ بھی تشدد سے کام لینا چاہتا تھا۔ اُس کو شمر کی ذات سے دشمنی کا لگو ہوا تھا۔ اس لیے وہ شمر کی طرف متوجہ ہوا اور کہا تمہاری کیا رائے ہے؟ اُس نے کہا جو آپ کی رائے۔ انسر آپ ہیں اور آپ کی رائے معتبر ہے۔ وہ بھی اُس شمر کا یہ فتنہ اُس کو دل میں کیلئے کر رہا تھا۔ اُس نے کہا میں تو چاہتا ہوں کہ مہلت نہ دی جائے، مگر اصل میں اُس کو عنبر اس کے خوف تھا۔ اس لیے اب وہ متوجہ ہوا دوسرے سرداروں کی طرف اور کہا کیوں تمہاری کیا رائے ہے عمر بن حجاج زبیدی (وہاں بانی بن عمروہ کا برادر بستی جو ان کے قتل کی غلط خبر سن کر فوج لے کے دارالامارہ پر چڑھ دیا تھا) نے کہا سبحان اللہ! اگر یہ لوگ قبیلہ ترک و دہلیم سے بھی ہوتے اور اتنی مراعات کے طالب ہوتے تو تمہیں ان کے ساتھ یہ مراعات لازم تھیں۔ قیس بن شعث نے بھی یہی مشورہ دیا کہ مہلت دینا چاہیے۔ آخر ایک شبیرؓ مہلت مانگے اور بڑھی ہوئی حملہ آور فوج پیچھے دھپ گئی۔

غور کرنے کے قابل بات ہے کہ عہدِ حسینؑ نے یہ کیوں کیا؟ کیا وہ تیار نہ تھا؟ کیا انہیں کہیں اور سے مدد کی امید تھی؟ کیا وہ میدانِ جنگ سے کہیں اور چلے جانا چاہتے تھے؟ کیا وہ اس وقفہ سے کچھ اور سوچنا چاہتے تھے؟ اور کیا وہ کماؤنٹ کو غور کر کے صبح کو بیعت قبول کر لینا چاہتے تھے؟ کیا چاہے رات ہی کو وہ قتل ہو جاتے یا دن کو قتل کے جاتے اس میں کوئی فرق ہو سکتا تھا؟ نہیں ہرگز نہیں! ان کے دماغ میں اس قسم کی کوئی بات نہیں تھی۔

ایک تو آپ نے اپنی مہلت مانگنے کا سبب اُسی وقت جب جناب عباسؑ کی مہلت مانگنے کے لیے بھیجا ہے نظر ہر کر دیا تھا۔ آپ نے فرمایا تھا "ہم آج کی رات اپنے پروردگار کے سید انبیاء میں صاحبِ تہذیب و تمدن کی یاد دہانی دیتے ہیں۔"

کی خوب عبادت کر لیں اور وہ عبادت تقاضا میں ضرورت رہے گی یہ نیکو فی الواقع بات ہے کہ میں نے اس کی عبادت اور تلاوت قرآن اور اثرات و عبادت تقاضا کو محبوب سمجھتا رہا ہوں (طبری ج ۲ ص ۱۲۰ طبع مصر)

دوسری بڑی نعمت اس شب کی مہلت میں یہ فہم تھی کہ آپ نے ظہر منہ ہونے کے بعد اپنے ساتھیوں کو اپنی طلبہیتوں کے تول لینے کا موقع دے دیا اور آپ بار بار کہیں کہیں کہ جو ہمارا ساتھ چھوڑ کر جانا چاہے وہ پیلا جاسکے تاکہ نین موقع پر کوئی ایسا شخص باقی نہ رہے جو خطرہ کے ہنگامی ہونے کی وجہ سے بادل ناخوامتہ آپ کا ساتھ دینے پر آمادہ ہوا ہو۔ چنانچہ آپ نے اس شب کو اپنے مجمع کے چھانٹنے کی کوشش کی اور لوگوں کو غور و خوض کر لینے کا پورا موقع دیا۔ ع۔ "نویں کا دن گزر کر جو رات آتی ہے اسی کو ہی "شب عاشورا" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ رات اتنی ہی اہم اور قابل یاد ہے جیسا خود روز عاشورا حسین نے اس رات کو اپنے ساتھیوں کو بلا کر یہ خطبہ ارشاد فرمایا جس کا ترجمہ ہم ابن خلدون سے نیچے پیش کرتے ہیں:-

"تمام تر نہیں خدا کے لیے ہیں۔ میں دنیا میں کسی کے ساتھیوں کو اتنا جاننا اور وفا شمار نہیں سمجھتا جتنا کہ میرے ساتھی ہیں اور نہ دنیا میں اتنے نیک اعزاء کسی کو ملے جیسے نیک و وفادار میرے اعزاء ہیں۔ خدا تمہیں اجر عظیم دے۔ آگاہ ہو کہ دشمن کل ضرور جنگ کریگا میں بخوشی اجازت دیتا ہوں کہ تمہارا جہاں جی چاہے چلے جاؤ۔ میں ہرگز مزاحم نہیں ہوں گا۔ شامی محض میرے خون کے پیاسے ہیں۔ اگر وہ مجھے پالیں گے تو دوسروں کی تلاش نہیں کریں گے؛ حسین اس وقت اس سیاسی ڈرامے کا جو اہم سفیان کے خاندان والے کھیل رہے تھے مضحکہ اڑا رہے تھے اور گویا یہ امو یوں کی سیاست کا پول کھولنے کا آخری موقع تھا۔ وہ اس بات کو واضح کر دینا چاہتے تھے کہ وہ کسی مادی چیز کو اپنا وسیلہ نہیں بنانا چاہتے اور نہ وہ کثرت افواج سے مرعوب ہیں انہوں نے یہ بھی صاف کہہ دیا کہ نہ اپنی قسمت کے فیصلہ کو جانتے ہیں اور موت کا

مقابلہ کرنے کے لیے سنجوشی تیار رہیں۔ ان کا یہ غلط فہمی تھی کہ دشمن کی ریاکاریوں اور غدر تراشیوں کے خلاف ایک بحری جنگ تھا وہ گویا دشمن پر بیوقوف ہر کر دینا چاہتے تھے کہ چونکہ وہ اپنی مقدس ذمہ داری کا پورا پورا احساس رکھتے ہیں، اس وجہ سے وہ اس کے بچانے میں آنسو وقت تک ثابت قدم رہیں گے چاہے ان کے ساتھی بھی انہیں چھوڑ کر چلے جائیں۔

کینٹن ال ایک بٹ بٹ پی ڈی کھڑا ملک متحدہ کرتے ہیں:-

بعد ازاں تقریباً آپ نے وہ کام کیا جس کی مثال صفحہ عالم میں ملنا نامکن ہے اور جس سے خط ہر جوت ہے کہ آپ کو انسانی کمزوریوں کا کس قدر احساس تھا اور کس قدر آپ فیاض و درویش قلب تھے اور جذبہ ایثار کس حد تک آپ میں موجود تھا۔ آپ نے حکم فرمایا کہ خمیوں کے تمام چراغ گل کر دیے جائیں اور جس کا ہماں جی چاہے اس اندھیرے میں پناہ حاصل کرے۔ میں نے اپنی بیعت تم سے یہاں ہے:-

منشی پریم چند صاحب درماتھتے ہیں:- "مگر ایک فرد بھی اس دوستانہ منہائش سے فائدہ نہیں اٹھاتا۔ آج پانچیل کو جبراً فوج میں برقرار رکھا جاتا ہے۔ انہیں مصنوعی ذرائع سے شرب پیا کر یا منقب میں توپیں لگا کر میدان جنگ میں مقید رکھا جاتا ہے۔ اگر ایسی تحریک سپہ سالار کی جانب سے ہو تو کسی ریاچی کی گرد جی نظر نہ آئے بڑے بڑے کپتان اور کرنیل گھڑ کی راہ لیں مگر یہاں ہر طرف سے موت دینے پر بھی کوئی حضرت حسین کی رفاقت ترک کرنے پر آمادہ نہیں ہوتا۔ بوڑھا زہیر بن قین صاحبی کہتا ہے: اگرچہ اس کا یقین ہو جائے کہ میں آپ کی حمایت میں زندہ جلایا جاؤں گا اور پھر زندہ ہو کر جلایا جاؤں گا اور یہ عمل بہتر مرتبہ ہوتا رہے تو بھی میں آپ سے جدا نہیں ہو سکتا۔

یہ سب آخری جواب تھا ان کے پہلے سعید بن عبداللہ حنفی اور مسلم بن عوسبہ اور سب پہلے حضرت ابو الفضل العباس اور تمام اغزا انہما خیالات کر چکے تھے۔ عزیز نے کہا تھا کہ اس لیے ہم ایسا کریں؟ کیا اس لیے کہ آپ کے بعد ہم زندہ رہیں؟ ہرگز نہیں خدا ہم کو یہ روز بد نصیب کرے امام نے خالص طور سے اولاد عقیل کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "مقتدر سے یہ تو مسلم کا قتل ہو چکنا بہت کافی ہے۔ تم چلے جاؤ میں تمہیں اجازت

دیتا ہوں۔ انہوں نے کہا ہم ایسا نہیں کر سیکے۔ آپ کے بعد زندہ رہنے کا کوئی ذریعہ نہیں
 ہے۔ امیر بن عویض نے کہا کہ ”ہم آپ کو چھوڑ دیں اور خدا کے یہاں آپ سے حق اوادار کے
 جوابدہی کی فکر نہ کریں! یہ نہیں ہو سکتا۔ خدا کی قسم میں ان دشمنوں سے نیزہ کے
 ساتھ جنگ کروں گا یہاں تک کہ میرا نیزہ ان کے سینوں میں ٹوٹ جائے اور تلوار
 لگاؤں گا جب تک کہ اس کا قبضہ میرے ہاتھ میں ٹھہرے اور میں آپ سے کبھی طرح
 جدا نہ ہوں گا۔ اگر اختیار نہ ہونگے کہ جن سے جنگ کروں تو میں انہیں پتھر ماروں گا
 اور آپ کی حمایت کروں گا یہاں تک کہ آپ کے قدموں پر اس جان کو نشانہ کر دوں۔“
 سعید بن عبد اللہ حنفی نے کہا ”بخدا ہم آپ کا ساتھ نہیں چھوڑیں گے جب تک کہ خدا
 کی بارگاہ میں یہ ثابت نہ ہو جائے کہ ہم نے رسالتکاب کے غائبانہ حق کو آپ کے بارے
 میں ادا کر دیا۔ بخدا اگر مجھے یہ معلوم ہو کہ میں قتل ہوں گا پھر زندہ کیا جاؤں گا۔ پھر حقیقی
 جلائیہ جاؤں گا پھر میری خاک ہمارے میں منشر کی جائے گی اور ایسا ہی میرے ساتھ
 منشر تہ ہو گا تب بھی میں آپ کا ساتھ نہ چھوڑوں گا جب تک کہ آخری موت آپ
 کے قدموں پر نہ آئے۔ چہ جائیکہ یہ تو ایک دفعہ کا قتل ہونا ہے اور اس کے بعد وہ دائمی
 عزت ہے جو کبھی ختم ہونے والی نہیں ہے۔“ دیگر اصحاب نے بھی ملتے جلتے الفاظ میں اسی
 قسم کے جذبات کا اظہار کیا اور سب کا متفق الہجہ مطلب یہی تھا کہ یہ غیر ممکن ہے کہ
 ہم آپ سے جدا ہو جائیں بلکہ اپنی جانیں آپ پر فدا کر دیں گے۔ ہاں جب ہم مرجاں تو
 پھر جاپت جو ہو۔ ہم تو اپنا فرض ادا کر چکے ہوں گے (طبری ج ۶ صفحہ ۲۳۹-۲۴۰)
 یہ تھا مجاہد کر بلا کی حقانیت کا ایک بے مثال مظاہرہ۔ وہ دل لہجائے والی
 تقریروں سے جوش و خروش پیدا کرنے والے بیانات سے۔ خوش آئند امیدوں
 کے سنبھالنے سے اور دلفریب توقعات کے سرب خیالی سے اپنے ساتھ والوں کو
 گرویدہ بنانے کی کوششیں نہیں کرتے تھے بلکہ ان کے سامنے حقیقت حائل کو: انشع کر کے
 غلط فہمیوں کے پردہ کو چاک کر دینا چاہتے تھے۔ یہ کوشش شب عاشور تک
 ختم نہیں ہوئی بلکہ اس کا ایک مظاہرہ روز عاشور بھی ہوا جب انبشیر بن عمرو حضرمی کو

معرکہ دیکھ کر جیسی سپہ سالاری کا موقع حسین کو درپیش تھا دلیا اس کے پہلے اسلام کی تاریخ میں کبھی نہیں آیا تھا۔

اب جنگ کے نکلنے کا تو کوئی تصور ہی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ امام کے ساتھ فقط جنگ کے سپاہی نہ تھے بلکہ عورتیں اور بچے تھے۔ آپ کے ساتھیوں کی تعداد انتہائی کم اور دشمن کی زیادہ حد سے زیادہ تھی۔ کوفہ میں اس عمومی ایمان کے بعد کہ جو قتل حسین کے لیے نہ جائے گا اس کا گھر گرا دیا جائے گا اور وہ خود قتل ہوگا، کوفہ کے ہر طرح ہی کے لوگ کربلا میں جمع ہو گئے تھے۔

شمر جو ایک پست فطرت اور باش انسان تھا اپنے ساتھ بہت کینے بد معاش کوفہ کے آدمی معرکہ کربلا میں لے آیا تھا اور یہ ظاہر ہے کہ ایسے لوگ قتل و غارت کے موقع پر اس قسم کی باتوں سے نہیں چوکتے جنہیں شریف لوگ درجہ سپاہی اپنی شرافت اور پہچان آن بان کے خلاف سمجھ کر ہرگز اختیار نہیں کرتے۔

حضرت نے ملاحظہ فرمایا کہ آپ کا قیام کھلے ہوئے میدان میں دشمن کو چاروں طرف سے ہجوم کرنے کی دعوت دینا ہے اور اس صورت میں سر پر دہ حرم کی حفاظت آپ کی زندگی ہی میں غیر ممکن ہو جائے گی۔ یہ خیال کر کے آپ نے کربلا کی سرزمین پر تمام اطراف میں گردش کی۔ ایک خاص موقع لشکر گاہ اند حرم سرا کے لیے مناسب نظر آیا جہاں تین طرف سے ایک سلسلہ چھوٹی چھوٹی پہاڑیوں اور ٹیلوں کا مدور شکل میں اس طرح آکر ملتا تھا جس سے ہلال کی شکل پیدا ہو۔ اسی کا نام ”حائر“ ہے جو شخص اس دائرہ میں آجاتا وہ تین طرف سے محفوظ اور یہ سمجھنا چاہیے کہ ایک قلعہ میں پناہ گزیں ہو جاتا۔ مگر یہ پناہ وہی لے سکتا ہے جس کے پاس کافی مقدار میں آب و طعام موجود ہو۔ امام اگر شروع سے یہاں خیمہ زن ہوتے تو انہوں سے پہلے تمام دشمن رہستہ روک کر بھوک اور پیاس کے شکنجہ میں کس دیتا۔ لیکن امام کو اس کے پہلو میں جنوب کی طرف ایک طویلانی سلسلہ ٹیلوں کا ملا ہوا اس پہلے موقع سے زیادہ مناسب صورت رکھتا تھا اس لیے کہ جو شخص اس کے دامن میں قیام کرے

وہ شمال اور مغرب کی جانب سے چھوٹی پہاڑیوں میں محصور ہو گیا اور قلعہ کی جانب کی جانب وسیع میدان جنگ حرب و مغرب کے لیے موجود تھا۔ گارہ قلعہ کی طرف سے اسے حرم سرا اور خیمہ گاہ کے لیے اس جگہ کو منتخب فرمایا تھا اور شب عاشورا اپنے خیمہ کو حکم دیا کہ وہ خیموں کو بالکل ایک دوسرے کے ساتھ ملا لیں اور ہر خیمہ کی طرف سے ایک دوسرے خیمہ کے ساتھ باندھ دیں۔ اس کے علاوہ آپ نے پشت کی جانب ایک خندق کھدوا کر اس میں لکڑیاں جمع کرادیں کہ ان میں آگ دے دی جائے جس سے اہل اُٹھ سے دشمن کے ہجوم کا اندیشہ نہ رہے۔

یہ تیاریاں شب عاشور مکمل ہوئیں اور صبح کو اس خندق میں آگ روشن کر دی گئی۔ اس طرح فوج دشمن کو بالکل گھیرنے اور چاروں طرف سے حملہ کرنے کا موقع باقی نہ رہا۔



پانچواں باب

دسویں محرم ۶۱ھ

(صبح سے عصر تک) :-

آغاز حرب - تفصیلات - لشکروں کی نوعیت
 اصحاب حسین کی شخصیت - انصار و اقربائے امام کی
 بے نظیر شجاعت اور حیرت انگیز قربانیاں
 حضرت امام کا جہاد اور مظلومانہ شہادت
 عاشور کی رات اپنی تمام کیفیتوں سمیت ختم ہوئی - یقین کرنا چاہیے
 کہ آج کر بڑا کے میدان میں کوئی آنکھ سوئی نہیں ہوگی اس طرف عبادت خدا
 اشتیاق شہادت، بی بیوں میں اضطراب، بچوں میں گھبراہٹ اور سب سے
 بڑھ کر پیاس کی بے چینی - دوسری طرف جنگ کی تیاری، اسلحہ کی درستی،
 تدابیر جنگ میں مشورے اور صبح کا انتظار۔

اب عصر رات ختم ہوئی اور سپیدہ سحری نمودار ہو آئین نے اپنے بیٹے علی اکبر
 سے کہا کہ بیٹا اذان دو۔ اذان کے لیے علی اکبر سے بہتر کون ہو سکتا تھا؟ کہا جاتا
 ہے کہ وہ آواز اور شکل میں بالکل رسول کی شبیہ تھے۔ اذان کا کیا مقصد ہے؟
 اگر ہم اس کی تحلیل کریں تو اس کا مقصد محض خدا کی عظمت ثابت کرنا اور اپنے
 کردار کے لیے دعوت دینا ہے۔ اس وقت اذان کا مقصد یہ بھی تھا کہ نزدیکوں
 کو یہ احساس ہو جائے کہ حسین اور ان کے ساتھی مسلمان ہیں اور اسلام سہاواؤ

عہ سید امتیاز حسین صاحب ترمذی ایڈوکیٹ

کے ساتھ جاسکی حالت رہتا ہے تبسین اس حالت میں یہودیوں کو توجہ کی ضرورت ہے۔
 شمار میں شمار نہ ہو۔ اس سے ادنیٰ کی چیز کی افلیتہ ہوگی۔ اس کی حالت یہ ہے کہ
 عام انسانی دل و دماغ کے معیار پر خیال ہوتا ہے کہ اس وقت اس کی حالت پر
 عجب ہر اس کا عالم ہوگا۔ اس کے نظر جاتی ہوگی تو دشمن کی فوج کا نظریہ ہوگا۔
 موحی لیتا ہو۔ انظر آتا ہوگا اور اپنی ہمتی اس میں حساب کی ہی نظر آ رہی ہوگی مگر
 نہیں۔ ایسا نہیں تھا۔ اُن کے دل اطمینان سے سمور تھے۔ اُن کے سینوں میں
 خوشی اور مسرت کی لہریں تھیں اور اُن کے چہروں پر فرحت و انبساط کی روشنی
 تھی۔ وہ جیسے ہی خوش نہیں تھے ویسے آج خوش نظر آ رہے تھے جیسے یہ مذاق
 باتیں کبھی نہ کرتے تھے ویسی آج کر رہے تھے۔

امام کریمؑ و اہل بیتؑ نہیں بلکہ مذہبات شرع کو بھی ادا کر رہے تھے۔ طرز عمل
 صاف اطمینان و سکون نفس کا ترجمان تھا چنانچہ نماز و تعقیبات سے فراغت
 کے بعد فوج دشمن میں تو جنگ کی آخری تیاریاں ہو رہی تھیں اور امام ایک خیمہ میں
 غسل و آداب طہارت ادا کرنے تشریف لے گئے۔ عبدالرحمن بن عبد ربیعؓ
 اندر بربر بن خنصیر ہمدانی دونوں بزرگ اصحاب میں سے دروازہ پر بیٹھے۔ اس انتظار
 میں کہ حضرت باہر تشریف لائیں تو ہم خیمہ میں جا میں۔ حالت یہ تھی کہ دونوں آدمی
 دو بے تکلف دوستوں کی طرح ملے بیٹھے تھے کہ شانہ سے شانہ لڑ رہا تھا اور اس میں
 میں لطف آمیز جھگڑا ہو رہا تھا کہ حضرت کے باہر تشریف لانے کے بعد کون پہلے
 خیمہ میں داخل ہو۔ اسی میں بربر نے عبدالرحمن سے کچھ دل لگی کی۔ عبدالرحمن نے
 کہا ”چھڑو ان باتوں کو۔ یہ وقت ایسی باتوں کا نہیں ہے بربر نے کہا خدا کی قسم
 میرے قوم و قبیلہ والے اس بات کو جانتے ہیں کہ میں نے جوانی اور بڑھاپے
 میں کبھی اس طرح کی مذاق کی باتوں کو پسند نہیں کیا مگر مجھے تو اس وقت اپنے
 مستقبل کی وجہ سے خوشی ہے۔ خدا کی قسم ہمارے اور حوران جنت کے درمیان
 بس اتنا فاصلہ ہے کہ یہ لوگ تلواریں لے کر ہم پر ٹوٹ پڑیں اور مجھے تو تمنا ہے

کہ کسی صرح یہ وقت جلد آئے کہ ان کی تاواریں ہم پر پڑنے لگیں۔
 سب شک یہ اپنی حقانیت پر عہد اور اخوی کامیابی کے کامل یقین کا ثبوت ہے
 یہی چیز کمزور دل میں طاقت پیدا کرتی اور مایوسیوں کی ظلمت میں امید کی سمج
 روشن کرتی ہے۔

اتنی دیر میں مخالف فوج میدان جنگ میں آگئی اور اس نے اپنے پرے ہائے
 اور لشکر کی ترتیب ہوئی۔ عینہ پر عمرو بن حجاج زبیدی۔ عیسہ پر ثمر بن ذی الجوشن
 سواروں کا سردار عزہ بن قیس احمسی اور پیادوں کا افسر شہبث بن ربعی بڑی
 اور عام عمر سعد نے اپنے غلام ادرید کے سپرد کیا۔ امام حسین بھی جہاد کے میدان میں آئے
 یقیناً تاریخ ایک ایسے سپہ سالار کو پیش کرنے سے قاصر ہے جس نے ایسی چھوٹی سی
 جماعت کو کم از کم بیس تیس ہزار فوج کے مقابلہ میں جنگ کے لیے کھڑا کیا ہو۔ اکثر
 مورخین کے بیان کے مطابق یہ تیس سوار اور چالیس پیادے سے زیادہ نہیں تھے
 اور دنیوری اور طبری ایسے قدیم مورخین نے بھی اس کی تصریح کی ہے۔ تاریخ
 طبری ص ۱۵۱۔ (الاخبار الطوال ص ۲۵۳) مگر واقعہ کر بلا کی جنگ اور مجاہدین کے شہداء
 کے تفصیلات اور دوسرے واقعات سے یہ پتہ چلتا ہے کہ یہ تعداد نو سو سے زیادہ اور
 دو سو سے کم تھی۔ لیکن یہ کہ تاریخ میں جو تعداد درج ہے وہ ان بہادروں
 کی ہو جو صبح عاشور باقاعدہ سیاہی کی حیثیت رکھتے تھے اور زہری انداز پر تیار تھے
 تھے لیکن سلسلہ جہاد میں بہت سے ایسے افراد بھی میدان جہاد میں آئے جو فوجی حیثیت
 سے سیاہی نہ رکھ سکتے تھے۔ عسہ یہ سب کے سب پیداہشی بہادر تھے۔ انہوں
 نے بہادری کی زندگی گزار لی تھی اور بہادری کی موت مرنا چاہتے تھے۔ وہ سب سب
 جہاد کے پیاسے مسرود اور تشنگ تھے لیکن ہر ایک اپنی جگہ کوہ ثبات تھا۔ ان کے چہرے
 پر لڑائی پریشانی کا نشان نہ تھا۔ لبوں میں مایوسی نہ تھی اور زبان پر صرف شہادت نہ
 تھا۔ ان کے دھڑکنے ہوئے دل پر ہنسم کی لہر دکھائی دیتی۔ عزم ان کی پیشانی سے نمایاں

اور سچائی ان کی جہانوں سے عیاں تھی۔ اُن کی ہمت کہہ ہی تھی کہ دشمن کی فوج کا لیاؤ اگر ضرورت ہو تو وہ تاریخ عالم کو درہم و برہم کر دیں۔

امام نے اپنے ہاتھ درگاہِ خدا میں اٹھائے اور یہ دعا پڑھی۔
 جاسکتا ہے نبی خدا علی کی آواز میں جو بائبل کی نقل کی مطابق صلیب پر بلند ہوئی تھی ایلی ایلی لعا سبقتنی "اے خدا تو نے مجھ کیوں چھوڑ دیا" اور نبی زادہ کی دعا میں جو اس سیلابِ مصیبت کے اندر اُس کے لبوں پر جاری تھی:-

"خداوند اے تو میرا سہارا ہے ہر تکلیف میں اور میرا قبلہ امید ہے ہر سختی میں اور

مجھ پر کب ہرگز میں جو درپیش ہو بھروسہ ہے۔ کتنے صدمے ایسے ہیں جن کے برداشت

کرنے سے دل کمزور ثابت ہوتا ہے اور حیا و تدبیر کی راہیں بند نظر آتی ہیں۔ دوست

اُن میں ساہ چھوڑ دیتے اور دشمن اُن میں طعنہ زنی کرنے لگتے ہیں۔ میں اُن کو تیرے

حضور میں پیش کرتا: رتیری بارگاہ میں عرض معروض کرتا ہوں اس لیے کہ میں سبکھے

چھوڑ کر کسی اور سے بولگانہ ہی نہیں جانتا۔ تو اُس تکلیف کو دور کرتا اور اُس کا تدارک

کرتا ہے۔ یقیناً تو ہی ہر نعمت کا مالک اور احسان کا مرکز اور ہر مطالب کے سے

آخری جائے پناہ ہے۔"

اس کے بعد آپ نے اپنے چھوٹے سے لشکر کو ترتیب دیا۔ مینہ یزید بن قیس۔

میسرہ بن حبیب بن مظاہر اور عبد الرحمن بن علی قرار دیے گئے۔ (الخبر الطوال ص ۲۵۲)

اس مقام پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ دونوں لشکروں کی نوعیت پر ایک مختصر

لیکن ضرورت کے لحاظ سے کافی تبصرہ کر دیا جائے۔

عام طور سے حضرت امام حسین کے مقابل والی فوج کو "شامی فوج" سے

تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ اس اعتبار سے درست ہے کہ وہ سلطنت شام کی محکوم فوج

تھی مگر یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ سرزمینِ کربلا پر روزِ عاشورا قبل شام میں نہ

کسی ایک شخص کی بھی موجودگی ثابت نہیں ہے اور اس فوج میں کسی ایک شخص کے

حق بھی یہ نہیں کہ جا سکتا کہ وہ باعتبار اصل دلیل "شامی" تھا۔ جتنی فوج وقفہ کرنا
 میں حضرت امام حسین کے سامنے موجود تھی وہ تمام تر "کوفی" لوگوں کی تھی اور یہ ایک
 راست تھی جو یزید نہیں بلکہ اُس کے باپ امیر معاویہ کے دور رس و مانع کا نتیجہ تھی
 کہ حضرت امام حسین کے قتل کے لیے اہل کوفہ ہی سے کام نکالا جائے اور اسی لیے
 معاویہ نے سر جو بن اپنے غلام کو یہ وصیت سپرد کی تھی کہ اُن کے بعد کوفہ کا گورنر
 عبید اللہ بن زیاد کو قرار دیا جائے اور یہ وصیت سر جو بن نے یزید سے اُس وقت
 بیان کی جب حضرت مسلم بن عقیل کے بارے میں نعمان بن بشیر حاکم کوفہ نے رواداری
 سے کام لیا اور اس کی شکایت ہو اخواہان بنی امیہ نے کوفہ سے دُشمن لکھی اور اس
 بنا پر یزید کو فکر ہوئی کہ وہ نعمان کو معزول کر کے کسی دوسرے "وفادار" اور
 "موزوں" شخص کو کوفہ کی گورنری پر مقرر کرے۔ یزید نے اپنی ناتجربہ کاری سے
 اس سیاست کو سمجھا ہوا یا نہیں مگر امیر معاویہ نے یہ وصیت صرف اس لیے کی تھی
 کہ انہیں اپنی دوراندیشی سے یہ خوب اندازہ تھا کہ حضرت امام حسین کا معاملہ یزید
 کے لیے درپیش ہوگا اور اس موقع پر اگر کوفہ والوں کو حسین کے خلاف کوئی مشق
 کر سکتا ہے تو وہ صرف ابن زیاد۔ اس سیاست پر عمل کرنے کا نتیجہ یہ تھا کہ یزید
 حسین کے مقابلہ کے لیے براہ راست دُشمن سے کوئی فوج بھیجنے کی ضرورت نہیں
 پڑی بلکہ ابن زیاد نے صرف اہل کوفہ ہی کے ذریعہ سے اس مہم کو سر کر دیا۔

اس سیاست کا مقصد یہ تھا کہ قتل حسین کی ذمہ داری براہ راست بنی امیہ پر
 عائد نہ ہو اس لیے کہ کوفہ حضرت علی کا رہ چکا تھا اور وہاں کے لوگ عام طور سے
 شیعہ سمجھے جاتے تھے خود عبید اللہ کا باپ زیاد ایک وقت میں شیعیان علی میں شوبہ
 رہ چکا تھا۔ اس سے یزید نے خود بھی بعد میں یہ فائدہ اٹھایا کہ اُس نے اپنی برائت
 قتل حسین سے ثابت کی اور صفائی پیش کرنا چاہی یہ کہہ کر کہ "خدا لعنت کرے ابن جاح
 پر جو کچھ کیا وہ اُس نے کیا، اور آج تک اُس سے ہوا خواہان بنی امیہ فائدہ اٹھا
 رہا یہ کہہ کر کہ یزید نے قتل حسین کا حکم نہ دیا تھا اور یہ کہ "قاتلان حسین شیعہ ہی تھے"

اگرچہ یہ حقیقت ہے کہ یزید یا تو اس سیاست کو دیر میں سمجھاتا اور اس حضرت امام حسین کی شہادت کی خبر سن کر وہ اپنی مادی قوت پر اتنا نازاں ہو گیا تھا کہ اپنے ہاتھ سے اس نے یہ خیال کر لیا کہ اب اُسے اس احتیالی سیاست کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ یعنی اُس نے خیال کر لیا کہ حسین قتل ہو ہی گئے تو اب دنیا کو مزہ اور مہر بھی ہو جائے کہ ہمارے قتل کیا تو ہمارا بنایا کیا جاسکتا ہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ اُس نے اہلبیت حسین کو براہِ رست کوفہ سے مدینہ بھیج دیے جانے کی ہدایت نہی کی بلکہ دُشمنی میں طلب کیا اور پھر سے ہوئے دربار میں مختلف طریقوں سے اہلبیت کے ساتھ عداوت اور ان کے مقابلہ میں اپنی فتح کا اعلان ضروری سمجھا۔ یہ ایک دلدوز تاریخی باب ہے جس کا ذکر بعد کیا گیا۔ مگر بعد میں اُس کو محسوس ہوا کہ ”قتل حسین اصل میں مرگِ یزید ہے“ اور اس احساسِ مرگ سے بچنے کی ”حرکتِ مذبوحی“ تھی جو بعد میں اُس اظہارِ انفعال، یا اظہارِ برأت کی شکل میں نمایاں ہوئی جسے آج بعض بھولے بھالے مورخین یا سلطنتِ بنی امیہ کے خیر سگال یزید کی دُفعی براءت کی دلیل سمجھتے ہیں۔

اگر کہیں یزید نے برابر اُس سیاست کو پیش نظر رکھا ہوتا جو اُس کے باپ کے ”بے پناہ تدبیر“ نے سامنے رکھی تھی تو یقین رکھیے کہ واقعہ کربلا میں حسینی مفادِ بہت مشکل سے محفوظ رہ سکتا تھا۔ یہ تو یزید کی ناتجربہ کاری تھی جس نے معاویہ کی سیاسی مصلحت کو پامال کر دیا اور حسین کو اُس آخری فتح کے حامل کرنے کا موقع دے دیا جو بنی امیہ کے خلاف دائمی اور لازوال حیثیت رکھتی ہے۔

بہر حال یزید نے اپنے لیے صفائی پیش کرنے کا موقع باقی رکھا ہوا نہیں مگر شعیانِ کوفہ کے دامن پر اس سیاست سے یہ ایک بڑا دھبہ ہو گیا کہ انھوں نے خود ہی حضرت امام حسین کو بلایا اور خود ہی آپ کے قتل پر تیار ہوئے۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ کوفہ بے وفائی میں ضربِ المثل ہو گیا مگر یاد رکھیے کہ یہ صرف اہل کوفہ کی بدقسمتی اور سیاست بنی امیہ کی ایک شعبہ کاری تھی۔ یہ تو پہلے بتایا جا چکا ہے کہ کوفہ میں حضرت علی بن ابی طالب کی شہادت سے واقعہ کربلا تک بنی امیہ کی

ہوناب مسلک کے نزدیک کے موقع پر کوئی نہیں ہو جاتا تھے اور ان کی حالت پڑا
 لیکن ایسے وقت پہنچے کہ مسلک کی جاگ بجاگ تھی اور عہد بنی ہشت نے سب
 امان بانہ کیا تھا کہ جو اس کے پیچھے چلا آئے اس کا ہمارا مال ہوگا اور
 صحتا رات صحت کے لیے آئے کہ ان کو امان نہ مل سکی اور وہ پابریہ کی طرف
 گئے۔ اسی طرح عہد الت بن تارست بن نوفل اور دیگر انھیں اس مہلت
 کی نہایت کا اندازہ ابن زیاد کی اس تقریر میں جو نہ بد کی باکست سے نہ
 پر اس نے کی ہے اس فقرہ سے ہوتا ہے کہ کوئی ایسا شخص نہیں جس پر گمان ہی
 ہو سکتا تھا کہ وہ حکومت کی مخالفت کرے گا مگر یہ کہ وہ قید خانہ کے اندر ہے
 اطبری ج ۱ ص ۱۸۱ میں اس موقع پر جبکہ ہلاکت یزید کے بعد ابن زیاد بصرہ سے فرار
 ہو کر دمشق جا رہا تھا تو راستے میں یساف بن شریح یثیری سے اس نے ایک گفتگو
 کے دوران میں کہا کہ میں ابھی اپنے دل میں کہہ رہا تھا کہ کاش میں نے ان لوگوں کو جو
 قید خانہ میں بند تھے نکال کر گردن مارنے کا حکم دے دیا ہوتا (طبری ج ۱ ص ۱۸۱)
 یہ بھی آپ کو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ناکہ بندی ہوئی تھی ایسی سخت کہ نہ کوئی
 باہر سے کوفہ کے حدود میں آ سکتا تھا نہ کوئی کوفہ کے حدود سے باہر نکال سکتا تھا
 اس طرح ایک تو حضرت امام حسین کے نفس و حرکت کی اطلاع ہو کوفہ کے عام
 لوگوں تک پہنچ رہی تھی بلکہ غیر ممکن تھی۔ آپ کے قاصد قیس بن مسہر صدیادی
 اور عہد الت بن یقظہ جو آپ کی روانگی کی اطلاع لے کر جا رہے تھے وہ تو خود
 ہی ان زیادہ سے زیادہ رہا ہوا ہے باقی میں قید ہو گئے تھے اور قتل کر دیے گئے تھے
 غیر عوام کے اطلاع پہنچا تو سب اور ہر کوئی کی تھی طریقہ سے اطلاع پا کر جانا
 نہیں جاسکتا تھا باہر نہیں کر سکتے تھے اس کے کہ غیر معروف راستے
 سے نامورین کے لیے چلے گئے تھے اس لیے اس میں بھی گرفتار ہونے کا
 اندیشہ رہتا تھا۔ جہاں تک دارم ج بن ہدیہ اپنے تین ساتھیوں کے ساتھ غیر
 مارے گئے تھے ان افراسین سے ملنے ہوئے تو سمرقند اعتراض کیا اور کہا کہ یہ لوگ جہاں

میں سے آپ کے ساتھ کوفہ سے نہیں آئے ہیں، لہذا میں ان کو گرفتار کرتا ہوں یا کوفہ
 میں رہنے پر مجبور رکھتا ہوں۔ حضرت کے اس فرمانے پر کہ اب جبکہ میرے پاس پہنچ گئے
 تو میرے پاس ہی رہنا اور اپنے آپ کی حفاظت مجھ پر فرض ہے، لہذا
 انہیں یہ کہہ کر میں ان کو کوفہ سے سپرد کردوں۔ اس کو ساکت ہونا پڑا (طبری ص ۶۲)۔
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک حبیب بن مظاہر، مسلم بن عویض، برید بن
 بوہد، مہدی بن دعوید، تمام ممتاز انصار حسین جو اہل کوفہ میں سے تھے امام سے آکر
 محض نہیں ہو سکتے تھے، حالانکہ یہ کہہ کر بنا ہو چکے تھے دو ہی ایک دن قبل کا ذکر ہے۔ اس کے
 بعد اس موقع پر حبیب، حسین، مسلم بن عویض، جکے تھے تو آپ سُن چکے ہیں کہ خود ابن ابی
 نے کوفہ سے نکال کر شام میں اپنا مرکز قرار دے لیا تھا اور وہیں افواج کا معائنہ
 ہوتا تھا اور انہیں ترتیب دے کر کر بار روانہ کیا جاتا تھا۔

اس صورت میں بالکل فاسد ہے کہ کوفہ کی جماعت شیعہ میں جو حسین کے
 تہذیب ہو سکتے تھے اور جن کو نصرت کا خیال ہو سکتا تھا ان میں سے ایک کثیر تعداد
 باز بکھیر کر لی گئی تھی۔ اس کے علاوہ حدود کی ناکہ بندی نے کوفہ کے رہنے والے
 اشخاص کے لیے جن میں جذبہ نصرت حسین ہو سکتا تھا آپ تک پہنچنا غیر ممکن بنادیا
 تھا اور گردہ آنے کا قصد کرتے تو یقیناً غلیہ میں کہ جو بالکل کوفہ کے نگر پر گورہا
 کے راستے میں تھا گرفتار کر لیے جاتے یا آگے بڑھ کر قادیسیہ اور خفان اور
 قسطنطنیہ و بلع کے منازل میں سے کسی میں دستگیر ہو جاتے۔

اس کے بعد کیا شیعیان کوفہ کی وفاداری اور اولوالعزمی کا ایک بڑا تاریخی
 کا نام یہ نہیں ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ افراد جو حسینی دعوت کے بانی و مبلغ
 اور اس شریک کے داعی و مروج تھے، جنہوں نے حضرت مسلم بن عقیل سے ان
 کے درود کے موقع پر پہلے ہی جلسہ میں وفاداری کا اقرار اور جان بازی کا عہد
 کیا تھا وہ کسی نہ کسی طرح حسین بن علی تک پہنچ گئے اور اپنی جانیں آپ کے
 قدموں پر نثار کر دیں اور جو لوگ اس جماعت میں سے حسین بن علی کی نصرت

کے لیے نہ ہو چکا ہے۔ مگر ان میں سے کسی شخص کا عین کے مقابل میں ہونا یا نہیں جاتا۔

یہ دنیا کی نا انصافی اور سبب جہلی کی ملامت ہے کہ ان کے امام حسین کے مقابل والی فوج کو تو دیکھا کہ وہ اہل کوفہ ہیں اس لیے کوفہ کو جیتنے کے لیے روسیاء کا فائدہ دے دیا لیکن حسین کا ساتھ دینے والوں کو نہ دیکھا کہ ان میں سے اہل کوفہ ہیں اور وہ کتنے منکرات کے ہفتیوں ان کو لٹ لٹاتے ہیں یہاں تک کہ موت پر انہوں نے حسین کا ساتھ دیا ہے۔ اگر دنیا اس پر نظر ڈالتی تو اسے ماننا پڑتا کہ انہوں نے جن سخت مشکل رشتوں سے نزر کر اور سخت ماحول میں رہ کر ثبات قدم دکھایا ہے اس کی نظیر صفحہ تاریخ پر نہیں مل سکتی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ وہ کوفہ کو خراج عقیدت پیش کرتی نہ یہ کہ طوق ملامت میں گرفتار کرتی۔

اس معاملہ میں اہل کوفہ کی مثال بائبل مسلمان جماعت کی سی ہے۔ ایک مخالف اسلام شخص کو یہ موقع حاصل ہے کہ واقعہ کر بلا کو ملت اسلامیہ کے بدترین معائب میں شمار کرے اس لیے کہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں جس نے اپنے نبی کی اولاد کے ساتھ ایسا سلوک کیا ہو جیسا مسلمانوں نے اپنے پیغمبر کی وفات کے صرف پچاس برس بعد اس کے نواسے کے ساتھ سلوک کیا۔ مگر ایک منصف مزاج انسان کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ واقعہ کر بلا کو ملت اسلامیہ کے بہترین کارناموں میں شمار کرے اس لیے کہ کسی مذہب کے ماتے والوں نے اس مذہب کی حفاظت کے لیے ایسی منظم اور بے مثال قربانی نہیں پیش کی جیسی حسین اور ان کے ساتھ والوں نے اپنے مذہب کی حفاظت کے لیے پیش کی۔ جس طرح ایک شخص کا اسلام کے مقابلہ میں صرف تاریک پہلو کو پیش کرنا ایک بڑا ظلم سمجھا جائے گا اسی طرح کوفہ کے بارے میں صرف تصویر کے سیاہ رخ کو سامنے رکھنا ایک بدترین نا انصافی ہے بلکہ اس کا روشن پہلو بھی سامنے رکھنا تاریخ کی منصفانہ نگاہ کا فرض ہے۔

یہی وہ پہلو ہے جسے کوفہ کی حمایت میں پیش کیا گیا اس وقت جب ابوالعباس

کہ اپنے لشکر کا کچھ نقصان ہوئے بغیر ہی ان مہتمی بھروگوں کا غارتہ کر دیا جائے، اس لیے فوج کے لوگ رشتہ خیرام پر بھی جاتے تھے کہ اُس طرف سے حملہ کا موقع ہے یا نہیں۔ چنانچہ ایک سوار سر سے پاؤں تک لوہے میں غرق ہو اُس طرف سے گزرا اور خیموں کے اوپر نظر ڈالی اور چاروں طرف گنگ شعلہ در نظر آئی تو اُس نے پکار کر امام کو مخاطب کر کے کہا۔

”تم نے قیامت کے دن کے پہلے ہی اپنے لیے دتیا میں آگ کا سامان کر لیا، یہ

بڑا سخت حملہ تھا۔ حضرت نے اصحاب سے فرمایا یہ کون ہے؟ معلوم ہوتا ہے ثمر بن ذی الشیم ہے۔ اصحاب نے عرض کیا ہاں فرزند رسول یہ وہی ہے۔ حضرت نے فرمایا ”جہنم کی آگ میں جتنے کا تو زیادہ سخت ہے مسلم بن عوسجہ نے کہا ”میری جان آپ پر فدا اجازت ہوتی ہے کہ ایک تیر اس کو مار دوں کیونکہ یہ اس وقت بالکل زد پر ہے تیر نش نہیں کر سکتا اور آدمی بڑا فاسق و فاجر ہے“ حضرت نے فرمایا ”نہیں ایسا نہ کرو۔ میں جنگ میں پہل نہیں کرنا چاہتا۔“

ہر شخص اندازہ کر سکتا ہے کہ سپاہیوں میں سے ہر ہر فرد کا ایسے جوش کے

موقعوں پر اتنا ذمہ داری کا احساس کرنا بہت دشوار ہے مگر یہ واقعہ کربلا کی خصوصیت ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ ایک تیر جو مسلم بن عوسجہ یا کوئی اور اس وقت چلا دیتا وہی بنائے جنگ بن کر واقعہ کربلا کی نوعیت کو بالکل تبدیل کر سکتا تھا۔ جلیا کہ جنگ جمل کے بارے میں بعض مؤرخین یہ حکایت بیان کرتے ہیں کہ جناب امیر کی فوج کے بعض غیر ذمہ دار لوگوں نے خود سے پورش کر کے اس جنگ کو ایسے غیر شعوری طور پر چھیڑ دیا کہ کوئی ایک فریق بھی اُس کا ذمہ دار باقی نہ رہا حضرت امام حسین کی پوری کوشش یہی تھی کہ ایسے کسی پہلو کے پیدا ہونے کا امکان نہ ہو کہ فوج مخالف اپنے تشدد میں حق بجانب ثابت ہو یا اُس کا تشدد وقت کی مجبوری کا نتیجہ سمجھا جاسکے، اس بارے میں حسین کو جتنی کامیابی حاصل ہوئی اس میں آپ کے سپاہیوں کے بے مثال ضبط و نظام کو بڑا دخل حاصل ہے۔

آپ کو چھ ملزم ہو یا سب آہستہ آہستہ کاغذ پر لکھ لیا جائے۔ یہاں تک کہ آپ
 دشمن کے منافی نہ رہیں۔ آپ کی عزت کو ظاہر کر کے اس کے طرز عمل سے یہ ثابت کر لیں
 کہ اُس کو اسلام سے کوئی دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔ اس کے لیے نہایت جلی اور
 تو آپ کے کردار میں کوئی ایسا شائبہ بھی نہ آئے۔ چاہے جو آپ کے خلاف آواز
 کی دلیل بن سکے۔ اس کے لیے آپ نے معصیت کی افلاک میں لیں۔ ملک، باب و جہیز کے
 اور در بدری کی زندگی بسر کرنے پر آمادگی ظاہر کی۔ اسباب اشتعال پیدا ہونے کے بعد بھی اپنے
 ساتھیوں کو اقدام جنگ سے روکا اور تمام لڑائی کی تیاری ہو چکنے کے بعد بھی اپنی
 طرف سے پہل نہ ہونے دی۔ دوسرے آپ کے خلاف دشمنوں کے طرز عمل میں تاویل کی کوئی
 گنجائش باقی نہ رہ جائے۔ سب سے بڑی تاویل کسی کے عمل کی اُس کی بے خبری اور اذیت
 ہے۔ بنی امیہ نے اپنے حدود و مملکت میں یہ پروپیگنڈا کیا تھا کہ پیغمبر نے اپنے بعد کوئی
 اولاد نہیں چھوڑی اور ہم اُن کے وارث جائز ہیں۔ اس کے لیے ضرورت تھی کہ آپ
 اپنے نام و نسب اور خاندانی خصوصیات نیز اپنے بارے میں اسلامی روایات کو تمام مجمع
 کے سامنے اس طرح واضح کر دیں کہ کسی ایک فرد کی بھی ناواقفیت کا شہہ نہ رہ جائے۔ نیز
 آپ کے خلاف جو ظلم ہو رہا ہے اُس کے جرم کی اہمیت کو ہر ایک پر بالکل روشن کر دیں۔
 اس کا نتیجہ یہی ہے کہ دشمن کے پاس اپنے گناہ کا کوئی غدر باقی نہ رہے اور دوسروں کو
 بھی اُن کی نسبت کسی "حسن ظن" یا "عمل بر صحت" کا رستہ نہ ملے۔ امام حسین دیکھ چکے
 تھے کہ اُن کے پہلے اُن کے والد بزرگوار کا مقابلہ کیا گیا اور اس مقابلہ کو
 "خطائے اجتہادی" کا یہ وہ ڈال کر قتل معافی سمجھ لیا گیا۔ حسین کے خلاف تلوار
 اٹھانے والوں کے عمل میں اگر کہیں سے اس طرح کی گنجائش ہوتی تو سادہ لوح طبقہ
 یا ہوا خواہان بنی امیہ اُس سے فائدہ اٹھانے سے چوکتے تھوڑے ہی اور اس
 سے حسین کا مقصد پامال ہو جاتا۔ اس کے لیے حسین نے وہ سب کچھ کیا جسے
 "اتمام حجت" کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جس کے بعد دشمن کے "ضرر گناہ"
 یا باطل پر ضد کی حیثیت اتنی نمایاں ہوئی کہ کسی تاویل یا حمایت کا موقع باقی نہ رہا۔

تو کہہ دو کہ جس کے معاملہ میں ذبح ہو گیا۔ بہت بڑی بات ہے کہ یہی رہا اور میں
 کوئی سرکاری دفتر میں کہ کوئی کتاب ہے۔ تیری کچھ کچھ میں نہیں آتا کہ حضرت کیا
 کر رہے تھے۔ خدا سے تیرے دل پر سرکاری ہے۔ امام نے پھر سلسلہ فقر پر جاری کیا
 فرمایا۔ مگر عجیب سے حریت کی صورت میں پھر بھی شک ہے تو کیا اس میں بھی شک ہے کہ
 یہ فقیر سے رسول کا نواسا ہوں۔ خدا کی اتم مشرق و مغرب عالم میں ان کوئی نبی کا نواسا
 میرے سوا موجود نہیں ہے نہ تم میں اور نہ تمہارے سوا دوسرے اقوام میں اور میں تو خود
 بتا رہا ہوں۔ ذرا بتاؤ تو کسی کہ میرے قتل پر کیوں آمادہ ہوئے ہو؟ کیا کسی
 نے مشغول کو بدل لینا چاہتے ہو جسے میں نے قتل کیا ہے۔ یا کسی اپنے مال کا مطالبہ
 رکھتے ہو جسے میں نے تلف کر دیا ہے یا کسی زخم کا نقصان چاہتے ہو؟ ایک خاموشی سی چلائی
 رہ کر دیکھنے لگا۔ جواب نہ دیا۔ دیکھیے تو کہ ایک انسان ایک طرف اور ہزاروں نہیں
 دوسری طرف۔ بے شک حق میں ایسی طاقت ہونا چاہیے اور ایک انسان اپنی سچائی اور
 حسن عمل پر تنہا غور کرتا ہو حسین اس وقت جبکہ اپنا کوئی گواہ نہ تھا اور مجمع دشمن
 تھا جس سے بڑے جرمی کا قرار مل رہا تھا۔ تمام لشکر کو دعوت دی جا رہی تھی کہ
 کوئی شخص کسی جرم کا پتہ دے دے۔ ہوتا کوئی جرم کسی کی نگاہ میں تو اس ۳۰ ہزار
 کے مجمع میں کوئی زبان کھولے۔ "یزیدیوں کو موقع تھا کہ وہ حسین سے کہتے کہ
 تم نے یہ کیا ہے، وہ کیا ہے اور اس وجہ سے اسلام میں تمہارا وجود مثل ناسور کے ہے
 وہ ان الزامات کو جو حسین کے خلاف تھے ایک ایک کر کے اس وقت پیش کرتے لیکن
 یزید یون میں اتنی جرأت کہاں تھی کہ وہ حسین ایسے معصوم دے خطا کو کسی الزام سے
 مستمم کرتے اور ان کے قول میں سچائی کہاں ہو سکتی تھی۔ اس وجہ سے حسین کے سوال
 کرنے پر وہ سب کے سب بہت بے ستے رہے اور کوئی الزام پیش نہ کر سکے۔ کیا دنیا
 کی کوئی دینی طاقت زبانوں کو روکنے والی تھی؟ مگر معلوم ہوتا ہے کہ سچائی کی طاقت
 تھی جو دہشت پر قتل اور زبانوں پر گرہ لگائے ہوئے تھی جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ایک

کہ وہ تنہا انسان نہ رہا اور لوگوں کو بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے لوگوں کو بلایا
 کشائی کی جڑ سے نہ کہ اس کو اپنی طرف سے بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے لوگوں کو بلایا
 افسران فوج کی طرف سے بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے لوگوں کو بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے لوگوں کو بلایا
 حر سے گفتگو میں یہ شخصیت نے اپنی اپنی طرف سے بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے لوگوں کو بلایا
 نسبت دے کر کہا کہ اس نے بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے بلایا
 نہیں تھا۔ اس لیے اس نے موافق پر حضرت کے نام بنام ان لوگوں کو بلایا۔ اس نے کہا کہ اس نے بلایا
 تھا اور یہ لوگ کوئی شخص درجہ کے سپاہی نہ تھے کہ ان کے چارنے کا کوئی نفع نہ ہو
 بلکہ ان میں سے ہر ایک کم از کم ہزار پانچ سو آدمیوں کا سردار تھا۔ آپ نے فرمایا کہ
 شہبث بن ربعی۔ اسے تجار بن ابجر۔ اسے قیس بن شہبث۔ اسے یزید بن حارث
 کیا تم نے مجھے نہیں لکھا تھا کہ کھیتیاں ہمار ہی ہیں، شے پانی سے چمک رہی ہیں۔ اس نے کہا کہ
 آپ کی مدد کے لیے تیار ہیں۔ آئیے اور جلد آئیے، اب معاملہ ان اشخاص کے لیے ہوا
 تھا۔ چار آدمیوں کا نام لے کر یہ انکشاف کیا جا رہا تھا کہ انھوں نے خط لکھا۔ گویا
 اس بڑے مجمع کے سامنے اور یزیدی فوج کے افسر کے سامنے ان لوگوں کی سازش اور
 منافقت اور اپنی حکومت سے ایک طرح کی بغاوت کا ثبوت مل رہا تھا کیونکہ وہ
 کوفہ کے سربراہ اور وہ اشخاص تھے اور ابن زیاد کی طرف سے بڑے عزیز و غمخوار و پیائز
 تھے۔ انھوں نے تو وہ خط جیسا پہلے بتایا جا چکا ہے ہوا کے رخ کو دیکھ کر لکھا تھا اس
 خیال سے کہ حسین کے نام اتنے کثرت سے خطوط جا رہے ہیں اور بلایا جا رہا ہے۔
 اگر کہیں حسین آگئے اور فضا ان کے موافق رہی تو ہمارے لیے بھی جگہ باقی رہتا چاہیے
 اس لیے انھوں نے یہ خط بھیجا تھا مگر اس وقت اتنے گواہوں کے سامنے ان کی
 سازش منکشف ہو رہی تھی اور اندیشہ تھا کہ واقعہ کر بلا کے بعد ابن زیاد کے ہاتھ
 سے ان لوگوں کا فیصلہ ہو جائے اور سلطنت بنی امیہ کی جانب سے راندہ بارگاہ قرار
 پائیں اس لیے برائے ضرورت ان کو یہاں پر بولنا ناگزیر تھا مگر بولنا کیسا؟
 بے غیرتی کے ساتھ۔ وہ بولنا جس میں خود چہرہ کی ہوائیاں، آواز کی حقراہٹ

سپرٹ کے لئے اسے نام کے ذریعہ اور اس تقریر میں بہت برا ذوق ہے اس
کا انداز ایک خاص طور پر انفرادی اور اپنی صفائی، بے جرمی اور تقارن پر مبنی معلوم
ہوتا ہے اور اس تقریر میں خاص طور پر حکومت کے خلاف ایک سیاسی حیثیت پیدا ہوئی
ہے جس میں دشمن کی شہنشاہی سے زیادہ مقامی حکومت کے اعمال پر تبصرہ کیا گیا ہے۔ اس
خیال سے کہ مخالف کوفہ کے باشندے ہیں جن کو براہِ رست ان مظلوم سے سابقہ پر رملہ ہی
مگر یہی اس کا باعث ہوا کہ زہیر بن قین کو اپنی تقریر میں سخت مزاحمت سے دوچار ہونا
پڑا۔ کوفہ والے سلطنت ابن زیاد کے ہوا خواہوں اور شورشانیوں نے زہیر کو برا
کہنا شروع کیا اور ابن زیاد کی تقریروں کے پل باندھ دیے اور کہا ”ہم اُس وقت
تک دم نہ لیں گے جب تک تمہارے سردار اور اُن کے ساتھیوں کو قتل نہ کر لیں یا گرفتار
کر کے ابن زیاد کے پاس لے جائیں“ زہیر اس کے بعد بھی خاموش نہ ہوئے اور بدلتے
کرتے رہے۔ یہاں تک کہ شمر نے تیر لگایا اور کہا ”بس خاموش۔ خدا تیری زبان کو خاموش
کرے“ زہیر نے تیر کی کوئی پرواہ نہیں کی اور شمر سے مصروف کلام ہو گئے۔ شمر
کے اس کہنے پر کہ ”دیکھو تھوڑی دیر میں تم اور تمہارے سردار سب قتل ہوا جاتے ہیں“
زہیر نے بڑی جگر داری اور قوتِ ایمانی کے ساتھ کہا ”تو مجھے موت سے خوف دلاتا ہے؟!
خدا کی قسم اُن کے ساتھ مرنا مجھے تم لوگوں کے ساتھ زندگی جاوید حاصل کرنے سے زیادہ
محبوب ہے“ اس کے بعد پھر شمر کی طرف مخاطب ہوئے اور کہا ”اے اللہ کے بندو! اے
بندگانِ زر کے کہنے میں نہ آؤ۔ خدا کی قسم پیغمبر خدا کی شفاعت اُن لوگوں کو بھی
نفسیاب نہیں ہو سکتی جنہوں نے پیغمبر خدا کی اولاد کا خون بہایا اور اُن کے مددگاروں
کو قتل کیا ہو“ امام حسین نے یہ دیکھ کر کہ باتوں کا جواب تیر سے مل رہا ہے اور
اتمامِ حجت کا فرض ادا ہو چکا ہے کسی سے پکار کر کہا دایا کہ ”زہیر! واپس چلے آؤ
اگر مومن آلِ فرعون نے اپنی قوم کو نصیحت کر دی تھی اور اپنے فرض کو ادا کر دیا تھا تو یقیناً
تم جی اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے اور تم نے نصیحت کا حق ادا کر دیا ہے مگر نصیحت و
تنبیہ کا کوئی فائدہ بھی تو ہوا“ اس آواز کو سن کر زہیر واپس چلے آئے۔

دل میں نوین محرم کی سہ پہر تک قائم تھے اور اُس پر کیا، کسی شخص کو اُس وقت تک
 صلح سے مایوسی کے اسباب پیدا نہ ہوئے تھے۔ مگر ۹ محرم کی شام کو یہ سب امیدیں منقطع
 ہو گئیں ابن زیاد کے اُس خط سے جو شمر بن ذی الجوشن کے ہاتھ عمر سعد کے پاس
 پہنچا جس کے بعد عمر سعد مجبور ہوا کہ وہ اسی وقت امام کے لشکر پر حملہ آور ہو جائے اور
 بہت مشکل سے صرف ایک شب کی ہمت عبادت خدا کے لیے منظور کرے۔ یقیناً یہ وہ وقت
 تھا کہ اب حقیقتہً حر کے سامنے امام حسینؑ سے جنگ اور ان کے قتل میں شرکت کا سوال
 درپیش تھا اور اب وہ سمجھا کہ میں نے اس کے پہلے جتنے بھی اقدامات کئے وہ ایک
 مظلوم مقدس مہتری کو فنا کی منزل سے قریب کرنے کے سامان تھے۔ اس کی ذمہ داری
 مجھ پر ہے اور اس کے بعد پھر اب کیا مجھ کو اس سے بڑے اقدامات میں شرکت کرنا چاہیے؟
 کیا میں حسینؑ کے خون میں اپنے ہاتھوں کو رنگین کر سکتا ہوں؟ اُس کا ضمیر سختی سے انکار
 کرتا تھا کہ ہرگز نہیں۔ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا۔ اُسے اب سب کچھ یاد آتا تھا کہ حسینؑ وہ
 انسان تھے جس نے اُس سخت موقع پر مجھے اور میری تمام فوج کو پانی سے سیراب کیا۔
 اب ان پر پانی بند ہے اور میری بدولت جس نے کہ انھیں اس بے آب دنیا جہنم میں
 اترنے پر مجبور کیا اُسے یہ احساس کر کے خود اپنی مہتری سے انتقام لینے کا جذبہ پیدا ہوتا تھا
 وہ سوچتا تھا کہ اس کا تدارک کیا ہے؟ میں حسینؑ کے پاس جا کر اپنی اس خطا کو معاف
 کراؤں مگر کیا اتنا بڑا جرم دنیا میں معافی کے قابل بھی ہے؟ پھر اگر حسینؑ نے میری
 خطا کو معاف نہ کیا تو میں کہاں کا رہا؟ نہ دنیا ملی نہ آخرت۔ پھر بھی اُس کا ضمیر
 کہتا تھا کہ حل کر معافی مانگنا تو چاہیے۔ اُنھوں نے نہ بھی معاف کیا پھر بھی اپنی امکانی
 کوشش تو ہو جائے گی۔ میں جب اپنی جان ان کے قدموں پر ڈال دوں گا۔ تو پھر وہ
 بھی کریم النفس ہیں کہاں تک خیال نہ کریں گے۔ یہ خیالات تھے جو اُس کے دماغ میں
 ایک تادمِ برپا کے ہوئے تھے اور وہ شب عاشور ہی تھی جس کی سیاہی کے بے پناہ
 سمندر میں اُس کے خیالات کی کشتی تھپیڑے کھا رہی تھی۔

دُور تار بوا جہل اور رات کا ساٹا! صفوہ تارِ رخ بھی سنان ہے اکون درخ ہر

جو اُس حرکت کی وہستان قلم بن کر ہے جو اُس کے دل و دماغ میں ہر ایک قحار سے شکستیا
شاعر اکثر حقیقت کی ترہائی کرتا ہے۔ میر انیسویں صدی کے زمانے کے نامور ان کے دور سے
بالکمال مرثیہ گو یوں نے جس طرح اس رات کو حرکت کی حالت کی تصویر کشی کی ہے وہ اتنی ایک
صیح واقعہ ہے جس کی روایت خاموش و خاموش کے واسطے سے شاید اس کے دل تک پہنچی
ہے اور واقعات کے قرائن اُس کی تصدیق کرتے ہیں۔

رات کسی طائر زری اور سج ہو کر گھر کو پھر بھی یہ دیکھتا ہے کہ اب کیا ہوتا ہے۔
کیا واقعی جنگ ہی ہو گئی یا وہی اور دست بردار ہو گئی۔ اُس نے انتہائی مضبوطی سے سنا
دیکھا کہ فوج کی ترتیب ہوئی۔ اُسے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ ایک جگہ فوج کا افسر
قرار دیا گیا ہے۔ اُس نے افسر کا بے نظیر موثرہ خطبہ سنا جس سے اُس کے دل میں کچھ
کر لیا۔ مگر پھر اُس نے انتظار کیا کہ اس کے شرفوج مخالف پر کیا پڑتا ہے۔ اُس نے
دیکھا کہ زہیر بن قین نے بڑھ کر تھری کی اور نامسانہ انداز میں اہل کوفہ کو مخاطب کیا
ان تمام باتوں کے بعد بھی اُسے انداز ہوا کہ فوج ابن زیاد کے دیوان میں کوئی
تبدیلی نہیں ہوئی ہے۔ اور وہ جنگ پر آمادہ ہیں۔ پس آپس کے جذبات و محسوسات
پیمانہ چیلک گیا اور وہ خیال جو اُس کے دل میں پرکشش پارہاں اب راز و دہی کے
حد و دے آگے بڑھ گیا۔ وہ آیا عمر سعد کے پاس گیا کہ یہ تمہارے سے واقعی جنگ کرو گے
یہ سوال اپنے اندر اُن سب قسبی کیفیتوں کو مضمر رکھتا ہے جن کی تشریح کے لیے میں نے
گزشتہ سطور میں بہت سے الفاظ اور جملے صرف کیے ہیں۔ اُسے یہ یقین تھا کہ یہ بات
بات ہی نہیں معلوم ہوتی کہ فرزند رسول سے جنگ عملی شکل میں اختیار کر سکی۔ وہ
سب کچھ دیکھ رہا ہے آثار و قرائن کو جنگ کے واقعی پارہاں ہے مگر پھر بھی اس کے اندر
رکھتا ہے کہ یہ سب نمائشی ہو اور اس میں حقیقت باقی نہ ہو۔ مگر پھر اُس کے ضمیر
کے اندر وہی کیفیات سے بالکل بیگانہ تھا۔ اس سوال کا کہ کیا وہ اپنی قوم ان سے جنگ
کرو گے؟ اُس نے افسرانہ انداز سے بڑے اطمینان کے ساتھ جواب دیا "ہاں ہر دم بخدا"
ایسی جنگ جس کا بہت ادنیٰ نتیجہ یہ سمجھنا چاہیے کہ سزا کی بارش ہو اور ہاتھ قلم ہو کر

زمین پر گرے۔ ٹھٹھنے لگا۔ کیا اتنی صورت میں مصباح کی جو حسین نے پیش کی ان میں سے
 کوئی تم لوگوں کے نزدیک منظوری کے قابل نہیں ہے؟ اس سوال سے صاف ظاہر
 ہوتا ہے کہ وہ صبح کی گفتگو کو پورے غور سے نتیجہ کی جستجو کے ساتھ دیکھ رہا تھا اور اسے یقین تھا
 کہ ان صورتوں میں سے کوئی ضرور مان لی جائے گی۔ عمر بن سعد نے کہا: "خدا کی قسم اگر مجھے
 میرے ہاتھ میں ہوتا تو میں ضرور منظور کر لیتا مگر کیا کروں؟ تمہارا حکم نہیں مانتا، عمر سعد
 کے جواب میں خود کمزوری تھی۔ اس کا مضمون حُر کی رائے اور خیال کو مزید تقویت دینے
 والا تھا۔ وہ تسلیم کر رہا تھا کہ حسین کا مسلک صلح پر ورانہ ہے مگر ابن زیاد کی بہت بڑی
 قتل حسین سے کم پر رضا مند نہیں۔ اس کے بعد حُر کچھ گفتگو کرنا بے کار سمجھا اور اب
 یہ وقت آگیا تھا کہ وہ اس اپنے فیصلہ کو جو بہت مشکل سے اس کے دل و دماغ کی جنگ
 سے پایا تھا علی لباس پہنائے۔

حُر کو یہ اندیشہ قطعی تھا کہ اگر فوج سے نکلنے کے پہلے یہ اطلاع ہو جائے کہ میری
 نیت میں کچھ تبدیلی ہو رہی ہے تو مجھے یہیں گرفتار کر لیا جائے گا اور میں اپنے مقصد
 میں کامیاب نہیں ہوں گا۔ اس لیے وہ اس وقت بہت احتیاط سے کام لے رہا تھا۔ اس
 کے قبیلہ کا ایک شخص قرہ بن قیس اس وقت اس کے نزدیک تھا۔ غالباً یہ وہی شخص
 ہے جو عمر بن سعد کا پیغام لے کر امام کی خدمت میں گیا تھا اور حبیب بن مظاہر کی
 نصیحت کرنے پر اس نے کہا تھا کہ میں جو پیغام لایا ہوں جا کر اس کا جواب دے دوں
 تو پھر غور کروں گا کہ خود مجھے کس کا ساتھ دینا چاہیے حُر کو اس کا اپنے پاس رہنا
 ناگوار ہو رہا تھا وہ چاہتا تھا کہ یہ کسی طرح میرے پاس سے ٹل جائے مگر کچھ نہ
 تھا۔ آخر اس نے کہا: "قرہ! تم نے آج اپنے گھوڑے کو پانی نہیں پلایا، اس نے کہا
 "نہیں ابھی نہیں" کہا: "پھر بلاؤ گے نہیں؟" انسان کا چہرہ، اس کی بات چیت،
 اس کے چہرہ کا رنگ سب ہی اس کے خیال کا سوسا کرتے ہیں۔ حُر لاکھ جھپٹاٹ مگر
 دل کا اضطراب پہنے کی چیز نہیں۔ قرہ کچھ نہ سمجھا ہوا تھا تو سمجھ لیا کہ یہ مجھ سے
 پاس سے مانا جا رہا ہے۔ بعد میں اس کا بیان تھا کہ اگر حُر مجھ سے بتا دیتے

کہ میں امام حسین کی طرف جا رہا ہوں تو میں جی یقیناً ان کے ساتھ ہو لیتا اور کال جاتا۔ مگر یہ کتنے کی باتیں ہیں اور خواہ مخواہ کے غدر ہیں جو ہمارے گناہ پر وقت تلف کرنے کے بعد پیش کیے جاتے ہیں۔ اگر ایسی اخلاقی جرات اس میں موجود ہوتی تو حرکت کرنے کے بجائے چلے جاتے پر ہی قمر کے لیے بہتہ نہیں بند ہو گیا تھا۔ وہ جانا چاہتا تو چل جاتا۔ جمال وہ ایک سنیہ شخص تھا اس لیے یہ محسوس کر کے کہ حر کو میرا اپنے پاس رہنا ناگوار ہے اس نے موقع سے بہت جانا ہی مناسب سمجھا۔ ٹھرنے اپنے خیال میں اس کو ہٹا کر ایک بڑی فوج بھیج دی اور آہستہ آہستہ گھوڑا اپنا فوج امام کی طرف بڑھانا شروع کیا۔ ہر شخص نے بتا دیا کہ اس وقت اس کا دل دھڑک رہا تھا اس کے سینہ میں طیزان برپا تھا وہ کبھی تھکاب میں کہیں اور نہیں دیکھ رہا ہے۔ میں سب سے علیحدہ ہوں۔ اس وقت کسی کا توک دینا اِمعاف اللہ۔

مہاجرینوں اس کے قبیلہ کا ایک شخص نے لکھا کہ کیوں حر! کیا ارادہ ہے کیا حملہ کرنا چاہتے ہو؟ وہ چونک پڑا۔ وہ حملہ کرنا چاہتے ہو؟ حر اس کا کیا جواب دیتا؟ اس نے پھر بھی سکوت کر کے پردہ داری کی کوشش کی۔ کچھ جواب نہیں دیا۔ مگر جسم میں لرزہ سا پیدا ہو گیا۔ راز فاش تھا۔ مہاجر نے کہا حر تمہاری یہ کیا حالت ہے؟ میں نے تمہاری یہ کیفیت کبھی نہیں دیکھی۔ مجھ سے پوچھ جاتا کہ کوفہ میں سب سے زیادہ بادلوں سے تو میں تمہارے سوا کسی کا نام نہ لیتا مگر اس وقت میں تمہاری غیبی حالت دیکھ رہا ہوں۔ یہ آخر ہے کیا؟ یہ شجاعت پر حملہ تھا۔ حر اس غلط فہمی کو برواشت نہ نہیں کر سکتا تھا۔ اس نے چہانہ کی مہم میں اپنی شکست کا احساس بھی کر لیا اس لیے اب اس نے اپنا چارہ اور کام میسر سے اس وقت بہشت و دوزخ کا سوال ہے۔ وہ کہہ رہا تھا اور الفاظ کی رفتار کے ساتھ دل کی بے چینی میں اضافہ ہو رہا تھا۔ میں تو بہت پرکھی تیر کو مقدم نہ سمجھوں گا۔ بات میرے کرتے کرتے کر دیں جا میں اور آگ میں جلا دیا جائے اب دیر کا موقع نہ تھا۔ یہ کہتا ہی اس نے گھوڑے پر جا بک لگا یا اور شکر امام حسین کی طرف پہنچ گیا (نہری ج ۱ صفحہ ۱۰۲)

مگر کوئی دیکھتا تھا کہ اُس کے سر پہ کتنا گھڑا اُڑا ہے ہوئے آنے سے انصار
 میں دیر نہ پیرا ہو اور کبیر اُس کی مزاحمت نہ کی جائے اس لیے اُس نے
 شکرہ کے قریب پہنچنے پر اپنی سپرٹ کر با تھ میں لے لی (ابصار بعین ۱۱۹) یہ
 عورت کے سر کے مو بہت ہلکے تھے جب کوئی حملہ آور ہو تو اُس کے ہاتھ میں تلوار کھینچی ہوگی پس
 حفاظت کے لیے رہنے ہوگی لیکن اگر وہ تلوار نیا م میں رکھ لے۔ سپر کو الٹا کر لے تو یہ کھینا
 تو بے کدہ۔ من یہ وہ لب ہے یا کچھ پیام لا رہا ہو۔ حُر نے اپنی سپر اس طرح ہاتھ میں
 لے کر گویا پیسے سے تلو یا کہ میر طالب نام ہو کر آ رہا ہوں۔ سنگ کا ارادہ نہیں رکھتا ہوں
 حُر کے سر اچانک سے جانے پر سب لوگ متحجب ضرور ہوں گے اور حشم براہ ہونگے
 کہ یہ سر کیا کتا ہے۔ وہ سیدھا اذم کے سامنے آیا۔ کہنے لگو "میری جان آپ پر فدا۔
 اے رسول کے فرزند۔ میں دی ہی گئی تھی جس نے آپ کو دس جانے سے روکا۔ راستے
 میں آپ کے ساتھ رہا۔ اور آپ کو اس جگہ ٹھہرنے پر مجبور کیا۔ یہ وہ فرد قرار داد
 جرم ہے جو اُس کے ضمیر نے خود اپنے خزانہ مرتب کر لی تھی۔" قسم ہے اُس خدا کے برحق
 کی جس کے سوا کوئی معبود برحق نہیں کہ مجھے یہ گمان ہرگز نہیں تھا کہ یہ لوگ آپ کے تمام
 شرائط کو جو آپ پیش کرینگے سترزدینگے اور نوبت یہاں تک پہنچے گی۔ میں نے اپنے
 دل میں غیال کیا تھا کہ کیا حرج ہو۔ میں کسی حد تک۔ ان لوگوں کا ساتھ دوں اور معلوم ہونو
 کہ میں ان کی اناعت سے باہر ہوں۔ پھر یہ لوگ ان شرائط کو تو قبول ہی کر لیں گے جو امام
 ان کے سامنے پیش کریں گے۔ بخدا اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ یہ لوگ ان شرائط کو آپ کے منظور
 نہیں کریں گے تو میں کبھی آپ کے ساتھ یہ طرز عمل اختیار نہ کرتا۔ اچھا اب میں حاضر ہوا ہوں
 انتہائی شرمسار۔ تو بہ کرتا ہوا اپنے گناہ سے خدا کی بارگاہ میں اور آپ کا شریک نصیب
 ہو کر اپنی جان کے ساتھ یہاں تک کہ آپ کے قدموں پر مرجاؤں۔ کیا اس طرح میری توبہ
 قبول ہو جائے گی؟

حُر نے اپنے جرائم خود ہی پیش کر دیے تھے۔ اُس نے اپنی صفائی میں اسباب بھی وہ
 پیش کیے تھے جو حقیقت کے بالکل موافق تھے اور جو اُس کے طرز عمل سے مطابقت رکھتے تھے

اُس کے الفاظ میں کہانی تھی۔ والی دھڑلے کا اثر آواز کے الفاظ سے تھا اب
 موقع اس کا نہ تھا کہ امام اسی طویل طویل تقریر کے ساتھ اُس کی بات کا جواب دے۔
 آپ کو اُسے ملنے کرنا پڑا۔ بتاتا تھا۔ آپ نے بلا توقف فرمایا۔ ہاں ہاں۔ خدا
 تمہاری توجہ قبول کرے گا اور تمہیں بخش دے گا۔ مبارک ہو۔ واقعی تم کو آزاد کرنا
 ہو دلیہ ہی ہے تمہاری ماں نے نام رکھا ہے۔ تم آزاد ہو انشا اللہ دنیا میں بھی
 اور آخرت میں بھی۔ گھوڑے سے تو اتر دو۔ حرم نے کہا میں آپ کی خدمت میں گھوڑے
 پر سوار ہوں بہتر ہے اس سے کہ نیچے اتر دوں۔ پس ایک گھوڑی دیران سے جناک رہا
 پھر تو (مکر) گھوڑے سے نیچے اترنا ہی ہے! امام نے دیکھا کہ حرم کو تباہ کا دلولہ ہو
 فرمایا اچھا جو تمہاری خوشی جو وہ کرو۔ خدا اپنی رحمت تمہارے شامل ہوا کرے!
 وہ ضبط بہت کر چکا تھا۔ اب وقت تھا کہ اُس کے خیالات کا کوہ آتش نشاں
 شگافتہ ہو۔ اُس کی چٹکاریاں اڑیں اور شعلے بلند ہوں۔ حرم آیا میدان میں اور اہل فوج
 کی فوج کے سامنے آکر تقریر شروع کی۔۔۔ موقع تیز سے تیز تر ہوتا جاتا ہے۔۔۔
 پہلے امام کا خطبہ تھا جو خود ایک فزق کی حیثیت رکھتے تھے۔۔۔ پھر نہ ہیر بن قین نے
 تقریر کی تھی جو خود اہل کوفہ کی ایک ممتاز فرد تھے اور ایک وقت میں اہلیت کے مخالف
 گروہ میں خیال کئے جاتے تھے۔ پھر بھی اس وقت مہینہ بیس دن سے وہ سنی لشکر
 کی ایک فرد بن چکے تھے۔ مگر اب بین کی طرف سے احتجاج کرنے والا فوج دشمن کے سامنے
 وہ ہے جو اسی فوج کا بھی ابھی ایک انسر تھا اور جب تک باقاعدہ معزول نہ کیا
 جائے سمجھے کہ اب بھی انسر کی حیثیت رکھتا ہے۔ وہ اپنے پاہیوں کو اور اپنی فوج
 کے دوسرے ساتھیوں کو اُسے تلخ الفاظ میں مخاطب کرتا ہی جس کا اُسے بخوبی حق
 حاصل ہے۔ وہ کہتا ہے۔ اے کوفہ والو۔ خدا تمہیں غارت کرے تم نے اس نہ لگایا
 کو بلایا اور جب وہ آیا تو تم نے اُسے دشمن کے سپرد کر دیا۔ تم نے خیال کیا ہر کیا تھا کہ تم
 اُن پر جان نثار کرو گے۔ پھر تم نے خود اُن پر چڑھائی کر دی اور اُن کے قتل پر آمادہ
 ہو گئے۔ تم نے اُن کے نفس کی آمد و شد کو مسدود کر رکھا ہے اور گلا گھونٹتے پر آمادہ

اور چاروں طرف سے انھیں گھیر رکھا ہے۔ تو نے اُن کو خدا کی چوڑی پگلی زمین میں
جدھر وہ اُن کا رہتا پائیں اُدھر جانے سے روک دیا ہے اور وہ تمھارے اہل دین قیدی
کی طرح سے بنے ہوئے ہیں اور بے بس ہیں اور تم نے اُن کو، اُن کے اہل گھر اور بچوں کو
اور اُن کے اصحاب کو فزات کے پتے ہوئے پانی سے روک دیا ہے۔ وہ پانی جس کو یہودی
اور مجوسی اور نصرانی تک پیتے ہیں اور عراق کے سرد، گتے تک اُس میں آکر لوتے ہیں
اور یہ لوگ ہیں کہ اُن کو پیاس نے بار بار بلب کر رکھا ہے بکریا بڑا اور ساوٹ ہے جو تمھارے درختوں
کے بعد اُن کی اولاد کے ساتھ گیا ہے۔ خدا تم کو اس شدت والی پیاس سے دن میں
نہ کرے اگر تم ابھی آتش۔ اسی دم تو یہ نہ رہو اور اپنے ظلم سے پشیمان ہو کر باز نہ آ جاؤ
خبر کی تقریر دشمن کے مفاد کو بہت خطرناک تھی۔ کچھ سپاہیوں نے تیرے لیے جرنل
تقریر موقوف کر دی تاکہ باقی ماندہ شہزادے نہ جلیں مگر اس لیے وہ اگر باہر نہ جاتے
تو اسے بوجھنے والے دانت ہوتے۔

کوئی شہ نہیں کہ علیؑ کسی وقت کا سپاہی اگر دشمن کی فز میں مبتلا تو اس کو
خدا رو بہ وفا کرتے ہیں لیکن یزیدی ہنر خرم کا لشکر پہرہ کو چوڑا کر سینی فرق
کا سپاہی بنا لیا تو کہ دافع کے جرنیل ورنیل سپاہ اس سپاہی کا نام ہے کہ اگر فوج
اسلام سے سر ہٹائیں گے اس لیے کہ یہ سپاہی مرگے اور جان و مال کے لیے اس سپاہی
کا سپاہی بنا جو اس کی شجاعت و بہادری اور قیادت پسندی کا کارنامہ تھا وہ شہزادے کو
کریقات کے حامی بنے۔ غیش و غارت کو تھوڑا کر لایف و عیادت کے ساتھ ہوئے اور اس
شہزادے کو گرفتار و قہر کا ساتھ دیا۔

جیسا کہ شہزادہ شہزادہ کی حالت بہت کمزور تھی اس لیے اسے سلاسل میں لٹا جا رہا تھا یہاں تک کہ
بڑی سختی پر عین موت کے دم پر وہ آپ کی آنکھوں کے سامنے آئے اور آپ کی
سکھائی کے سامنے تلخ ہو گئی۔ کچھ شہزادے اس کے ساتھ تھے اور وہ شہزادے
اور دلوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے فاقی اسباب ہر گتے ہیں بسبب خون یزیدی فوج

میں کچھ ہو سکتا کہ حسین بن علی کی مجلسِ فوت اس اربابِ کمال کے مقابلہ کے لیے
کس طریقہ پر آمادہ ہو گئی۔ مگر نہیں، انیس سو آدمی کی ضرورت نہ تھی۔ اُن کے لئے ہے
سب سے تیروں کے سب سے مقابل کے لیے موجود اور اُن کے دل و جگر شوقِ شہادت میں
ناؤں کو ہاتھوں ہاتھ لینے پر تیار تھے۔

یزیدی لشکرِ اول کو اندازہ تھا درخوب اندازہ کہ اگر حسین لشکر سے وہ کتنا ہی
مختصر کیوں نہ ہو دستِ بدست مقابلہ کیا جائے تو کرنا کی جنگ صرف عاشور کے دن
پر ختم نہیں ہو سکتی۔ وہ خوب جانتے تھے کہ دیر ہونا اُن کے مقصد کے لیے انتہائی اندیشہ
کو باعثِ برکت ہے۔ انہیں معلوم تھا کہ امام کی روانگی کی اطلاعِ بصرہ میں ہے اور وہاں سے
ہوئیے کی توقع ہے۔ کوفہ کے بھی بہت سے لوگ وہ جو ابھی تک نہیں پہنچ سکے ہیں
لیے ضرور ہیں جو موقع کے منظر اور نشرِ حسین کے لیے بچپن میں یہ بھی خطرہ کچھ دور
نہیں تھا کہ ایرانِ نزدیک پر اور وہاں کے لوگوں کو حضرت امام حسین کے ساتھ
عقیدت کا ہونا ممکن ہے خصوصاً جبکہ آپ کے ساتھ زین العابدین بھی موجود ہیں
جو تخیلی رشتہ سے ایرانی ملک کے شہزادے ہیں اور اس لیے بہت امکان ہے کہ
قومی نسب بھی ایرانیوں کو ان کی حمایت پر آمادہ کر دے۔ یہ بھی خیال ہو سکتا تھا کہ
اجاؤ سلمیٰ بہار بہت فائدہ پر نہیں ہیں، جہاں کا طے ایک برطانت قبیلہ ہے اور
طراح بن عدی امام حسین سے وعدہ کر چکے ہیں کہ اگر آپ وہاں پہنچ جائیں
تو آپ کی مدد کے لیے ہزاروں جوان قبیلہ طے کے ابھی زره پوش ہو سکتے ہیں۔ خود
طراح کو بل کی سرزمین کے قریب امام کو چھوڑ کر یہ کہہ کے گئے ہیں کہ میرا کچھ غلط ہے
اُسے گھر پر رکھ آؤں تو آتا ہوں۔ ممکن ہے وہ آئیں تو اپنے ساتھ کچھ فوجِ مرد
کے لیے لیتے ہوئے آئیں۔ انہی اسباب سے فوجِ مخالف کو بہت جلدی تھی اور وہ
یہ تصور کر رہے تھے کہ ہمارے مقابل میں کوئی بڑی فوج ہے اور ہمیں اس مہم کو
جذبہ میسر کرنا ہے۔

یقیناً یہ ہزاروں تیروں کی بارش اگر قریب سے ہوتی تو یہی فوجِ حسینی کی تعداد

کہہ کر کے گئے۔ کالی بھائی گرا بھی اسے اس کی اسے اپنے منہ پر لی۔ پھر تیرہ صوف ایک اعلان جنگ کی صورت سے اپنے منہ پر ہی پڑے۔ یہاں تک کہ انھوں نے ہمارے ایک گھوڑے کی اسے مارا۔ اس لیے اس نے اپنے انی بارش سے مل کر نقصان نہ کھینچا۔ اس نے اپنا سوا سے اس کے کہ وہ ان کے لیے پیغام بھلا بات ہوا۔ امام کبیر کے علم سے تمام کر نیلے تھے اور اب یہ ایک تاج بقی علی اور اب کبیر کی دشمن کی طاعت سے یہ ہمارے اور وہ بھی ہوئی۔ اب رہ اور یہ ملک وہ تمام ہوا اور صلح کے موافق باقی ہیں۔ اب یہیں ایک بین تھے اور یہ قتل، شہادت قتل اور یہ بکری حق پر مرنا اور عمل سے ملنے کی کا آخر دم تک اعلان کرتے رہے۔ اب قتل سے نہیں عمل سے یہ ثابت ہو گیا تھا کہ ہم جان و سیکے مارنا سن و فاجران بیت نہ رہے۔ دنیا سے اپنی ہستی کے فنا پر آمنی ہو جائیں گے کہ اسلام کی فضا پر رضی نہ ہوں گے۔

بغیر کسی سہا س اور پریشانی کے، بغیر کسی اضطراب اور سرسراہٹ کے امام نے اپنے پیچھے سے فرمایا "کہہ" یہ بہاؤ موت کے استقبال کے لیے جو بہر حال منہ وری ہو، خدا اپنی رحمت تمھارے شامل کرے۔ یہ سیر نہیں، یہ بلکہ دشمن کے قاصد میں جو متاری طرف روانہ کئے گئے ہیں۔

صحابہ کرام کے ضبط و تنظیم کا یہ کارنامہ ہے۔ تاریخ کے الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ تیروں کی اس بارش کے بعد بھی صحابہ کرام نے خاموشی کے ساتھ اپنی اپنی جگہ برقرار تھے اور کسی قسم کا انتشار بھی ان میں پیدا نہیں ہوا تھا۔ جب امام نے اپنے ان الفاظ کے ساتھ انھیں اذن جہاد دیا تو وہ بھی جنگ پر آمادہ ہو گئے اور انھوں نے تیروں کا جواب تیروں کے ساتھ دیا جس کے معنی بھی صرف مقابلہ کے لیے اپنی آماوگی کا اظہار ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ ہزاروں تیروں کے مقابلہ میں تو دوستو تیرا و صر سے بھی چلے گئے تو اس سے فوج مخالفت کو نقصان کیا ہو سکتا مگر اس کی اخلاقی حالت کے لیے یہ ایک بڑا نقصان تھا کہ اسے یہ اندازہ ہو گیا کہ ہماری یہ تیروں کی بارش بھی ان سٹی بھرانوں کو مرعوب نہیں کر سکی اور یہیں بہر حال ان سے جان توڑ مقابلہ کرنا پڑے گا۔ جس میں تمہارا

سے زیادہ دل کی طاقت کی ضرورت ہے اور ضمیر کے تنزل سے یہی پہلو فوج نیریدی کا انتہائی کمزور ثابت ہو رہا تھا۔۔۔۔۔ مگر اب تو جنگ چھڑی گئی ہے۔ جو کچھ سونا ہے وہ بہر حال کرنا پڑے گا۔

اب آغاز جنگ ہو چکا ہے اور انصار حسینی کے وفادارانہ خدمات کا سلسلہ شروع ہو گیا ہے جس میں بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب انصار کے مختصر حالات زندگی اور خصوصیات شخصی کا بھی جہاں تک کہ ظلم ہو سکا ہے تعارف ہوتا چلے اس لیے واقعات کی تاریخی ترتیب کو مدنظر رکھتے ہوئے جن انصار کے کارنامے آنکھوں کے سامنے آئے ہیں ان کے مختصر حالات سلسلہ کے ساتھ درج کئے جاتے ہیں۔ انہی حالات کے ذیل میں آپ کو جنگ کے تفصیلات اور واقعات کی ترتیب بھی معلوم ہوتی جائے گی۔ اگرچہ شہدائے کربلا کے حالات میں عربی میں البصائر فی انصار الحسین اور اردو میں "شہدائے کربلا" کے تین حصے مطبوعہ امامیہ پبلیکیشنز جابجاء اور مستند کتابیں موجود ہیں مگر اس غرض سے کہ زیر نظر کتاب اس سلسلے سے تشنہ نہ رد جائے یہاں ان حالات کا لب لباب واقعاتی ترتیب کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے جو لوگ مزید تحقیق و تفصیل یا مختلف روایات پر بحث و تبصرہ کے طلبکار ہوں وہ مذکورہ کتابوں کا مطالعہ کر سکتے ہیں۔

(۱) عبد اللہ بن محمد کلبی

آغاز جنگ کے بعد فرن حبشی میں سب سے پہلے میدان کارزار میں یہی آئے ہیں اُس لیے یہاں ان کے حالات پہلے لکھے جاتے ہیں۔

ان کا پورا نام و نسب :- ابو وہب عبد اللہ بن عمیر بن عباس بن عبد قیس بن عکرم بن خباب الکلبی العلیی تھا۔ کوفہ کے رہنے والے تھے اور قبیلہ ہمدان کے "مبسر" نام کنزب کے پاس اپنے ذاتی مکان میں سکونت رکھتے تھے۔ یہ مقام کوفہ کی گنجان آبادی سے بالکل باہر ان باغاتِ شرماء کے قریب تھا جو "نخیلہ" کے حدود میں تھے۔ ان کے ساتھ

ان کی رفتہ حیات۔ یہی تھیں جو قبیلہ عمر بن قاسم سے تھیں اور امام و نہایت محبوب و نام سے یاد کی جاتی تھیں۔ اہل سیر کا قول ہے کہ وہ بڑے سورا، بہادر اور شریف الناس تھے۔ شیخ بلوکی نے کتاب الرجال میں ان کا اصحاب حضرت علیؑ میں تذکرہ کیا ہے۔ اُس موقع پر کہ جب کوفہ میں جنابِ مسلم کی شہادت ہوئی ہے اور ابن زیاد نے قتلِ امام حسینؑ کی تیاری شروع کی ہے عبد اللہ بن عمرؓ اپنے اُسی مکان میں مقیم تھے اور موجودہ حالات سے بالکل بے خبر تھے جب امام حسینؑ کر بلا میں پہنچ گئے اور ابن زیاد نے اپنا لشکر گاہِ سنیلہ میں قرار دیا کہ وہاں سے فوجوں کا معائنہ کر کے کر بلا کی جانب روانہ کیا جائے تو اس غیر معمولی صورتِ حال کی طرف عبد اللہ بن عمرؓ کو بھی توجہ ہوئی اور لوگوں سے واقعہ دریافت کیا۔ انھیں بتایا گیا کہ یہ فوج رسول کے نواسے، فاطمہ کے فرزند حسینؑ سے جنگ کے لیے بھیجی جا رہی ہے۔ یہ سنا تھا کہ بہادر عبد اللہؑ کے ایمانی جذبہ میں تلاطم پیدا ہوا۔ انھوں نے کہا کہ مجھے مشرکین سے جہاد کرنے کی حسرت رہی ہے۔ یقیناً ان لوگوں سے جہاد کرنا جو اپنے رسول کے نواسے کے ساتھ جنگ کر رہے ہیں خدا کے نزدیک مشرکین کے ساتھ جہاد کرنے سے کم درجہ نہیں رکھتا ہوگا۔ یہ بات دل میں ٹھان کر وہ اپنی زوجہ کے پاس آئے اور اُسے اپنے ارادہ سے مطلع کیا۔ پاک عقیدہ اور پر حوصلہ عورت نے آتشِ شوق کو اور ہوا دے دی۔ اُس نے کہا تم بھی جاؤ اور مجھے بھی اپنے ساتھ لے چلو چنانچہ رات کے وقت دونوں روانہ ہوئے اور انصارِ حسینؑ کے ساتھ کر بلا میں آکر ملحق ہو گئے۔ اُس وقت جب فوجِ عمر سعد کی جانب سے تیروں کی بارش ہو چکی جو پیغامِ جنگ کی حیثیت رکھتی تھی تو بسیار اور سالم دونوں زیاد اور ابن زیاد کے سلامِ مبارک جنگ میں آئے اور مبارز طلب کیا۔ فوجِ حسینیؑ میں سے حبیب بن مظاہر اور برید بن خضیر جوش میں بھرے ہوئے آگے بڑھے مگر امام نے ان کو روک دیا۔ پس عبد اللہ بن عمرؓ کو تو دلولہؑ جہاد تھا ہی یہ کھڑے ہو گئے اور اجازتِ جنگ مانگی۔ حضرت نے سر سے پیر تک ان پر نظر ڈالی۔ گندی رنگ، لانا قدر، مضبوط کلاسیاں اور بازو۔ چوڑے پشت اور سینہ۔ حضرت نے فرمایا "بہادر اور جنگ آزماحوانِ مسلم ہوئے ہو۔"

جو اگر تھارادوں پر جاتا ہے۔ عبد اللہؓ میدانِ جنگ میں آئے۔ فریقِ مخالف نے نام لڑنے پر کھینچا۔ انھوں نے بتلایا۔ اُس نے کہا ہم تم کو نہیں پہچانتے۔ ہمارے مقابلہ میں زہیر بن قین یا حبیب بن مظاہر یا بریر بن خضیر کو آنا چاہیے۔ یہ سُن کر عبد اللہؓ کو غصہ آگیا اور حملہ کر دیا۔ پہلے ہی دار میں یسار کا کام تمام کر دیا۔ عبد اللہؓ کی طرف متوجہ ہی تھے۔ کہ سالم نے تلوار کا وار کیا جو سر پر آچکا تھا جب خبر ہوئی۔ بہادر نے بائیں ہاتھ کو سپر بنادیا جس سے اس ہاتھ کی انگلیاں قطع ہو گئیں مگر عبد اللہؓ نے اتنی دیر میں پلٹ کر ایک ضربِ شیر میں اُس کا بھی خاتمہ کیا۔ زخم خوردگی کا غصہ اور اپنے مقابل کے دونوں سپاہیوں پر فتح پانے سے جوشِ شجاعت میں اضافہ، ان دونوں سے متاثر ہو کر عبد اللہؓ بن عمر رجز پڑھ رہے تھے جس کا معنوں یہ تھا "اگر مجھ نے پہچانتے ہو تو پہچان لو کہ میں قبیلہ کلب کا سپوت ہوں۔ میرے حسب و نسب کے لیے اتنا کافی ہے کہ خاندانِ عظیم میں میرا گھرانا ہے۔ میں ایک سخت مزاج، درشت خوی انسان ہوں اور مصیبت کے وقت بہت ہمت نہیں ہوں۔ اے ام وہب میں ذمہ داری کرتا ہوں تجھ سے کہ میں ان میں بڑھ بڑھ کر نیزے لگاؤں گا اور تلواریں ماروں گا۔ اس طرح کی شمشیر زنی جو خدا پر ایماں رکھنے والے جواں ہمت انسان کے شایاں ہے۔"

ممکن ہے کہ یہ عرب بہادر دلی کی عام رسم کی بنا پر ہو کہ وہ اپنے کارناموں کا گواہ اپنی شریکِ زندگی خواتین کو بنایا کرتے تھے۔ مگر وہب کی زوجہ عام عورتوں کے مثل نہ تھی۔ وہ اپنے سینہ میں شیرانہ دل رکھتی تھی اور دل میں ایمان کی غیر معمولی تڑپ، اس کے ساتھ اپنے شوہر سے بے انتہا محبت۔ ممکن ہے جب اُس نے اپنے شوہر سے کہا تھا کہ مجھے بھی اپنے ساتھ لے چلو۔ اُسی وقت یہ نیت رکھتی ہو کہ میں بھی شوہر کے ساتھ میدانِ جنگ میں دادِ شجاعت دوں گی۔ اس وقت تک شاید وہ اپنے قلبی جذبات کو انتہائی بے چینی کے باوجود روکتی رہی ہوا لہرم اور اُن کی ہمراہی خواہش کو دیکھ کر جو احکامِ اسلام کے تحت میں میدانِ جنگ سے کنارہ کش ہو کر خمیوں میں پھری ہوئی تھیں اور ہو سکتا ہے کہ اُسے ابھی تک یہ اطلاع بھی نہ ہو کہ اُس کا شوہر میدانِ جنگ

میں پہنچ آیا ہے لیکن وہ امام سے رخصت ہو کر میدان میں چلا آیا تھا۔ غریہ میں آ کر کوئی اطلاع نہیں دی تھی۔

محبت کا سمندر طوفانی ہو جاتا ہے اور صہبائے کرام کے ساتھ روکا ہوا الفت کا پتہ بے پناہ سیلابی طاقت کے ساتھ بہہ پڑتا ہے جب اس خاموش جذبہ لونی دوم کی جانب سے ذرا پھیر دیا جائے۔

عبداللہ بن عمر کا میدان جنگ میں یہ شعر پڑھنا کہ "ام وہب میں تجھ سے ذمہ کرتا ہوں کہ میں ان میں بڑھ بڑھ کر تیرے لگاؤں اور تلواریں ماروں گا جو ایک ایمان دار جو ال مرد کے شایان شان ہے" جو ایک طرف ولولہ جنگ کا منظر، دوسری طرف جوش ایمان کا مرقع اور تیسری طرف قلبی واردات اور تعلق ربانی کا ترجمان ہے جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ بہادر جوان میدان جنگ کی سخت کٹھن میں بھی اپنی شریک حیات کی یاد اپنے دل میں اور اس کی تصویر اپنی آنکھوں میں لیے ہوئے ہے اور اس کے ساتھ گویا اپنی شجاعت اور سرفروشی کی داد اس سے لینا چاہتا ہے۔ بس یہ سبب تھے جن کی بناء پر ان اشعار نے "ام وہب" کے ضبط و صبر کے لیے "برق خرمین" کا کام کیا اور وہ بے تحاشا ایک گرز ہاتھ میں لے کر میدان جنگ میں لگی اور پکار کر کہنے لگی "سیرے ماں باپ دونوں تم پر نثار۔ اولاد رسول کی نصرت میں کوئی تاہی نہ ہونے پائے۔"

دلیر و غیور عبداللہ کے لیے یہ منظر انتہائی صبر شکن ثابت ہوا۔ وہ فوراً زوجہ کے پاس آیا اور چاہا کہ اُسے خیمہ کی طرف پہنچا دے مگر وہ باتوں میں آنے والی نہیں تھی عبداللہ بن عمر کے ایک ہاتھ میں تلوار تھی جس سے دشمن کا خون ٹپک رہا تھا اور دوسرے ہاتھ کی انگلیاں کٹ چکی تھیں جن سے خود لہو جاری تھا۔ پھر بھی اس نے کوشش کی کہ زبردستی خیمہ کی طرف واپس کرے مگر جوش میں بھری بہادر خاتون نے اپنا دم من عبداللہ کے ہاتھ سے چھڑا لیا اور کہنے لگی "میں تمہیں چھوڑوں گی نہیں جب تک تمہارے ساتھ میں بھی قتل نہ ہوں" امام حسین نے جو یہ دیکھا آواز دی۔

در آن روز که بر آستانه خیر و سعادت ایستاده بودند عورتوں کے پاس اوسے جہاں اور ان کے
 ساتھ بچہ کو کھانے کے طور پر یہ سب چیزیں لایا گیا تھا۔ ایمان اور اطاعت امام کا اہل
 تھا جو یہاں پہنچے۔ ان کے ہاتھ میں قرآن پر غالب آیا اور عورتوں کے پاس
 غنیمت میں لے کر گئے اور اس کے بعد عبداللہ بن عمر بن الخطاب نے اہل بیت کے پاس آگے
 عبداللہ بن عمر کی ہر دست و پاؤں کو کہہ کر بدھوی ہے۔ یہ سب سب چیزیں ان کے
 ہاتھ میں لے کر گئے اور ان کی قیادت میں چلے گیا ہے اور اسباب عام مسکن کے پاس کا
 پہنچا۔ ان کے ساتھ متعلقہ کیا ہے۔ اس موقع پر عبداللہ بن عمر نے کوئی جواب دہانی کی
 اور ان کے ہاتھ میں لے کر گئے مگر اس کے بعد وہ دہانی بن گئے۔ ان کے ہاتھ میں اور
 بکیر بن عمر کے ہاتھ سے درجہ شہادت ہذا کر سہ سے ظہری نے تصریح کی ہے کہ وہ
 اس حسین میں دوسرے مقتول سنگ رعبہ کے ساتھ ہے۔

شیدائے شہر نون جس نے اپنی زندگی کی تمام دنیا اپنے ہاتھ میں خیر و ایمانی
 کو خیر و قربان کر دیا تھا۔ سب سے معلوم کر کے کہ اس کا شوہر حسین کے لئے آگے بڑھ گیا
 اور کہ جس کے ہاتھ میں اپنے ہاتھ سے خون کی سرشاری ہو اور وہ شہر میں نیند
 سو رہا ہے۔ اسے حسین کے ہاتھ میں اور اس سے نہیں کہ وہ جنگ کرے گی یا اپنے شوہر
 کے خون کے بدلے ملے گا۔ کیونکہ یہ سب باتیں اس کے اہل بیت کے نزدیک عام کی طاقت
 کے بعد حکم خدا کے خلاف نہیں ہیں۔ اس کے لیے وہ کسی طرح تیار نہ تھی لیکن صرف اس
 لیے کہ وہ اپنے شوہر کی لاش سے ایک دو ہی ملاقات کر کے میدان میں لے کر آئے اور
 اس کے سر پر اپنے بیٹے کی لاش کے چہرہ سے گرد و غبار چھانک کر آئی جاتی ہے کہ
 انہیں جنت مبارک ہو۔ بہشت کی سیر کرنا مبارک ہو۔ مگر دشمن نے ان کے ہاتھ میں
 بھی کہ شہر سے اپنے تمام کو جس کا نام کہ ستم تھا آواز دی کہ اس کا کام تمام ہے
 وہ بڑھتا اور اس نے اس ستم رسیدہ اور ان کے خالق کے سر پر پاک ایسا کر مارا کہ
 وہ کی جھڑپ ہو گئی۔

ان کے ہاتھ میں لے کر گئے مگر اس کے ہاتھ میں ایک تاج ہوا کہ ان کے ہاتھ میں لے کر گئے۔

(۲) خربن یزید ریاحی

یہ خربن یزید بن تميم بن حبيب بن عبد بن حبيب بن
 ریاح بن یزید بن حنظلہ بن مالک بن زید بن ثعلبہ بن یزید بن
 یہ خاندان عرب میں قدرتی عزت و مالک تھا۔ عتاب بن جحر بن حنظلہ بن
 نعمان بن منذر ملک حیرہ کے موافقین میں وہ درجہ رافتا تھا کہ کھوڑے پر اس کے
 "روایف" کی صورت سے سوار ہوتا تھا عتاب کے دو فرزند تھے قیس اور عتبہ بن
 کے انتقال کے بعد یہ منصب قیس کو حاصل ہوا۔ بنی شیبان نے اس سے مخالفت کی جس
 کے نتیجہ میں "یوم اظہفہ" کی خونریز جنگ واقع ہوئی تھیں کے بعد اس نے انھیں شہداء ایک
 صحابی تھے جن کا نسب ہے "یزید بن عمر بن قیس بن عتاب" طبقہ کے لحاظ سے وہ خرب
 باپ یزید کے چچا زاد بھائی اور حمیرہ کے رشتہ کے چچا ہوتے ہیں۔

خمر کوفہ کے روسا میں سے تھا اور ابن زیاد کی فوج میں انہیں کی حیثیت رکھتا تھا
 اور قوادسیہ کی فوج میں جو ناکہ بندی کے لیے مقرر تھی یہ بھی داخل تھا۔ اس کا امامین
 کو روکنے کے لیے آنا، امام کا اسے اور اس کی فوج کو پیار سا دیکھ کر اپنی پائیاں بکھیر امام
 سے اس کی گفتگو اور ارادہ روائی کے موقع پر سزا دے ہونا، پھر امام کو گھیر کر سزا
 لانا اور ابن زیاد کا خط پا کر امام کو یہاں قیام کرنے پر مجبور کرنا، اس کے بعد صبح عاشور
 اس کا فوج شام سے علیحدہ ہو کر سپاہ امام میں آکر شامل ہونا یہ تمام واقعات اس
 کتاب میں آپ کے سامنے آچکے ہیں۔

آغاز جنگ کے بعد جب عبداللہ بن عمر بھی ایک کار نمایاں انجام دے چکے یعنی
 دست بستہ لڑائی میں انھوں نے لیسا اور سامرہ کو قتل کیا۔ اس شکست کا غم تھا
 کہ عمر بن السجاء نے جو ہمیشہ فوج پر تھا حسینی فوج کے میسرہ پر حملہ کر دیا۔ جب وہ
 لوگ قریب پہنچے تو ان بہادروں نے گھٹنے اپنے زمین پر ٹیک دیے اور تیز سے
 سیدھے تان لیے۔ دشمن کے گھوڑے تیزوں کی باڑھیں دیکھ کر اپنی جگہ ٹھہر گئے اور

نوبہ نی میر ان کے خدات کی سلسلہ غا شور مہم کے بہت پہلے سے شروع ہو چکا
تھا۔ یہ خبر پہلے ہی کہ اس موقع پر جب جناب مسلم بن عقیل ابن زیاد کے درود کو ذبح کے بعد
بنی کلمہ میں غزیش ہو سے ہیں اور انہوں نے جماعت تہیہ کی از سر نو تنظیم شروع
کی ہے تو مسلم بن عقیل ان کے نمایندہ خاص تھے جو لوگوں سے آپ کی بیعت لیتے تھے اور ان
سے بیعت کے ساتھ وفادار رہنے کا عہد و پیمان لیتے تھے۔ اس کے بعد جب بانی گرفتار ہوئے
تو مسلم بن عقیل جنگ پر آمادہ ہوئے اور آپ نے اپنے انصار و عوان کے لشکر کو فراہم کیا
اور اس وقت بنی کلمہ بن عویسہ بن عویسہ کے ساتھ تھے اور جب فوج کی ترتیب ہونے لگی تو
قبیلہ مذحق اور اسد کی سپہ سالاری مسلم بن عویسہ کے تخت ہوئی اور پیادوں کے سردار
فرارویہ کے زخمی تھے۔

جب بنی کلمہ کی فوج نے ابن زید کی فوج کو فوجی طاقت کے مقابلہ میں شکست دی
اور جو کچھ عمارتیں تھیں اور آپ کی شہادت ہوئی تو مسلم بن عویسہ روپوش ہوئے
اور جب یہ معلوم ہوا کہ حضرت ابوموسیٰ بن جعفر کو فرار کیا گیا تو یہ ایسا ابن عباس
کے ساتھ رہے ہیں اور امام سے تعلق ہوئے (ابن عباس)۔

شبہ شور امام نے جو تاریخی خطبہ ارشاد فرمایا ہے اس کا مطلب یہ تھا کہ تم سب مجھے
چھوڑ کر غصہ ہو جاؤ اور مجھے الیلا چھوڑ دو اس کے جواب میں آپ کو یاد ہو گا کہ غزویوں
کے بعد جب بنی کلمہ بن عویسہ کو کھڑے ہوئے تھے اور تاریخ کے یادگار رہنے والے پر جوش
پر غرض دل سے تھے یہ الفاظ تھے کہ بھلا ہم اور آپ کو چھوڑ کر رہے جو میں اور
خدا کے سامنے جواب دہی کا سامان نہ کریں۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ بخدا میں اتنا لڑوں گا کہ ان
کے سینوں میں اپنے نہ کو توڑ دوں اور تواریس کے دلوں کا جب تک اس کا شہنہ میرے
ہاتھ سے نہیں لگے گا۔ اس میں آپ سے کبھی جہاد نہ ہو گا اور اگر میرے پاس ہتھیار نہ ہونگے
جن سے جنگ لڑوں تو میں انہیں سپہ ماروں گا۔ آپ کی نصرت میں یہاں تک کہ آپ ہی کے
ساتھ رہ کر مر جاؤں۔

یہ غاصد شہید کے خدق میں آگ کے شعلے برکت و یکر کو کھینچنے کا ایک باب تھا

اُن کے جواب میں بھی اُنہی مسلک کے غلط خیالات اور انہوں نے کی تباہ کاریاں بھی اس سیر پر
 کر دیں جو اس کا کام تمام کر دے اور امام نے یہ کہہ کر تباہ کاریاں بھی طوفان جنگ
 کی ابتداء نہیں ہونا چاہیے۔

یہ جناب چہرہ نے کہہ دیا تھا کہ ممکن تھا کہ حیرانہ کا نذر میں آتی ہے۔ جسے وہ بڑے
ضرورت سے کراہت سے سین پر ان کا جوش و ولولہ حوالوں سے یہ جہاں پر ساموا تھا۔ اسی
کا نتیجہ ہے کہ ان جناب امام ہیں۔ پہلے درجہ شہادت پر وہ قیام فرماتے۔

حبيب اللہ بن تمیر دست بہ دست بنگار چکے اور حرمیان بنات میں وہ شہادت
دکھانے لگے یہی شخصیں آپ سے سامنے آئیں سب ان کے بعد تانوعین ہوا اس بھی نہ گئے
تو روئے کر رہی کہ آنے لگا اور وہ بگڑے جھٹکے کہ "میں توبہ کر رہی ہوں۔۔۔" یہ سن کر
ان کے دین پر سوال کیا کہ "میں نے یہ شخص کیا کیا ہے؟" ان کا نام عزرا کہم بن حریب اس نے کہا
میں عثمان کے دین پر سوال کیا تو نے غوغا میں بھرے ہوئے جواب کے ساتھ اس پر چمکے کیا
اور ان پر سوال کیا۔

ان تیرہ لفظوں سے جو فوج کو اپنے گروہ کے سربراہان اور ان فوج کے سربراہان
ہوئے۔ عمر بن الخطاب جی اس کے بہت بھی ایک سال کر چھ مہینے اور ماکاموں میں کیا تھا
اُس نے زور سے فوج کو لشکرِ امیرِ ہند آواز سے کہا: بے وقوف! تم جانتے ہو
سے جنگ کر رہے ہو یہ ملک کے فاضل و سوار اور جوانوں پر حائل ہو۔ لوگ ہیں۔ تم میں
سے کوئی شخص انفرادی طور پر ان سے جنگ کے لیے نہ نکلتے۔ ہاں جو کہ ان کے اعداد و بہت کم
ہے اس لیے یہ بہت قوی و دیرینہ رہ سکتے ہیں۔ اگر تم سب مل کر فقط پھری ان پر برساؤ تو
بھی ان کو قتل کر سکتے ہو۔

یہ نیکو کار دوست بہت ہے۔ جیسا کہ نہی جاسے۔ مگر معذرت کو بھی اپنے لیے کرتا ہے۔ اور نہ ہی عزت میں تنہا
جاری رہتا ہے۔ یہ کہ کوئی شخص مبارزت ہی کے لیے میدان میں نہ نکلتے۔ بلکہ شکر میں ان کا ج
نے آگے بڑھ کر فوج میں جوتن پیدا کرنے کے واسطے تشریف کی اور کہا۔ اس میں لوفت
اور وفاداری کے پابند رہو۔ اور اپنی باعث سے ان کے نہ ہو۔ اور وہاں تک کہ وہ نہ کرو۔

”ہائے ابن ابی جہرہؓ ہائے ابن ابی جہرہؓ“ اس کو دیکھ کر فوج و فتنے میں ہولناکیوں سے لگتی تھیں کہ ہم نے سید بن ابی جہرہؓ کو قتل کیا اس کی وجہ سے ابی جہرہؓ کو فوج و فتنے میں ہولناکیوں سے لگتی تھیں۔ ابی جہرہؓ کی بات یہ تھی کہ سید بن ابی جہرہؓ کو قتل کیا اور اس کو لے کر ہولناکیوں سے لگتی تھیں۔ میں نے فوج و فتنے میں ابی جہرہؓ کو قتل کیا اور اس کو لے کر ہولناکیوں سے لگتی تھیں۔ میرا چشم دید واقعات ہے کہ ابی جہرہؓ کو قتل کیا اور اس کو لے کر ہولناکیوں سے لگتی تھیں۔ کہ اس بعد سے کچھ آدمی فوج و فتنے میں قتل کر دیے۔ ایسا آدمی تھا کہ اس کے ہاتھ مارا جائے اور تم خوش ہو؟

ظاہر یہ باتیں باطل تھیں یہاں پر تین تین سے چار چار ہونے والے وہ عداوت و کینہ کے اثنائے ہی میں وقتاً فوقتاً آنکھوں کے سامنے آ رہے تھے اور جن کی قیام و وقت ہوئی جب حسین اس معرکہ کو آخری نقطہ تک سر کر چکے تھے۔

نیمہ: اس حملہ کی اس کامیابی نے جو قتل مسلم کی صورت میں ظاہر ہوئی تھی فوج کا دل بڑھا دیا تھا۔ اس لیے اب کی شمر بن ذی الجوشن نے میرا فوج کو لے کر حمہ کی اس طرف بھی اصحاب حسینؑ نے بڑی پامردی سے مقابلہ کیا اور اسی حملہ میں عبد اللہ بن عامر نے شہادت پائی۔ یہ دوسرے شخص تھے جو فوج حسینی میں سے شہید ہوئے۔ ان کے عداوت پہلے لکھے جا چکے ہیں اور ان کے بعد ان کی محبہ و فدا و وجہ کی شہادت کا عبرت خیز واقعہ بھی درج کیا جا چکا ہے۔

(۴) برید بن خنیس ہمدانی

سن رسیدہ تابعی تھے عبادت گزار اور حافظ قرآن حضرت علیؑ کے اصحاب میں سے، کوفہ کے باشندہ اور ہمدانی قبیلہ کے اشراف میں سے ابو اسحق ہمدانی سب سے شہداء و حافظ کے ماموں مسجد کوفہ میں لوگوں کو قرآن کی تعلیم دیتے تھے۔ لوگ ان کو سید القراء (حفاظ قرآن کا سردار) کہتے تھے۔ راستے میں کہیں پر امام کے ساتھ آ کر حق ہوئے اور حرم کی ملاقات کے بعد جو خطبہ حضرت علیؑ ارشاد فرمایا اس کے جواب میں زہیر بن قین اور

فکر بر حاکمیت و عبودیت کے لئے فرمایا تھا آپ نے اس کی تائید کی تھی
 قرآن سے لے کر حدیث سے لے کر یہ کثیر سیاحات کے گھر میں خدمات انجام دی تھیں
 حضرت امیر المؤمنین علیؓ کے طرف روانہ ہوئے تو وہ اپنے دربار میں بہت محبت
 کے ہمراہ آئی۔

بعد از چھین میں مکہ ہے کہ منہج امام حسنؑ کا غلام تھا اور وہ کربلا میں حضرت
 امام حسنؑ کے رشتہ آریہ تھا۔ کربلا میں ان کی شہادت اور اہل بیتؑ میں ہونے
 پر حسرت بن بکر خنجر کے ہاتھ سے قتل ہوئے۔

۱۴۰ عمرو بن خالد

بُزْزَانِی عمرو بن خالد بن سحر بن خزیمہ رضی اللہ عنہما دی ہے۔ کوفہ کے شہزاد
 ہیں۔ اور اہلیت کے ہوتے پہلے محبت تھے۔ شروع میں جناب سلم کے ساتھ نصرت کے لیے
 کھڑے ہوئے۔ جب بن کوفہ نے ساتھ چھوڑ دیا اور کامیابی کی کوئی صورت نظر نہ آئی تو
 یہ جوڑ پڑھ گئے یہاں تک کہ امیرین عراق کے حدود میں پہنچے اور آپ نے
 قیس بن مسهر صید مدی کو اپنی آمد کی اطلاع کے ساتھ کوفہ روانہ کیا قیس راستے میں
 گرفتار ہوئے اور ان کے قتل کا حکم ہوا مگر انھوں نے مرتے مرتے حسد کی رشتہ داری
 کہ امیر حسینؑ مقدم حاکم میں پہنچ گئے ہیں، جس کو جانا ہوا ان کے پاس جاکے یہ خبر
 عمرو بن خالد کو پہنچی۔ یہ اپنے غلام سعد اور تین دوسرے ہمراہیوں کے ہمراہ
 مدائن کے بعد میں آئے کہ امام کی خدمت میں روانہ ہوئے یہ لوگ غیر معروف راستے
 سے بہت تیز رفتاری کے ساتھ حذیبہ الجبانات میں امام کی خدمت میں پہنچے۔ یہ
 نہ دانت تھا کہ جب عمر بن ابی رباحی امام کی نقل و حرکت کی نگرانی کے لیے پہنچ گیا
 وہ تباہی خیز حالت کی اور کہا کہ یہ لوگ آپ کے ساتھ نہیں آئے تھے اس لیے یہ تو
 میں نہیں رہے کہ نہ کربلا کے یا کوفہ کے پس کر دو گے۔ حضرت نے فرمایا اب جیہ یہ بستر
 اس پہنچ گئے اور یہی وہ ہیں۔ گئے تو میں انھیں بھارت سے پہنچ کر سکتا:

متولد ہوئے اور ان کے باپ نے حضرت رسول کی محبت کے شرف کو حاصل کیا تھا تو
 مجمع امیر المؤمنین کے اصحاب میں سے تھے اور جنگ صفین واقعات میں اُن کا ذکر پایا
 جاتا ہے۔ یہ بھی اُن پانچ اشخاص میں سے تھے جو مقام عذیب الہمال میں امام
 کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ امام نے ان لوگوں سے کوفہ کی حالت پوچھی تو مجمع نے حسب
 ذیل الفاظ میں اہل کوفہ کی تصویر کشی کی تھی جو نفسیاتی پہلو سے نہایت کامیاب ہے۔ اس
 بڑے آدمیوں کو تو بڑی رشوتیں دی گئی ہیں اور گٹھیاں بھر بھر مال و دولت ملایا گیا
 لیا ہے تاکہ وہ موافق رہیں اور خیر خواہی کرتے رہیں اس لیے یہ لوگ تو مسکین و غریب
 کے خلاف اور عوام، اُن کے دل تو آپ کی طرف جھکے ہیں مگر تمہاری بات کی وجہ سے
 کے خلاف کھینچی ہوئی ہونگی؟

روز عاشورہ بھی اپنے اسی بیٹے کے ساتھ رہے ہیں میں آئے تھے اور اپنے ہمراہیوں
 کے ساتھ قبول نے بیک وقت خون دشمن پر تلے کیا جنگ کی اور یہ شہادت یافتہ ہوئے

۹. عاذ بن جبر

یہ مجمع بن ابی العاذی کے فرزند تھے۔ اپنے باپ کے ساتھ آئے اور انہی
 کے ساتھ اس شہادت کی جنگ میں شرکت کی اور شہید ہوئے۔

۱۰. جناد بن حارث سلمانی

سلمان قبیلہ مرادی ایک شاخ اور مراد قبیلہ مذحج کا ایک شخص ہے جناد
 بن حارث کوفہ کے باشندہ اور یہ شاخ قبیلہ مذحج کے ہے۔ جناد و سلمانی
 کا احوال لیا، یہ جناب امیر کے ساتھ رہے اور وہاں انہیں میں جہاد کیا گیا۔ انہی
 کتاب الہمال میں ان کا نام انصار بنین میں درج کیا ہے۔
 جب سلمانی پہلے کوفہ میں امام حسین کی بیعت کے لیے گئے تو جناد و سلمانی
 کے ساتھ بیعت کی اور سلمانی کے ساتھ جہاد میں شریک ہوئے مگر حبیب سلمانی کے خلاف حالات

نے چٹا کر دیا۔ یہ بھی شہید ہو گئے۔ انھیں کے معنی ہوئے اور انہی بات میں جو
عذیب انجیل کے پڑھنے والے ہیں یہ بھی خدمت امام میں حاضر ہوئے اور اپنی اپنی بات
کے ساتھ یہ رہنما کے درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۱۱) جنذب بن بکر کندی خولانی

کوفہ کے باشندہ اور ممتاز شیعہ افراد میں سے۔ امیر المومنین کی صحبت سے شرفیاب
ہوئے تھے اور جناب معین میں کاندہ اور ازد کے رسالوں کے افسر تھے۔ جب امام حسین
کوفہ کی طرف راہ پیا تھے تو حشر کی ملاقات سے پہلے ہی یہ خدمت امام میں جا کر ہمراہی
کے شرف سے بہرہ یاب ہوئے اور روز عاشور جنگ کے ابتدائی منکام میں جنگ
کر کے شہید ہوئے۔

— (حملہ اولی) —

آئی تاریخ کا ایک یادگار اور حیرت انگیز سانحہ ہے کہ تیس ہزار فوج
کے سامنے ہوا۔ بہتر جو کے پیاسے ہوں اور وہ فوج کثیر اس عدد و قلیل سے نقصان
پر افسانہ بن گئی۔ اور شکست پر شکست برداشت کر کے اور اس کے بنائے کچھ نہ بنے
صلوات دو چہرے قریب کا وقت آجائے اور یہی فوج کی صف میں ایک مضبوط محکمہ آہنیں
دو چہرے کے ساتھ ہو رہے۔ اس کے برخلاف فوج مخالف میں اضطراب ہو۔ اس کے نظم
فوج اور حالت میں برہمی ہو اور وہ طریقہ جنگ میں کسی ایک صورت پر برقرار نہ رہی
ملہری ہا ہیں ہے کہ اصحاب حسین نے بہت جنگ کی اور ان کی موار فوج جو صرف بائیس
سایا ہیں یہ حشر قتی اس نے تاثر توڑنے کے لئے اس کو فوج کے جس طرف سے حملہ کرتے
تھے اس طرف کی فوج کو متنبہ کر دیتے تھے۔ جب عیزہ بن عیسٰی نے جو ان کو فوج کی تمام
سواروں کی موت کا افسر تھا یہ دیکھ کر اس کی فوج پر طعن سے منتشر ہوئی جاتی
ہے تو اس نے عمر بن سعد کے پاس عبدالرحمن بن حصن کو یہ پیغام دے کر بھیجا

[illegible]

اور اسی کو حاکم و سرور قرار دیا۔ مگر اب ہم نے انداز لیا کہ یہ بھی وہی ہے جس کی طرف
 لوگوں کی توجہ دلائی گئی ہے۔ اور اس کے لئے یہ لازم تھا کہ اس کو جو کچھ ہو سکا ہو
 ڈھال دیں۔ یہ سب شہداء جو اب تیار ہوئے تھے، ان کی بھی نہیں رہے۔ یہ سب شہداء ان کی جگہ پر
 پہنچ کر یہ سمجھا کہ ان کی جگہ پر کتنا ہے جب ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر
 کڑا دیکھا گیا۔ اور اس کے بعد حرکت کر سکتا ہے کوئی بھی جگہ پر ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر
 ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر ان کی جگہ پر
 اور اس کے بعد پانچ سو یا ایک ہزار کی جماعت آئی، جو تو وہ اس پہلی جماعت سے
 کتنی زیادہ دور نکلتا تھا وہ ہوئی۔ پھر اس بڑے لشکر کی ٹانگ سے ایک مرتبہ تھوپی ہوئی
 ایک جوت اور ہم آہنگ ہو کر ایک نشانہ پر، ایک ہی مقصد کو سامنے رکھ کر بہت دور
 سے نہیں بلکہ اتنی دور سے جو ان کی زد میں لانے کے لیے ضروری ہو بوقت واحد
 تیر چلیں تو کیا یہ ایک عظیم سیلاب کا بہاؤ، ایک بڑے طوفان کا تھیلہ، ایک تیراگ
 کا جھکڑ اور یہ ہے کی ایک بڑی سپادر نہ ہوگی جو تیروں کی صورت میں چپ و راست
 ہر طرف سے اس مختصر جماعت کو ڈھانپ لے گی اور ان کے جسم کے کبھی حصہ اور داغ
 باقیوں کے کسی گوشہ میں بھی ایسا نقطہ نہیں ہو سکتا جو ان تیروں کی زد سے خالی ہو اور
 اس مختصر جماعت کے لیے امن و پناہ کا ذریعہ ہو۔ مگر وہ اسے الفدا رسید الشہداء اور اس
 عظیم الشان تیروں کے سیلاب کا جواب ان کی طرف سے یہ تھا کہ انھوں نے تلواریں
 سیدھے لیے، تیروں کے آتے ہوئے طوفان کا اپنے سینوں سے مقابلہ کرتے اور
 لوہے کے بڑے ہتھکڑے ہوئے سیلاب کو ریتے ہوئے جا پڑے اور دشمن کی فوج کے اندر
 گھس گئے اور شمشیر زنی کرنے لگے۔

یہی ہے وہ عظیم الشان حملہ اور گھمسان کی جنگ جو تارکین میں احماد اور ان
 کے نام سے منسوب ہے اور یہ تلوار سے ایک گھنٹہ قبل ہوا۔

کیا کہنا اس قیامت خیز بہادری کا جس نے آخر میں پیر دشمن کو شکست دی
 اور فوج کو لپٹا لیا مگر نتیجہ اس حملہ کا فوج حسینی کے لیے بہت درد انگیز تھا جس نے

کے مکان میں یزید بن شیبہ قبیہ نے نصرت حسین کو جانے کا عزم کیا یہ کہیں یہ قتل خانہ
 سے خالی نہ تھا اور شکل تھا کہ اس نازک حالت میں جبکہ راستہ بن گئے کہ زیادہ لوگ اس
 عزم کے ساتھ ہم آجنگ ہوتے مگر یزید کے دو فرزند اور چار بزرگ اس میں تھے جن
 نے یزید بن شیبہ کے ساتھ آگاہی کیا۔ انہوں نے اپنی جان پر جان لی اور ان
 میں جو کمانے مغلہ ہی کے حصہ میں تھا پوچھ کر امام کی ہمراہی اختیار کی۔ ان چار شخصوں میں
 ایک ابو بکر بن امیہ تھے۔ روزِ حائل اور نمازِ اولیٰ میں درختہ شہادت پہنچا کر ہوئے۔

(۱۳) امیہ بن سعد بن زید طائی

قبیلہ سُلَیْم سے، بہادر جنگ کا آزما شہسوار اور حضرت علی کے جواب میں محبوب تھے
 آپ کے ساتھ جنگِ خیبر میں شرکت بھی کی تھی اور کربلا میں اس نے شہید ہو گیا تھا۔ اس کے بعد کوفہ
 میں قیام رہا۔ جب امام حسین کے کربلا پہنچنے کی خبر سنی تھی تو گفتگو کے صلہ کے دنوں میں
 کوفہ سے کربلا پہنچے اور امام کی ہمراہی اختیار کی۔ حائلِ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۱۴) جابر بن حجاج ثقفی

قبیلہ تمیم اللہ بن ثعلبہ میں سے، عامر بن نضیل ثقفی کے ازاد کردہ غلام تھے۔ کوفہ
 کے باشندہ اور شہسوار تھے۔ پہلے جابر بن مسلم بن عقیل کی حمایت کے لیے کربلا پہنچے
 مگر حالت کے دگرگوں ہونے کے ساتھ نضیل و دوسرے بہت سے افراد کے ساتھ ہی اس قبیلہ
 میں پیچھے رہ گئے۔ امام کے کربلا میں جا کر ہونے کی اطلاع ہوئی تو یہ عمر سعد کی فوج
 کے ساتھ کربلا پہنچے اور خفیہ طریقہ سے حضرت امام حسین کے انصار میں شامل ہو گئے
 اور حائلِ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۱۵) جبلة بن علی شیبانی

کوفہ کے باشندہ، بہادر اور شجاع تھے۔ جنگِ خیبر میں نیزہ لڑنے کے ساتھ بہادر

نہایت ہوئے۔ حضرت مسیح موعودؑ نے بھی کمر نہ بنے تھے مگر حیات میں اس کا کارنامہ
بہت بڑا ہے۔ یہی وہی ہے جو اپنے اور سب امام حسینؑ کو باہر سے دیکھ کر انصاف
میں شامل ہوئے اور حلقہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

۱۳۔ جنابہ بن کعب بن حارث انصاری خزرجی

مکہ مکرمہ میں مکہ مونیہ کے تعلقین سمیت آئے تھے اور مکہ اولیٰ میں جنگ کر کے
شہید ہوئے۔

۱۴۔ جوین بن مالک بن قیس بن ثعلبہ تمیمی

قبیلہ بنی تمیم میں سکونت رکھتے تھے۔ اس لیے اسی قبیلہ کی طرف منسوب ہوئے اور
جب کوفہ کے تمام قبائل امام حسینؑ سے جنگ کے لیے بھیجے جا رہے تھے تو یہ قبیلہ بنی تمیم
کے ساتھ عمر سعد کی فوج میں کر بلا ہوئے اور جب امام حسینؑ کے پیش کردہ شرائط صلح
نا منظور ہوئے اور جنگ کے آثار نظر آنے لگے تو یہ اسی قبیلہ کے چند دوسرے اشخاص
کے ساتھ شب کے وقت عمر سعد کی فوج سے جدا ہو کر رفقاء امام کی جانب آ گئے
اور حلقہ اولیٰ میں درجہ شہادت حاصل کیا۔

۱۵۔ حارث بن امرأ القیس بن عابس کنذی

شجاعان روزگار میں سے عابد و زاہد تھے اور لڑائیوں میں کارنامے انجام دے
چکے تھے۔ ان کے مذہبی حساس اور ثبات و استقلال کے لیے یہ واقعہ یادگار ہے کہ
قلعہ مجبر کے حصار میں موجود تھے۔ جب مرتدین اس قلعہ سے باہر نکال کے قتل کئے جانے لگے
تو حارث نے اپنے حقیقی چچا پر حملہ کیا۔ اُس نے کہا "میں تو تمہارا چچا ہوں۔" حارث نے
کہا "اور اٹھ میرا بیٹا ہو گا۔" اُس کا حکم "قدم ہے" یہ کہہ کر اسے قتل کر ڈالا۔
کرنا میں یہ بھی عمر سعد کی فوج میں آئے تھے لیکن شرائط صلح نا منظور ہونے کے بعد

وہاں نے حملہ ہوا اور امام کے ساتھ ہو گئے تارہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۱۹) حارث بن نہمان

ان کے والد نہمان حضرت حمزہ بن عبد المطلب کے نام سے جانا جاتا ہے۔ جنگ احد میں حمزہ کی شہادت ہوئی اس کے دو برس بعد نہمان نے زیارت عفاقت کی حارث نے جناب اسیر کی خدمت میں رہنا اختیار کیا اور پھر امام حسن اور امام حسین کی خدمت میں رہے۔ جب حضرت امام حسین نے مدینہ سے ہجرت فرمائی تو حارث بھی ہمراہ ہوئے اور روز عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۲۰) حباب بن حارث

ابن شہر آشوب نے حملہ اولیٰ کے مقتولین میں ان کا بھی نام درج کیا ہے۔ حالات بالکل معلوم نہیں ہو سکے۔

(۲۱) حباب بن عمر بن کعب تیمی

قبیلہ تیمم الاث بن ثعلبہ میں سے کوفہ کے باشندہ، شیعہ اہلبیت تھے اور جناب مسلم بن عقیل کی صحبت کی تھی۔ جناب مسلم کی شہادت کے بعد اپنے قبیلہ میں پوشیدہ ہو گئے جب امام حسین کی کوفہ کی جانب روانگی کی اطلاع ہوئی تو خفیہ طور پر کوفہ سے باہر نکلے اور راہ میں امام حسین کی خدمت میں پہنچ کر ہمراہ رکاب ہوئے۔ عاشور کے دن قبل ظہر حملہ اولیٰ میں شہادت پائی۔

(۲۲) حبشہ بن قیس نہمی

پورا نام و نسب :- حبشہ بن قیس بن سلمہ بن طریف بن ابان بن سلمہ بن حارثہ ہمدانی نہمی ہے۔ حافظ ابن حجر کا بیان ہے کہ ان کے دادا سلمہ بن طریف صحابی

۲۴۱) زراہر بن عمرو سلمیٰ کنزی

ان کا بڑا سوال یہ ہے کہ روئے حدیث اور حیرت افزا قرآن سے ہر وہ اندوہنے
 نسلج ہر دیر کے بعد ایک نیریزیں گراپ ہوا کی ہو۔ کہ موت ان کی موت رحمت
 اور نازل ہو رہا تھا اور المیہ کی غیبت ان کے لیے سزاوارت اعزاز جب زراہر بن
 ابیہ مع اوپر کی طرف سے کوئی ہا گورز تھا اور عمرو بن لقمیٰ انھاری نے اس کی موت
 کا علم دیا تو زراہر بھی ان کے ساتھ تھے جب میں وہیں عمرو بن لقمیٰ کی زیارت
 کا طریقہ کیا تو زراہر کے نام بھی دیا گیا جو رہی ہوا گورز و پویش ہو گئے اور قہر
 میں نہ آئے۔

سنہ ۱۱۱ میں حج بیت اللہ کے لئے شریفیاب ہوئے۔ اور میں سلسلہ میں کھڑے
 کے ساتھ تھے۔ اور حضرت کی ہمراہی میں کرپا آئے اور کھڑے رہے۔ شہید ہوئے۔
 زراہر ابیہ بن سے محمد بن متان زہری توفی سلسلہ جو امام رحمہ اور
 امام محمد تقی کے واقف ہیں سے ہیں انہی زراہر کی اولاد میں سے تھے۔

۲۴۲) زراہر بن ابی بشر شمعنی

عہد اولی کے مقتولین میں سے ہیں۔ حالات کا علم نہیں۔

۲۴۳) زراہر بن عمرو سلمیٰ

طلب عاشور زیارہ ام حسین کے قتل کا ارادہ رقبہ صورت پہ فوت ابن سعد
 کی طرف سے ظاہر ہو گیا۔ تو اس وقت یہ امام حسین سے آ رہی ہو اور کھڑے اولی میں جنگ
 کے شہید ہوئے۔

۲۴۴) زراہر بن ابی بشر سلمیٰ

سید جنگ کے قتل کے قافلہ میں جو زراہر بن ابی بشر سلمیٰ کے ساتھ تھے۔

کر رہا تھا۔ مگر خدمتِ حق کے لئے در روزِ ثورِ کلمۃِ اولیٰ میں شہید ہو گئے۔

۳۰۔ سلیم

ہمسن کو باوجود غم کر رہا تھا۔ حضرت امام حسینؑ میں شہید ہوئے۔

(۳۱) سوار بن ابی عمیر نہمی

پورے نسب سے سوار بن منعم بن راس بن ابی عمیر بن منعم الہمدانی النہمی ہوا۔
احادیث میں سے تھے۔ حسینؑ کے کر رہا ہو جانے کے بعد گفتگوئے صلح کے زمانہ میں کر رہا
میں وارد ہوئے اور م کے ہمرہ رہے۔ یہاں تک کہ حملہ اولیٰ میں نصرتِ امام میں
جگہ کا شرف حاصل کیا اور زخمی ہو کر گر گئے۔ دشمن فوج نے گرفتار کر کے ان کو عمر
کے پاس پیش کیا۔ اُس نے کہا کہ قتل کر اے مگر ان کی قوم کے لوگ مانع ہوئے اور انہیں
اپنے ساتھ لے گئے۔ پھر بھی زخمی اتنے ہو چکے تھے کہ جانبر نہ ہو سکے اور چھ مہینے کے بعد
نئی زخموں کے تکلیف سے انتقال کیا۔

(۳۲) سیف بن مالک عبدی

قبلہ عبد قیس سے بصرہ کے باشندہ اور ان شیعانِ اہلبیت میں سے تھے جو مارہ
بنت منقذہ عبدیہ کے مکان میں مجتمع ہو کر رہتے تھے۔ یزید بن شبیط قیس کے ساتھ نصرت
امام حسینؑ کے لیے نہانہ ہوئے اور مقامِ البطح میں امام کی ملاقات سے شرفِ اندوز ہوئے
حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۳۳) شیب بن عبد اللہ

حارث بن سریت ہمدانی جابر بنی کے غلام، صحابی رسول اور حضرت امیر کے ساتھ
جس صفین، نہروان، تینوں لڑائیوں میں شرکت کا شرف حاصل کئے ہوئے۔ کوفہ کے

کے آپ ایک سیکے مکے میں رہتے تھے جہاں کثرت سے آپ کی اطاعت کی جاگتی
تھی آپ کو اقتدار کی منزل کو پہنچانے کے لیے کوششیں کی جاتی تھیں مگر آپ نے ان کی
طرف سے گزر رہا تھا بہت سے ان میں سے قتل کیے جاتے تھے مگر آپ نے اپنے مہاجرین
کو ساتھ لے کر ان کے پاس سے گریز کیا اور آپ نے ساتھ ساتھ ان ہی
میں سے عباد بن مہاجر بھی لے لیے۔ جب مدینہ کی طرف ہجرت ہوئی تو ان کی خبر سننے کے بعد امام
نے منزل زباید پر لوگوں کو اپنا خیال سنایا کہ حالات اس صورت پر ہیں اور ساتھ ساتھ
کوئی امید نہ رکھنا چاہیے لہذا جو شخص واپس جانا چاہتا ہو وہ واپس چلا جائے تو اس
وقت بہت سے لوگ چپ و دست ہوتے گئے اور آپ وہاں رہ گئے تو آپ کے
ساتھ مدینہ کے آگے لیکن عباد بن مہاجر ان باؤنا لوگوں میں سے تھے جنہوں نے
اس وقت امام سے مل کر انہیں پکارا اور وہ ان کے حضرت کے ساتھ ساتھ رہے
یہاں تک کہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

۳۸۸ عبد الرحمن بن عبد ربیع بن خزرجی

صحابہ کرام میں سے تھے حدیث کے راوی اور شہید تھے ان کا تعلق انصار بنی نضیر
مطہ بن حیدر آباد سے ہے

حضرت علی بن ابی طالب سے آپ نے کثرت سے صحبت کی تھی۔ حضرت نے
خود ان کو قرآن کی تعلیم دی اور ان کی تربیت فرمائی امام حسین کے ساتھ ملا کر روانہ
ہوئے اور ارباب کرام ہمارے ساتھ تھے ان کی اور پیروں کی مزاحمت نہ ہو سکتی تھی
اس لیے ایک ہوشیار سپاہی ان کی مدد میں درجہ شہادت حاصل کیا۔

۳۸۹ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کثیر ازہبی

صحابہ کرام میں سے تھے معزز شخص بہادر اور معزز آرماتے۔ کوفہ سے جو دوسرا وفد
امام حسین کے پاس گیا تھا ان میں سے ہاتھوں آتے تھے ۵۰۰ غنہ شہداء جن میں سے

٤٠٨) عبد الرحمن بن مسعود

(۳۱) عبداللہ بن بشر خثعمی

ان سے باپ بشر بن ربیعہ اپنے زمانہ کے مشہور و معروف شخص اور میدان جنگ کے
مہر و آرمہ سواروں میں سے تھے۔ کوفہ کا مشہور و احاطہ ہوا جہانہ میں بشر کہلاتا
تھا ان ہی سے نام سے مشہور تھا۔ جنگ کوفہ میں ان کا نام بعض فحاشیات تاریخ پر نمایاں
ان کے فرزند عبد اللہ صفات شجاعت و جرات و نام آوری میں اپنے باپ کے
قدم انجام تھے۔ میدانِ کربلا میں فوجِ عمر سعد کے ساتھ پہنچ کر انصاری امام حسین
میں کاکر متاع ہوئے اور مدد دہی میں درجہ شہادت پہنچا لیا۔

۴۴۰ غیب الشہین نزدیکیں شیطانیہ

رسول بن شریطہ کا تذکرہ بعد کو آئے گا۔ ان کے دس بیٹے تھے جن کے سامنے

مخور نے نصرتِ حسین کے لیے چلنے کا سوال پیش کیا۔ لیکن اُن میں سے صرف دو وہ تھے جنہوں نے اس اہم ارادہ میں باپ کا ساتھ دیا۔ ان میں سے ایک ہی عبد اللہ تھے چنانچہ وہ اپنے باپ کی ہمراہی میں بصرہ سے روانہ ہوئے اور الطح میں اگر خدمتِ امام سے بہرہ اندوز ہوئے۔ روزِ عاشور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۴۳) عبید اللہ بن یزید بن شیبہ قسبی

اپنے باپ کے دوسرے فرزند تھے جنہوں نے نصرتِ حسین کے لیے باپ کا ساتھ دیا اور یہ بھی حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۴۴) عقبہ بن صلت جہنی

»میاہِ تبینہ« کے اعراب میں سے جو اثنائے راہ سے امام کے ساتھ ہو گئے تھے ایک یہ بھی ہیں منزلِ زبالہ میں امام کے خطبہ کو سن کر حجبِ دوسرے لوگ چلے گئے تو یہ امام کے ساتھ رہے یہاں تک کہ روزِ عاشور شہید ہوئے۔

(۴۵) عمار بن ابی سلامہ الانی

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں :- عمار بن ابی سلامہ بن عبد اللہ بن عمران بن راک بن وائلان ہمدانی۔ انہوں نے رسالتِ مآب کے زمانہ کا ادراک کیا اور علی بن ابی طالب کے ساتھ حملِ مصنفین، نہروان تینوں لڑائیوں میں شرکت کی اور کربلا میں حسین بن علی کے ساتھ قتل ہوئے۔

(۴۶) عمار بن حسان طائی

نام و نسب :- عمار بن حسان بن شریح بن سعد بن حارثہ بن لام بن عمرو بن خراف بن عمرو بن شامہ بن ذہل بن جذعان بن سعد بن طے۔ مخصوص

ممتاز شہید المہدیؑ میں سے مشہور بہادر و جنگ آزمائے ان کے باب حشاش بن شریک
امیر المؤمنینؑ کے اصحاب میں سے تھے اور جن انہیں میں حضرت علیؑ نے شہید ہوئے
عمار امام حسینؑ کے ساتھ مکہ و خطابت آئے تھے اور روز عاشورہ اولیٰ میں شہید ہوئے
ان کی اولاد میں سے عبداللہ بن احمد بن عامر بن سلیمان بن صالح بن یزید
بن عمار بن حسان بن شریک طائی جلیل القدر عالم اور فقیہ تھے جو اپنے والد کے
ذریعہ سے امام رضاؑ سے روایت رکھتے تھے اور کتاب التعمیاد والاحکام کے مصنف تھے

(۴۷) عمرو بن ضبیقہ بن قیس بن ثعلبہ بن تہی

یہ بہادر اور شہسوار جنگ کے میدان میں کار نمایاں انجام دیے ہوئے تھے
عمر سعدؓ کی فوج کے ساتھ میدان کربلا میں آئے اور کچھ اشرار امام حسینؑ میں
شامل ہو گئے۔ حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۴۸) عمران بن کعب بن حارث اشجعی

یہ بھی حملہ اولیٰ کے مقتولین میں ہیں۔ حالات کچھ معلوم نہیں ہوئے

(۴۹) قارب مولیٰ حسینؑ

قارب بن عبداللہ بن ارقیط لیشی دہلی۔ ان کی ماں فکیہہ امام حسینؑ کی حرم سرا
میں جناب رباب مادر سکینہ کی کنیز تھیں۔ ان کی شادی عبداللہ بن ارقیط کے
ساتھ ہوئی جن سے قارب کی ولادت ہوئی۔ قارب اپنی ماں کی ہمراہی میں امام حسینؑ
کے ساتھ مدینہ سے مکہ اور کچھ کر رہا آئے۔ اور حملہ اولیٰ میں قتل ہوئے۔

(۵۰) قاسط بن زہیر بن حارث ثعلبی

یہ اوسان کے دو بھائی جن کا تذکرہ بعد کو ہوگا۔ امیر المؤمنین حضرت علیؑ

کے عہد میں سے تھے اور حضرت کے ساتھ لڑائیوں میں آپ جو کچھ فرمایا کرتے تھے وہ
 ان دشمن کے روبرو رہتے۔ یہاں تک کہ حضرت نے مجاہد کی طرف مراجعت فرمائی۔ اس
 کے بعد یہ لوگ کوفہ میں قیام پزیر رہے جب کہ حسینؑ کربلا میں وارد ہوئے تو سب لوگ
 کسی طرح ان کو کوفہ سے روکے اور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۵۱) قاسم بن حبیب بن ابی ریشہ ازومی

کوفہ کے شیعوں میں سے بہادر و شیر اور شہسوار تھے۔ عمر معری کے ساتھ لڑا گیا آئے
 اور یہاں پہنچ کر امام کے لشکر میں ملحق ہو گئے اور روز عاشور درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵۲) کردوب بن ابی ریشہ بن حارث تغلبی

ان کے ایک بھائی قاسط بن زبیر کا تذکرہ ابھی ابھی ہو چکا ہے اور دوسرے
 بھائی مقسط کا حال بعد کو لکھا جائے گا۔ یہ تینوں بھائی ابیاب امیر المومنین
 میں سے تھے اور حضرت کے ساتھ لڑائیوں میں شرکت کی۔ کربلا میں خلیفہ
 طریقہ پر حضرت حسینؑ کے لیے آئے اور حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵۳) کنانہ بن عقیق تغلبی

کنانہ بن عقیق بن معاویہ بن جہاش بن قیس تغلبی کوفی شجاعان روزگار
 میں سے عابد و زاهد انسان اور حافظ قرآن تھے لڑائی کھٹے سے پہلے کربلا
 میں امام کے پاس پہنچے اور حملہ اولیٰ میں شہید ہوئے۔

(۵۴) مجیب بن زیاد بن عمرو جہنی

یہ مکیہ حینہ کے اعراب میں سے تھے جو اثنائے راہ میں امام کے ساتھ
 ہوئے اور منزل زبالہ میں امام کے خطبہ کو سن کر ان کو ایثار و شہادت کا کیا۔

بچپے میں شرفِ ہسٹم سے بہرہ ور ہونے کا شوق پیدا ہوا۔ رسول اللہ کی خدمت میں رائے گئے اور ہسٹم لائے حضرت نے ان کی تربیت کی۔ آپ کی وفات کے بعد وہ حضرت علی کی خدمت میں رہے اور آپ کے ایک مملوک نخلستان میں اصلاحِ دہشت کے کام پر مامور ہوئے۔

ان کے فرزند نصر نے کمسنی اور نوجوانی حضرت علی اور امام حسن کے ساتھ گزاری اور آخر میں امام حسین کی غلامی میں رہے۔ یہاں تک کہ سفرِ عراق میں آپ کے ساتھ ہند سے مکہ اور مکہ سے کربلا آئے۔ حملہ اولیٰ میں پہلے ان کا گھوڑا کام آیا پھر وہ خود درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۶۰) نعمان بن عمرو ازدی

کوفہ کے باشندہ، اصحابِ امیر المومنین میں سے تھے اور حضرت کے ساتھ جنگ صفین میں شریک بھی ہوئے تھے۔ یہ اور ان کے بھائی حلاس بن عمرو ازدی جن کا تذکرہ پہلے آچکا ہے، عمر سعد کی فوج کے ساتھ آئے اور شرائطِ صلح مسترد ہونے پر آکے امام سے ملحق ہوئے اور حملہ اولیٰ میں درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۶۱) نعیم بن عجلان انصاری

نام و نسب: نعیم بن عجلان بن نعمان بن عامر بن زریق الانصاری الخزرجی وہ اور ان کے دو بھائی نصر اور نعمان اصحابِ حضرت علی میں سے تھے اور جنگ صفین میں کار نمایاں انجام دیے تھے اور تینوں شجاعانِ روزگار اور شعراء میں سے تھے۔

نعمان بن عجلان کو امیر المومنین نے عمرو بن ابی سلمہ مخزومی کی معزولی کے ساتھ بحرین کا حاکم مقرر کیا۔

نصر اور نعمان دونوں نے امام حسن کی خلافت کے زمانہ میں انتقال کیا اور

انجیم کو فہ میں مقیم رہے۔ جب امام حسینؑ سے زمین و آفاق پر یہ پتہ آوے کہ کونہ سے ان کی خدمت امام میں آئے اور نماز ادا کی ہیں شہید ہوئے۔

یہاں پر نماز ادا کی کے پچاس شہداء کی تعداد پوری ہوئی۔ اب وہ لوگ ہیں جو نماز ادا کی کے بعد سے نماز ظہر تک شہید ہوئے۔

﴿خیمہ کا حسینی پرانچوم﴾

جب تک حسینؑ کی فوج اپنی مختصر تعداد میں سی پوری موجود تھی، اُس وقت تک دشمنوں کو آگے بڑھنا ممکن نہ ہو سکا تھا لیکن اب جس وقت کہ پچاس آدمی فوج حسینی کے ایک مرتبہ ختم ہو گئے اور جتنے انصار حسینؑ باقی رہے اُن کے پاس گھوڑے نہ باقی رہے، سب پیادہ ہو گئے تو اب فوج دشمن کی ہمتیں بڑھ گئیں اور وہ خیام حسینی کے قریب آ گئے۔ حسینؑ کے اصحاب کی تعداد بہت کم تھی مگر اُن کی شجاعت کا یہ عالم تھا کہ طبری نے لکھا ہے: ”اُنھوں نے جنگ کی یہاں تک کہ دوپہر کا وقت آگیا، سخت زین و دنیا کی جنگ جو خلق خدا میں کبھی نظر سے گزری ہو۔“

یزیدی فوج کی کوشش تھی کہ وہ کسی طرح پس پشت سے حملہ کر کے اور ان بہادروں کو گھیر لے مگر پشت کی جانب ان کے خیمے تھے جنہیں امام کے حکم سے اس طرح ایک دوسرے سے متصل اور طناب اندر طناب کر دیا گیا تھا کہ اُنھوں نے ایک غلط دیوار اور حصار کی شکل اختیار کر لی تھی اس لیے اس طرف سے حملہ غیر ممکن تھا۔ عمر سعد نے یہ دیکھا تو حکم دیا کہ خیموں کو اُن کے چپے راست سے گرا دیا جائے تاکہ پورے طور سے محاصرہ کرنا ممکن ہو۔ اصحاب سید الشہداء نے جو یہ دیکھا تو متفرق طور پر اپنے اپنے خیموں کے اندر داخل ہو کر منتظر بیٹھ گئے۔ جس خیمہ میں کوئی داخل ہوتا کہ طنابیں کاٹ کر اُس کو گرائے فوراً وہ قتل کیا جاتا اور اُس کی لاش باہر پھینک دی جاتی تھی۔

عمر سعد کو اس تدبیر میں بھی شکست اٹھانا پڑی تو اس نے کہا کہ اچھا! کسی شہید اندر جو گراں کی کوشش نہ کرو بلکہ ان سب خیموں میں آگ لگا دو۔ معلوم ہوتا ہے کہ انہیں کیمپ کا خیمہ اور نرم سرائے عصمت اس مسلسل خیموں کی قطار سے علاوہ قائم تھا۔ فوج کے سپاہی جب ان خیموں میں آگ دینے لگے تو امام نے فرمایا آگ لگا دینے دو اس لیے کہ اگر انھوں نے آگ لگا دی اور شعلے بھڑکنے لگے تو پھر بھی یہ اس طرف سے تم پر حملہ نہ کریں گے اور جو ان کا مقصد ہے وہ پورا نہ ہوگا۔ جسکین نے مدافعت چھوڑ دی اور عمر سعد کی فوج آگ لگانے میں کامیاب ہوئی مگر نتیجہ نے بتایا کہ عمر سعد اپنے ایک بڑی فوج کے افسر نے ریاست جنگ میں غلطی کی اور اس چھوٹی فوج کے سپہ سالار یعنی امام حسین کی رائے حق بکرت درست ہوئی یعنی آگ لگانے سے دشمن کے لیے خود اس طرف کا راستہ بند ہو گیا اور مقابلہ کا موقع صرف سامنے ہی کی جانب کے باقی رہ گیا۔

اپنی تدبیر کے شکست کھانے کا غم نہ ہی تھا جس نے کمینہ طبیعت شہید کو فریاد کیا اور اس نے مخصوص امام حسین کے خیمہ پر چمک کر کے اپنا نیزہ زور سے مارا کہ اس کا تکانہ تاکہ میں اس گھر کو اس کے رہنے والوں سمیت جلا دوں۔ اس آواز کا اثر تھا کہ کیمپوں میں ایک شور مچا دیا اور فریاد کا بند ہو گیا جس سے غیرت دار سپر شرافت امام حسین کو تاب نہ رہی اور پکار کر فرمایا "اے شہر تو آگ اس لیے منگا رہا ہے کہ میرے گھر کو میرے اہل و عیال سمیت جلا دے۔ خدا تجھے آگ سے جلا لے لے کرے۔" فوج کے دوسرے سپاہیوں نے شہر کو منع کیا اور شبث بن ربعی نے شہر کے پاس سے گزرتے ہوئے ایسی شرمناک بات ہنسنی جیسی تو کر رہا ہے اور نہ اس سے بہتر اقدام کیا جس کا تو نے ارادہ کیا ہے۔ تو خود توں کو خوفزدہ کرتا ہے؟" ان سب لوگوں کے کہنے سے شہر بھی کچھ شرمندہ سا ہو گیا اور اپنی جگہ سے ہٹ گیا۔

اتنی دیر میں نہ میر بن قین نے اپنے دل بہادر ساتھیوں کے ساتھ حملہ کیا اور اتنا سخت حملہ کہ شہر اور اس کے ساتھ والی فوج کو خیموں کے پاس سے دور ہٹا دیا اور ابو غرڈ ضبابی کو جو شہر کا خاص آدمی تھا قتل کر دیا۔ دشمن کی فوج نے جواب دے ایک

ممتاز سپاہی کو اس ملاپ قتل ہونے پر بھانپا تو اس سے بڑے بڑے سپاہیوں نے اسے
آؤ بیوں پر ٹوٹ پڑا اور سخت خونریزی لڑائی ہوئی مگر ان سپاہیوں کے بھی بڑی
پامردی سے مقابلہ کیا جس کے نتیجے میں دشمن کو شکست ہوئی۔

کثرت اور قلت کا مقابلہ کیا؟ بلبری کے بیان کے موافق صورت یہ تھی کہ ان
میں سے ایک یا دو بھی قتل ہوتے تو ان سے نمایاں کمی پیدا ہوتی تھی اور وہ اپنے
تعداد میں تھے اس لئے جتنے بھی قتل ہوتے تھے کچھ پتہ ہی نہ چلتا تھا۔
وہ اشخاص جو پہلے حملہ کے بعد سے دوپہر کے وقت تک نماز پڑھتے رہتے تھے
پہلے شہید ہوئے، ان میں سے بعض کے نام تاریخ میں مسبوق ملے ہیں:-

(۶۲) بکر بن حنی

عمر سعد کی فوج کے ساتھ کربلا آئے تھے مگر تنگ چھڑنے کے بعد توفیق الہی
دستگیر ہوئی اور امام حسین کے ساتھ آکر شریک جہاد ہو گئے حمائمہ اولیٰ کے بعد درجہ
شہادت پر فائز ہوئے۔

(۶۳) عمرو بن جنادہ بن کعب خزرجی

ان کے باپ جنادہ بن کعب کا تذکرہ حملہ اولیٰ کے مقتولین میں ہو چکا۔
عمرو بن جنادہ کا میدان کربلا میں تو دشمن برس کا سن تھا۔ ان کی ماں کجریہ
بنت سعد تھیں جو اپنے شوہر کے ساتھ واقعہ کربلا میں موجود تھیں۔ جب
جنادہ درجہ شہادت پر فائز ہو چکے تو ان کی بیوہ نے یتیم بچہ کو ہدایت کی
کہ وہ بھی باہر نکلے اور امام حسین کی نصرت میں جنگ کرے۔ بچہ خدمت امام
میں آیا اور طالب اجازت ہوا۔ حضرت نے اجازت دینے سے انکار کیا۔ بچہ نے
پھر خیمت طلب کی حضرت نے اصحاب کی طرف رخ کر کے فرمایا ابھی تو اس کا باپ
معرکہ جنگ میں قتل ہو چکا ہے۔ اب بھلا اس کی ماں کے دل پر کیا گزرے گی جو

یہ بھی جا کر قتل ہو۔ بچہ نے کہا آقا میری ماں، ہی نے تو بھیجا ہے اور انہوں نے
 ہی جنگ کا لباس پہنا یا ہے۔ امام مجبور ہوئے اور اجازت دی۔ بچہ میدان
 میں آیا اور لڑ کر قتل ہوا۔ سخت دل اور بے رحم فوج نے بچہ کا سر کاٹ کر فوج حسینی
 کی طرف پھینک دیا۔ برطانت دل والی ماں نے بچہ کا سر اٹھالیا اور کہا "شاباش!
 بیابا شباش! تو نے میرا دل خوش کر دیا اور میری آنکھوں میں ٹھنڈک ڈال دی" پھر
 اُس نے سر کو اٹھا کر فوج دشمن کی طرف پھینک دیا اور خود بھی ایک گرز آہنیں لیکر
 دشمنوں پر حملہ کر دیا۔ امام نے جو یہ دیکھا اسے گوارا نہ کیا اور اُس عورت کو خیمہ کی
 جانب واپس فرما دیا۔

طبقہ خواتین کے اس اثار و قربانی کی نظیر دنیا کی تاریخ میں بے مثال ہے
 اور ہمیشہ بے مثال رہے گی۔

— ظہر کا ہنگام اور نماز ظہر کا ہنگام —

میدان میں ایک طرف گرمی سے آگ برس رہی تھی، دوسری طرف جنگ کی
 وجہ سے خون کی بارش تھی۔ دشمن کو اب یہ فکر تھی کہ کسی طرح جنگ جلد ہی ختم ہو
 اور یہ مہم سر کر لی جائے، اس عالم میں ظہر کا وقت آیا۔ ابو شامہ عمرو بن عبد اللہ
 صائدی نے امام کی خدمت میں عرض کی "مولا میں دیکھتا ہوں یہ لوگ اب آپ کے
 بالکل قریب آ گئے ہیں اور یہ یقینی ہے کہ آپ پر کوئی آج آنے سے پہلے میں قتل ہو چکا
 میں چاہتا ہوں کہ اس نماز کو جس کا وقت آ گیا ہے آپ کے ساتھ پڑھ لوں۔ اس
 کے بعد خدا کی بارگاہ میں جاؤں۔ امام نے سر اٹھایا اور فرمایا "تم نے نماز کو یاد
 کیا۔ خدا تم کو نماز گزاروں اور یاد رکھنے والوں میں محبوب کرے۔ ہاں یہ نماز کا
 اول وقت ہے" پھر حضرت نے فرمایا "ان لوگوں سے کہو کہ اتنی دیر جنگ سے
 ہاتھ روک لیں کہ ہم لوگ نماز پڑھ لیں۔"

اللہ! رسول کا فرزند جس کے گھر سے نماز کی بنیاد قائم ہوئی وہ نماز کی ہمت

مانگے اور نہ ملے بلکہ نہات کے وال پر حسین بن موسیٰ کاظم سے باہر نہ لایا اور اس نے کہا کہ "تمہاری نماز قبول نہیں ہے۔"

(۶۴) حبیب بن مظاہر سدی

نام و نسب :- حبیب بن مظاہر بن ربیع بن شہر بن نجوان بن فہم بن ہاشم بن عمرو بن قیس بن حارث بن ثعلبہ بن دودال بن اسد بن کنیت ابو العاصم ع کے مشہور شہسوار ربیعہ بن خوط بن ربیع کے چچا زاد بھائی تھے۔ ابن کلبی کی روایت کے مطابق وہ صحابی تھے اور رسول کی زیارت کی تھی۔ شیخ طوسی نے انھیں اصحاب امیر المومنین اور پھر اصحاب امام حسن اور اصحاب امام حسین بن علیؑ میں درج کیا ہے۔

حبیب بن مظاہر شہسوار اور شہید ہجری کی طرح حضرت علی بن ابی طالب کے اُن صحابہ با اختصاص میں سے تھے جنھیں حضرت نے خاص طور سے علوم باطنی اور اسرار کی تعلیم دی تھی۔

اس کتاب میں آپ دیکھ چکے ہیں کہ سب سے پہلے جب معاویہ کے انتقال کی خبر کوفہ میں پہونچی اور امام حسین کو کوفہ کی طرف بلائے کا خیال بعض دماغوں میں پیدا ہوا تو سلیمان بن صرور خراسانی کے مکان پر شیعان کوفہ کا اجتماع ہوا۔ اس جلسہ کی روئداد سے ظاہر ہے کہ اس موقع پر حبیب بن مظاہر موجود تھے۔ صرف اتنا ہی نہیں بلکہ وہ اُس جماعت میں نمایاں ذمہ دارانہ حیثیت رکھتے تھے چنانچہ جو خط امام حسین کے نام شیعان کوفہ کی طرف سے گیا تھا اُس میں سلیمان بن صرور وغیرہ کے ساتھ اُن کا نام خصوصیت کے ساتھ تحریر تھا۔ جب حضرت مسلم بن عقیل کوفہ میں وارد ہوئے اور مختار بن ابی عبیدہ ثقفی کے مکان میں فروکش ہوئے تو سب سے پہلا اجتماع شیعوں کا جو ہوا اُس میں جناب مسلم نے امام حسین کا خط پڑھ کر سنایا اس موقع پر سب سے پہلی تقریر عابس بن ابی شیبہ شاکری نے کی تھی اور

اُس کی تائید حبیب بن مظاہر نے کی اور اُس کا نام نہ یہ تھا کہ ہم دوسرے لوگوں کے متعلق ذمہ داری نہیں لیتے مگر یہاں تک ہماری ذات کا تعلق نہ تھا ہم ہر طرح امداد کے لئے آمادہ ہیں۔

کر بنا میں حضرت امام حسین کے پاس پہنچنے کے بعد یہ برابر ایسے مواقع کے مترصد رہتے تھے کہ وہ دشمن کے ساتھ گفت و شنید کر سکیں اور نصیحت کے فرض کو انجام دیں چنانچہ جب سر بن سعد نے قرہ بن قیس حنظلی کو امام حسین کے پاس بصرہ میں مہلت بھیجا ہے اور قرہ بن قیس نے امام کے پاس آکر پیغام پہنچایا ہے اور وہیں جانا چاہتا تو آپ کو یاد ہو گا کہ حبیب نے کہا "اے قرہ بن قیس کہاں جا رہے ہو ظالم جماعت کی طرف۔ اس بزرگ کی امداد کرو جس کی بدولت خدا نے تم کو اور ہم کو اسلام کی عزت عطا کی" قرہ نے کہا "میں جواب پیغام کا جا کر کہہ دوں تو پھر اس مسئلہ پر غور کروں گا"۔

اس تقریر کا اثر قرہ کے دل پر ہوا ضرور چنانچہ بعد میں وہ کہا کرتا تھا کہ اگر حُر جاتے وقت اپنا ارادہ کچھ پر ظاہر کر دیتے تو میں بھی اُن کے ساتھ حضرت حسین کے لئے چلا جاتا۔ اس تاسف اور اظہار رنج سے ظاہر ہے کہ دل اُس کا احساس سے معمور ہو چکا تھا اور ضمیر آمادہ کر رہا تھا مگر اُس میں قوت ارادی اتنی نہ تھی کہ وہ حُر کی طرح اس خیال کو عملی جامہ پہنا سکے وہ اس کے لیے سہارے کا محتاج تھا اور یہ اُس کی عملی کمزوری تھی کہ سہارا نہ ملنے سے اُس کے قدم رُک گئے۔

نویں تاریخ کی شام کو جب فوج اہل کوفہ نے دفعۃً امام کی طرف رخ کیا اور حملہ کر دیا اور امام نے جناب عباس کو نکالنے کے لئے بھیجا اور جناب عباس بیٹے سواروں کے ساتھ جن میں زبیر بن عقیل اور حبیب بن مظاہر بھی تھے اُن کے سامنے گئے اور پوچھا کہ اس بے وقت اقدام کا کیا منشا ہے اور جواب ملا کہ ابن زیاد کا حکم آیا ہے کہ یا تم سے بیعت لی جائے اور یا جنگ کی جائے۔

جناب عباس یہ کہہ کر کہ میں امام سے جا کر دریافت کر لوں تو آکر تم سے جواب

دول امام کی خدمت میں گئے۔ اور دوسرے اصحاب و اہل کلمہ سے رہا۔ اس وقت کو حبیب نے بیکار نہ جانے دیا۔ زہیر بن قین سے کہا کہ "ان لوگوں سے تم اپنا افتاد کرو اور نہیں تو کہو میں کچھ بات چیت کروں" زہیر نے کہا "نہیں آپ ہی گفتگو کیجئے۔" تو حبیب نے اس وقت مخالف مجمع کو مخاطب کر کے حسب ذیل تقریر کی "سوچو تو! کتنا برا انجام ہوگا پیش خدا اس باعت کا جو اُس کے سامنے جائے گی اس حالت میں کہ اُس نے اولاد رسول کا خون بہایا ہو اور ملک کے ان عبادت گزاروں کو قتل کیا ہو جو پچھلے پیر سے اٹھنے والے اور کثرت سے ذکر الہی کرنے والے ہیں۔"

عزیرہ بن قیس نے جو ایک خفیف اکثرکات سحر انسان تھا بات کاٹنے کے لئے بیکار کر کہا "حبیب! تم اپنی طرف ہر موقع پر اشارہ کرتے رہتے ہو کہ میں بڑا عبادت گزار ہوں" یہ بے موقع مداخلت سن کر زہیر کو غصہ آگیا اور کہا "عزیرہ! اس میں شک کا ہے کا ہے۔ بے شک حبیب کا نفس ایسا ہے جس کا خدا نے تزکیہ کیا ہے اور اُس کو بیچ راستے پر جانے کی توفیق عطا کی ہے۔"

شرب عاشوراء حبیب بن مظاہر نے امام سے اجازت چاہی کہ وہ جا کر قادیانہ بنی ہند سے جو اطراف میں مقیم ہیں آپ کی امداد کی خواہش کریں۔ امام نے اجازت دی اور حبیب گئے۔ بنی ہند کے مجمع میں جا کر ان کو وہ خطبہ شہادت کی اور انھیں نصرت امام پر ترغیب دلائی جس پر سب پہلے عبداللہ بن اشیر اس کی قیادت میں لبیک کہی اور پھر دوسرے لوگ بھی آگاہ ہوئے اور زہیر حبیب کے ساتھ واپس آئے مگر اس کی خبر عمر سعد کو ہوئی اور اس نے پانچ سو سوار ساتھ لے کر اس کے مقابلے کے لئے اس جہات کو تیار کیا۔ نہ ہوئی اور سب لوگ واپس چلے گئے۔ حبیب تنہا خدمت امام میں رہا۔

صبح عاشوراء جب امام حسین نے اپنا تاریخی خطبہ ارشاد کیا سن کر شمر نے انتہائی بے شرمی، بے ایمانی اور مدینہ فطرتی سے امام کی تقریر میں مداخلت کی اور کہا کہ یہ منافق ہوں اور خدا کی عبادت ایک حرف پہ کرتا ہوں (یعنی صرف زبانی) اگر

کچھ مہری بھی دیر آ رہا ہو کہ آیا کیا کہتے ہیں تو حبیب بن مظاہر ہی نے قبول سے
اس بات کی کہ جواب دیا یہ کہ اگر وہ شک بند میں بھتا ہوں کہ تو خدا کی منشاءوں
پر عبادت کرتا ہے یعنی تیری مروت، مخلصانہ حیثیت سے یکرنگ نہیں بلکہ ہمدونگ
ہے اور میں اس بابت کی بھی گواہی دیتا ہوں تو حق کما ہے۔ تیری کچھ سمجھ میں نہیں
آتا کہ امام کیا فرماتے ہیں کیونکہ تیرے دل پر مہر لگ چکا ہے۔

یہ بھی آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ حبیب امام سے اپنی منشاءوں کو ترتیب دیا تو
سیرہ کا سردار حبیب بن مظاہر کو قرار دیا تھا۔

مسلم بن عویض کی شہادت کے وقت آپ کو حبیب کا یہ جذبہ قربانی بھی معلوم
ہو چکا ہے کہ جب مجاورت ہو کر گرسٹ اور امام ان کے سر ہانے تشریف لے گئے
تو حبیب ہی حضرت اے کے ساتھ ساتھ تھے اور حبیب نے مسلم کو مبارکباد دی تھی
اور پھر کہا تھا کہ اگر مجھے یہ یقین نہ ہوتا کہ میں ہی تمہارے بعد ہی تم سے آکر رہا ہوں
تو اتنا کہ کچھ وصیت کرو تا کہ میں اس وصیت کو پورا کروں اور اس طرح جو تمہاری
قربت اور مذہبی شخصیت کا حق ہے اس کو ادا کروں۔ اس کا جواب بوسہ مہر سے دیا
وہ بھی آپ کو یاد ہو گا کہ انہوں نے کہا "اور کچھ نہیں" وصیت پس یہی ہے کہ ان
کی نصرت سے ہاتھ نہ اٹھانا اور اشارہ کیا انا تمہیں کی طرف۔ ظاہر ہے کہ اس وصیت
سے حبیب کے جذبہ قربانی میں کچھ کمی نہیں بلکہ اضافہ ہی ہو گیا۔

پھر کیا ممکن تھا کہ حسین بن تیمر کی اس عبارت کو جو اس نے نماز ظہر کی اجازت
طلب کرنے پر کی تھوڑے دل سے گوارا کر لیتے؟ وہ بتیاب ہوئے اور پتہ کر گیا
"قبول نہیں ہے؟" رسول کے فرزند کی نماز تیرے خیال میں قبول نہیں ہے اور
تیری نماز قبول ہے اسے شرا بخوار؟ حسین نے یہ سن کر ہلکا کر دیا اور حبیب
بھی متعجب رہا کہ اس کے گھڑے کے منہ پر تلوار ماری جس سے وہ الف ہو گیا اور میں
زمین پر گر گیا۔ دوسرے ساتھیوں سے بڑھ کر اس واقعہ میں لے لیا اور حبیب ہاتھ
سے تھپڑا کر لے گئے۔

اب حبیب میدان جنگ میں آ ہی چکے تھے۔ ایمان کا جوش اور شجاعت کی آنگ۔ دشمن کی جرات و جبارت کا غصہ اور اس کے زندہ گل جانے کا رنج وہ اس غم و غم کا شعر پڑھنے لگے :-

”میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ ہم اگر تعداد میں تمہارے برابر ہوتے یا تمہارے آدھے بھی ہوتے تو تم ہمارے سامنے سے یقینی بھاگ جاتے۔ اس بدترین خلاق خدا حسب و نسب اور اخلاق کے لحاظ سے۔“

پھر انھوں نے دوسرے شعر پڑھ کر جن کا مستحسن یہ تھا :-

”میں حبیب ہوں اور میرے باپ کا نام منشا ہے۔ میدان جنگ کو جیتا کرتی ہو

لڑائی کے ہنگام کا شہسوار ہوں تمہاری تعداد ہم سے زیادہ ہے اور لڑائی کا سامان تمہارے پاس فراوان ہے مگر ہم اپنی بات کے زیادہ دھنی اور شکلات کے زیادہ برداشت کرنے والے ہیں۔ اس کے علاوہ تحت ہماری بال۔ حقیقت نمایاں، فرائض کی پابندی زیادہ اور دامن صاف ہے۔“

ان اشعار میں حبیب نے حجابین کے کردار اور ان نفسیاتی خواص کو جو ان کے ثبات و استقلال کے ذمہ دار تھے صاف طور پر بیان کیا ہے۔

حبیب نے سخت جنگ کی یہاں تک کہ ایک تمیمی پہلوان نے جس کا نام بدیل بن صریم تھا حبیب پر حملہ کیا۔ حبیب نے ایک ضرب شمشیر میں اس کا کام تمام کیا لیکن اسی کے ساتھ ہی تمیم کے ایک دوسرے شخص نے ان پر نیزہ کا وار کر دیا جس سے وہ زمین پر آ رہے۔ ابھی وہ اٹھنا چاہتے تھے کہ ان کے پہلے کے شکست خوردہ حریف حصین بن تمیم نے ان کے سر پر تلوار لگائی جس سے وہ بے جان ہو کر گر گئے۔ تمیمی شخص جس کے نیزہ نے حبیب کو گرایا سر کاٹنے کے لیے قریب آیا۔ حصین نے کہا میں ان کے قتل میں شریک ہوں۔ تمیمی نے کہا نہیں۔ کام میں نے کیا ہے۔ آخر حصین نے کہا مجھے اتنا کر لینے دو کہ میں ان کا سر اپنے گھوڑے کی گردن میں باندھ کر اکٹھے لشکر میں گروہ کر دوں تاکہ لوگ دیکھ لیں کہ میں نے ان کے قتل میں شرکت کی۔ پھر تم

مرتبہ سر کو اسے یہ تو ملے گا کہ اس کے اندر گردش کریں۔ اس طرح اس نے گویا اس
شکست و خفایت کو مٹایا جو اسے حلیب کے مقابلہ میں چاہیں ہوئی تھی۔

حرکی شہسادت

نور بنیر علیہ ریاضی جن کے حالات پہلے درج ہو چکے ہیں اور آپ کو یاد ہوگا کہ وہ قلعہ دہلی میں اپنے گھوڑے کے پے ہونے کے بعد پیادہ ہو چکے تھے اور اس کے نیت ہی مرتبہ نر بھی چلے تھے، اب جلیب کی شہادت کے بعد حُر نے مضبوط ارادہ کر لیا کہ وہ مندرجہ ذیل کو جیل کر کے رہا کرے۔ انھوں نے رجز پڑھی:

میں قسم کھاتا ہوں کہ قتل نہ ہونگا جب تک دشمن کو قتل نہ کر لوں۔ اور مارا نہ جاؤں گا۔
گر بیٹے نہ ہو کی حالت میں۔ میں آج تنواری لڑکوں کا فیصلہ کن تلواریں، نہ میرے
قدم پیچھے ہٹیں گے اور نہ کمزوری کا اظہار ہوگا، کبھی کہتے تھے :-

”میں شہر زنی کروں گا اس بہترین انسان کی طرف سے جس نے سرزمین حرم
میں کبھی تپا نہ کیا۔ معلوم نہیں امام کا انبار دیکھنا یا خود اپنی جانب سے از بہترین
نے شہر کے ساتھ مل کر جہاد شروع کیا۔ حالت یہ تھی کہ حبیب ایک گھر جاتا تھا تو
دوسرے چھوڑ کر اُس کے چھوٹے انسان کی کوشش کرتا تھا۔ حقوڑی دیر یہی صورت قائم
رہی۔ مبین اُس کے بعد پیادوں کی فوج نے حر کو سختی سے گھیر لیا اور زہر ہیر کی مدد سے
نکال دیا۔ یہی ہے آخر حرم شہید ہو گئے۔ امام نے اپنے اس ناصبر کی یہ قدر کی کہ حبیب اُس کی
ریش میدان سے اٹھا کر زنی لگی اور حضرت کے سامنے رکھی گئی تو آپ خاک و خون
شہر کے تہہ دستہ دستہ کرتے تھے اور فرماتے تھے ”تم بے شک خرم ہو۔ تمہارے والدین
نے تمہارا نام خرم بہت ٹھیک رکھا تھا۔ تم دنیا میں بھی خرم ہو اور آخرت میں بھی خرم۔“
مطلب یہ تھا کہ انسان کی تربیت و شرافت کا جو ہر اُس کے اعمال ہی سے

نمایاں ہوتا ہے۔ دنیاوی خواہشوں کی قرب و بند میں گرفتار نہ ہو اور جو اس کے
ہو کر حق وفاق سے امتیاز لے لے دے والا انسان ہرگز حقیقت میں اسے شرافت انسان
کے جو سر کا مالک نہیں ہے۔ یقیناً حُر نے تمام دنیاوی توقعات کو ٹھکرا کر حق کے راستے
پر قدم رکھا تو وہ حُر ثابت ہوا اور حریت کے آہل جو ہر کو اپنے اہل سے نمایاں اور

(۶۵) ابو شامہ مصاعدی

نام و نسب :- عمرو بن عبد اللہ بن کعب المصاعدی بن شریح بن شریح بن
عمرو بن جشم بن عاصد بن جشم بن حنیف بن عوف بن ہمدان الہمدانی المصاعدی
ابو شامہ ان کی کنیت تھی۔ وہ عرب کے شہزادوں میں سے اور فہرہ شیبہ کے ممتاز
افراد میں سے تھے۔ حضرت علی کی صحبت سے شرفیاب ہوئے اور آپ کے ساتھ کھانا
لڑائیوں میں شریک ہوئے۔ آپ کے بعد امام حسن کی صحبت اختیار کی اور حضرت کی
مدینہ کی طرف روانگی کے بعد یہ کوفہ ہی میں قیام پذیر رہے۔

جب جناب مسلم بن عقیل نمایندہ ہو کر کوفہ آئے تو ابو شامہ نے گرمجوشی کے ساتھ
ان کی تائید کی اور جب ابن زیاد کا تسلط ہوا اور جناب مسلم کو خونریزی کے آثار
نظر آئے تو انھوں نے ابو شامہ کو یہ خدمت سپرد کی کہ وہ زراعت اپنے پاس جمع
کریں اور اسلحہ جنگ کی خریداری کریں اس لیے کہ وہ اس امر میں بڑی ذہانت رکھتے تھے
جب ہانی بن عروہ گرفتار ہوئے اور جناب مسلم حالات کے تقاضا سے مجبور ہو کر
جنگ پر آمادہ ہوئے تو انھوں نے ابو شامہ کو تمیم دہل ان کی انگریز عطا کی۔

جناب مسلم کی شہادت کے بعد ابو شامہ مخفی طور سے کوفہ سے نکل کر یافع بن ہمال
کے ساتھ روانہ ہوئے اور عراق کے راستے میں امام کے پاس آکر ملحق ہوئے۔

ان کی وفاداری اور فداکاری کا یہ یادگار واقعہ آپ کو یازہوگا کہ جب عمر
بن سعد نے کشیر بن عبد اللہ کو پیغام دے کر امام کے پاس بھیجا تو ابو شامہ نے
کہا کہ اپنی تلوار باہر رکھ دو۔ وہ اس پر تیار نہیں ہوا تو یہ کہا کہ میں تمہاری تلوار

کے قبضہ پر ہاتھ رکھ رہے وہ اس پر بھی نہ تیار ہوا تو واپس گیا اور دوسرا قاصد بھیجا گیا جس نے پیغام رسائی کے فرض کو انجام دیا۔

ظہر کی نماز کا وقت آنے پر ان کی فرض شناسی کا بہترین نمونہ آپ کے سامنے آچکا ہے کہ انھوں نے سخت وقت پر امام سے یہ خواہش کی کہ میں چاہتا ہوں نماز جماعت آپ کے ساتھ پڑھ لوں پھر خد کی بارگاہ میں جاؤں امام اس پر اتنا خوش ہوئے کہ دعائیں دینے لگے۔ فرمایا ”تم نے اس وقت نماز کو یاد کیا۔ خدا تم کو نماز گزاروں میں محبوب کرے“ اس کے بعد امام نے اسی ایک فرمایا کہ ان لوگوں سے نماز کی مہلت طلب کرو۔ اسی مہلت نماز کے سوال پر ہنگامہ ہو گیا جس میں حبیب بن مظاہر اور حر درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ جہاں تک تاریخ کے بیان پر غور کیا جاتا ہے یہ سو بیچ کر نہایت تکلیف ہوتی ہے کہ ابو شامہ کی یہ تمنا کہ وہ نماز ظہر امام کے ساتھ پڑھ لیں پوری نہیں ہوئی۔ بلکہ اسی ہنگامہ میں اپنے قبیلہ کے ایک شخص کے ہاتھ سے جو فوج دشمن میں تھا وہ شہید ہو گیا۔

— (نماز ظہر) —

جنگ متوی نہیں ہوئی تھی اور نماز کی مہلت نہیں مل سکی۔ ایسے موقع کے لئے شرع نے محفوظ حکم ”نماز خوف“ کا دیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ فوج کے دو حصے ہو جائیں۔ ایک حشد دشمن سے مقابلہ کرے اور دوسرا حصہ نماز میں شریک ہو۔ وہ ایک کثرت امام کے ساتھ پڑھے اور باقی نماز تخفیف کے ساتھ فرادگی پڑھ کر تمام کرے اور جب یہ نماز ختم کر کے جائے اور دشمن کے سامنے کھڑا ہو جائے تو وہ پہلا حصہ فوج کا میدان جنگ سے آکر نماز میں شریک ہو مگر یہ تو اس وقت ہے جب فوج کی اتنی تعداد ہو بھی کہ اس کے دو حصے ہو سکیں اور اس کا نصف حصہ دشمن کے ساتھ مقاومت کر سکے اور فوج حسین اس کی تو مجموعی تعداد ہی بہت کم تھی مگر وادری امام کی فرض شناسی اور اپنے اصحاب کی شجاعت پر اعتماد کہ آپ نے میرے بن قین اور سعید بن عبداللہ حنفی سے فرمایا کہ تم دونوں میرے سامنے آئے پڑھو

یہاں تک کہ میں نے اپنے دل میں یہ سوچا کہ ان کی اس بات کی طرف سے جو بات
میں نے سنا ہے اس کے برعکس اور حقیقت میں ان کے خلاف ہے۔

(۴۴۱) سعید بن عبد اللہ حنفی

کوفہ کے معزز شیعوں میں سے تھے اور شجاعت و عبادت کی صفات سے مزین
تھے۔ اہل کوفہ کے یہودی خطوط امام کے پاس ملے تھے ان میں سے آخری خطوط
کے کرام امام کی خدمت میں جوئے تھے وہ ہانی بن ہانی سہمی اور سعید بن عبد اللہ حنفی
تھے۔ حضرت امام مین نے ان خطوط کا جواب انہی دونوں نمایندوں کے سپرد کیا
اپنے خط میں ان کے نام کا حوالہ بھی دیا۔ آپ نے لکھا تھا "ہانی اور سعید یہ پاس
تمہارے خطوط کے لئے آئے اور یہ دونوں رسب آخری تمہارے نمائندے تھے جو یہ
پاس ہوئے ہیں" اس کے بعد تحریر فرمایا تھا کہ "میں تمہاری جانب اپنے پیارا اور بھائی
اور معتد عزیز بن مسلم بن عقیل کو بھیجتا ہوں" دونوں آدمیوں کو اس خط کے ساتھ
مسلم کے آگے روانہ کیا۔

جب حضرت مسلم کوفہ میں وارد ہوئے اور مختار کے مکان میں فروش ہوئے اور یحییٰ
کوفہ آپ کے پاس جمع ہوئے اور آپ نے امام حسین کا خط پڑھ کر رنایا تو عباس بن
ابی شیبہ شامی اور حسیب بن مظاہر کے بعد سعید بن عبد اللہ حنفی کھڑے ہوئے
تھے اور انھوں نے تائید کرتے ہوئے نصرت و وفاداری کا عہد کیا تھا۔

شب عاشور جب امام حسین نے اپنا تاریخی خطبہ ارشاد کیا ہے کہ میں اپنی
بیعت تمہاری گردنوں سے اتارتا ہوں اور تم یہاں چاہے چلے جاؤ تو صحاب
میں سے مسلم بن عوسجہ کے بعد سعید کھڑے ہوئے تھے اور یہ جوش و ولولہ سے کھڑے
ہوئے الفاذا کہے تھے کہ "خدا کی قسم ہم آپ کا ساتھ ہرگز نہیں چھوڑیں گے۔ بخدا اگر میں
قتل کیا جاؤں، پھر زندہ ہوں، پھر جیتے ہی بلا دیا جاؤں، پھر میری خاک ہوا
میں منتشر کی جائے اور یہی میرے ساتھ شرم مرتبہ سلوک ہو تو بھی میں آپ سے جدا نہیں

یہاں تک کہ آخری موت تک آپ کے قدموں پر آئے۔

سعید کو اپنی وفاداری و رہائش ساری کے وعدوں کے پورا کرنے کا اب موقع آیا تھا اور انہوں نے اسے عجیب و غریب اور وفاداری کے ساتھ پورا کیا۔ اس وقت جب امام نماز ظہر میں مصروف تھے اور سعید اور زہیر بن قین کو بطور محافظان کے سامنے کھڑا کیا تھا تو سعید نے یہ صورت اختیار کی کہ وہ خامی امام کے سامنے کھڑے تھے اور جو تیر امام کی طرف آنے لگتا تھا اُسے خود اپنے اوپر روکتے تھے، یہاں تک کہ زخموں کی کثرت سے زمین پر گرے اور جاں بحق تسلیم ہوئے۔ معلوم ہوا کہ تیرہ تیران کے جسم میں پوست تھے۔ اس حیرت خیز وفاداری کی مثال بھی تاریخ عالم میں ناپید ہے۔

(۶۷) زہیر بن قین بن قین بکلی

اشرف عرب میں سے، کوفہ کے باشندہ، بہادر تھے اور لڑائیوں میں شریک چکے تھے۔ قبل از صفین کی لڑائیوں کے بعد نئے سنانوں میں، عثمانی، اور علوی کے نام کی تفریق پیدا ہو گئی تھی۔ جو لوگ میر معاویہ کے طرفدار تھے اُن کو عثمانی کہا جاتا تھا اور جو جناب امیر کی طرف تھے وہ علوی کے نام سے یاد کئے جاتے تھے۔ زہیر نے طور پر عثمانی، باعت سے متعلق تھے جاتے تھے اور اہلبیت کے ساتھ کوئی خاص تعلق نہ رکھتے تھے۔

زہیر نے سنتہ میں اپنے بل و خیال کے ساتھ حج کیا۔ وہی میں امام حسین کا ساتھ ہو گیا۔ زہیر اگرچہ امام کے ساتھ کوئی تعلق نہ رکھتے تھے لیکن اتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ آپ کی خاندانی شخصیت و عظمت سے مرعوب ضرور ہیں۔ یعنی انہیں اراکات خیال تھا کہ اگر حسین کعبہ سے کوئی خوش برکت تیشہ رو کرنا اُن کا ممکن نہ ہوگا۔ اس کا نتیجہ تھا کہ وہ امام حسین کے قافلہ سے دور دور رہتے تھے۔ مگر امام اُن کی فطرتی ماحبت سے واقف تھے اس لئے منزل زرود حسین نے زہیر کو بلایا اور اب بالکل زہیر

حسینؑ کے لئے اس واقعہ کی تفسیر یہ کی ہے۔

ذو حمرہؓ نے مقام یرجیبؓ کا لشکر امامؑ کی فراست کے لیے آچھا ہے۔ حضرت نے اپنے اصحاب کے ساتھ جو خطبہ ارشاد کیا تھا اس کے جواب میں نہ ہیر نے جس والمانہ انداز سے فداکارانہ جذبات کا اظہار کیا تھا اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے اس کے بعد جب حمرہؓ نے امامؑ کو کر بلا پہنچ کر روکنا چاہا اور نہر کے قریب سے ہونے سے بھی انکار کیا تو نہ ہیر ہی نے کہا تھا کہ تمہیں اتنی فوقت سے جناب کر لینے دیتے اس کے بعد اتنا شکر آئے گا جس سے مقادمت کی طاقت نہ ہوگی۔ حضرت نے فرمایا میں جنگ میں ابتدا نہیں کرنا چاہتا۔

پھر نویں تاریخ کی شام کو فوج عمر سعدؓ کے تھام کے موقع پر جب حضرت عباسؑ گفتگو کر کے امامؑ سے دریافت کرنے گئے اور حبیب بن مظاہر نے فوج مخالف کو وعظ و پند شروع کیا ہے اور عزرہ بن قیس نے بد تہذیبی کے ساتھ درمیان میں خلعت کی ہے تو نہ ہیر نے اُس کا جواب دیا تھا کہ بے شک حبیب کے نفس کو خدا نے قابل تعریف بنایا ہے اور اُس کی رہنمائی کی ہے۔ اس عزرہ میں تم کو نصیحت کرتا ہوں اور خدا کا واسطہ دیتا ہوں کہ تم اس جماعت کے ساتھ شریک نہ ہو جو گمراہی کی حمایت کر رہی ہے اور پاک نفوس کو قتل کرتی ہے۔ نہ ہیر کی آواز تعجب کے ساتھ سُنی گئی۔ عزرہ نے انہیں پہچان کر کہا ”نہ ہیر تم اس گھرانے کے شیعہ نہیں تھے۔ تم تو عثمانی گروہ میں سے تھے“ نہ ہیر نے کہا ادب اس وقت میرے یہاں کھڑے ہونے سے تو تم سمجھو کہ میں شیعہ ہوں خدا کی قسم میں نے نہ حسینؑ کو کبھی خط لکھا تھا نہ کوئی قاصد بھیجا تھا اور نہ نصرت کا وعدہ کیا تھا لیکن راستے میں اتفاق سے میرا اور اُن کا ساتھ ہو گیا۔ جب میں نے انہیں دیکھا تو رسول اللہؐ یاد آ گئے اور اُن کی قربت کا رسولؐ سے خیال آیا اور مجھے معلوم ہوا کہ وہ دشمنوں کی مصیبت میں مبتلا ہیں۔ بس میں نے طے کر لیا کہ مجھے ان کی مدد کرنا چاہیے اور میں اُن کی جماعت میں داخل ہو جاؤں اور اپنی جان اُن پر فدا کر دوں خدا و رسولؐ کے اُس حق کو ادا کرنے کے لیے جسے تم لوگوں نے ضائع و برباد کر دیا ہے۔

پھر شہید عاشور حبیب امام حسین نے صحاب کو جمع کیا ہے اور انہیں اپنی بیعت کی ذمہ داریوں سے سبکدوش کیا ہے تو مسلم بن عویضہ اور سعید بن عبد اللہ کے بعد زہیر نے تقریر کی تھی اور کہا تھا "بخدا میں پسند کرتا ہوں کہ ایک دفعہ قتل ہوں۔ پھر زندہ ہوں پھر قتل ہوں۔ یوں ہی ہزار دفعہ ہو لیکن آپ اور نیز آپ کے خاندان کے یہ جوان قتل ہونے سے محفوظ رہ جائیں۔"

صبح عاشور حبیب امام نے اپنی مختصر فوج کو ترتیب دیا ہے تو آپ سُن چکے ہیں کہ زہیر بن قین کو مہینہ کا افسر مقرر کیا گیا تھا۔

زہیر نے میدان میں نکل کر فوج مخالف کے سامنے ایک معرکہ آرا تقریر بھی کی تھی جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ اس کا بھی ذکر ہو چکا ہے کہ جب لڑائی شروع ہو گئی اور فوج مخالف سے یسارہ درسا مل میدان جنگ میں آئے اور عبد اللہ بن عمر کلبی مقابلہ کے لیے نکلے تو ان دونوں نے کہا کہ ہم تم کو نہیں پہچانتے۔ ہمارے مقابلہ کے لیے زہیر بن قین یا حبیب بن مظاہر یا یریر بن خضیر کو آنا چاہئے۔ اس صاف ظاہر ہے کہ زہیر فوج حبشی کے اُن نمودار اشخاص میں سے تھے جن کا نام فوج دشمن میں خاص طور پر ممتاز اور مشہور تھا۔

اُن کی شجاعت کے کارنامے صبح عاشور سے ظہر تک متعدد بار ظاہر ہو چکے چنانچہ ظہر کے پہلے جب شمر نے حفصہ بن خیمہ بن پر حملہ کیا ہے اور اپنا نیزہ خیمہ پر مار کر کہا ہے کہ لاؤ آگ لاؤ میں اس خیمہ کو اس کے رہنے والوں سمیت جلا دوں تو آپ کو یاد ہو گا کہ زہیر ہی تھے جنہوں نے اپنے دس بہادر ساتھیوں کے ساتھ حکم کیا اور فوج دشمن کو پسپا کر دیا۔ پھر حبیب شہید ہو چکے اور حر میدان جنگ میں آئے تو زہیر نے حر کے ساتھ مل کر جنگ کی۔

اب وفاداری کے ختم کرنے کا یہ آخری موقع تھا کہ امام نے سعید بن عبد اللہ اور زہیر کو مامور کیا کہ تم میری حفاظت کرو یہاں تک کہ میں نماز ظہر ادا کر لوں آپ کو معلوم ہوا کہ سعید بن عبد اللہ نماز کے ختم ہونے سے پہلے اتنے زخمی ہو گئے کہ وہ

پھر جانبر نہ ہو سکے اور دنیا سے رخصت ہو گئے۔ زہمیری کے بھی دست و بازو اب جواب دے چکے تھے اور ممکن ہے اُن کے کچھ زخم بھی آگے ہوئے۔ نماز ظہر کے بعد دشمن بہت قریب آگئے تھے۔ اب زہمیر بن قین نے آخری جنگ کی اند بڑے جوش و خروش کے ساتھ وہ کہہ رہے تھے:-

”میں زہمیر ہوں اور قین کا فرزند ہوں۔ میں اپنی تلوار سے اُن کو سین کے پاس سے دور کروں گا۔“ یوں ہی کھوڑی دیر تک وہ شمشیر زنی کرتے رہے۔ آخر کثیر بن عبد اللہ شعبی اور مہاجر بن اوس دو شخصوں نے حملہ کیا جن کے ہاتھ سے وہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۶۸) سلمان بن مضارب بن قیس البجلی

زہمیر بن قین کے چچا زاد بھائی تھے، زہمیری کے ساتھ سترہ میں حج کو گئے تھے۔ واپسی میں جب زہمیر امام کی نصرت کے لیے حضرت کے ساتھ ہوئے تو سلمان نے بھی اُن کا ساتھ دیا۔ روز عاشور ظہر کے بعد شہید ہوئے۔

(۶۹) عمرو بن قرظہ بن کعب انصاری

نام و نسب:- عمرو بن قرظہ بن کعب بن عمر بن عائد بن زید مناة بن ثعلبہ بن کعب بن الخزرج الانصاری ان کے والد قرظہ بن کعب اصحاب رسول اللہ میں سے تھے۔ جنگ احد اور اُس کے بعد کی لڑائیوں میں شریک ہوئے تھے۔

سترہ میں زمانہ حضرت عمرؓ میں رہے ان کے ہاتھوں پر فتح ہوا حضرت علیؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں اُن کو کوفہ کا حاکم مقرر کیا۔ پھر جب آپ جنگ صفین کے لئے جانے لگے تو ان کو اپنے ساتھ لے گئے اور کوفہ کی حکومت ابو مسعود بدری کے سپرد کی۔ قرظہ سب لڑائیوں میں حضرت علیؓ کے ساتھ رہے اور آپ ہی کے زمانہ خلافت میں کوفہ میں انتقال کیا اور آپ نے نماز جنازہ پڑھی۔ دوسرا قول

یہ کہ معاویہ کے ابتدائی زمانہ میں جب مغیرہ بن شعبہ کو فدک حاکم تھا انتقال کیا
 اس کے دو فرزند تھے عمرو اور علی۔ کربلا میں عمرو، حسین کی طرف تھے۔ غالباً
 بڑے بڑے تھے۔ اس لئے کہ ان کے والد قرظہ بن کعب کی کنیت انہی کے نام پر ابو عمرو
 تھی۔ ان کو چھوٹا بھائی علی لشکر عمر سعد میں تھا۔

عمرو بن قرظہ کو فدک ہی میں رہتے تھے۔ وہ امام کی خدمت میں کربلا پہنچے۔ ابتدائی
 تاریخوں میں حرم کی جنگ جوڑے ہوئے کا قصہ فیصلہ نہ ہوا تھا۔ امام نے اُن کو عمر سعد
 کے پاس یہ پیغام دے کر بھیجا کہ تم مجھ سے شب کے وقت دونوں لشکروں کے درمیان
 برزخ کر دو۔

روز عاشورا نماز ظہر کے وقت جب تمام اصحاب میں شہادت کا جذبہ تیز ہو گیا
 تھا اور شمعِ ہمت کے پروانے جا بوزی میں ایک دوسرے پر سبقت کر رہے تھے۔
 عمرو بن قرظہ نے جنگ کرنا شروع کی۔ وہ اس مضمون کے شعر پڑھ رہے تھے:-
 ”تم انصار کی جو عت جانتی ہے کہ میں ذمہ داری کے حدود کی حفاظت کروں گا
 ایسے جو غرور انسان کی طرح شمشیر زنی جو پیچھے ہٹنے والا نہ ہو حسین پر میری جان
 اور میرا گھر بار سب فدا ہو“

کچھ دیر تنہا چلانے کے بعد پھر عمرو امام کے سامنے آکر کھڑے ہو گئے، جو تیر آتا
 اُس اپنے اوپر روکتے اور جو دار ہوتا خود سپر بن جاتے تھے۔ آخر زخموں سے چور ہو گئے
 امام کی طرف مخاطب ہو کر کہا ”کیوں! فرزند رسول میں نے فرض کو ادا کیا؟“ حضرت
 نے فرمایا: ہاں تم جنت میں میرے آگے جاؤ گے، رسول خدا کو میرا سلام پہنچا دینا۔
 اور کہنا کہ میں بھی عنقریب آتا ہوں“ بہادر جان باز زخموں کی کثرت سے زمین پر
 گرا اور جہاں بحق تسلیم ہوا۔

اُن کا بھائی علی بن قرظہ جو فوج عمر سعد میں تھا صف سے باہر نکلا اور امام
 کو ناشائستہ الفاظ میں مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ تم نے میرے بھائی کو گمراہ کیا اور غلا
 زنی کرادیا۔ اہل نے فرمایا کہ ”خدا نے تیرے بھائی کو گمراہ نہیں کیا بلکہ اُس کی ہدایت کی

اور گمراہی میں پھنسا دیا ہے اس سے یہ خواجگاہ کی حالت اس قدر خراب ہو گئی ہے کہ قتل نہ کروں یا قتل کروں ہلاک ہوں یہ کہہ کر مالک بن نافع بن ہلال نے آگے بڑھا اور اپنے نذرہ لگایا جس سے وہ گمراہی سے عافیت کے بعد ان کا زخم اچھا ہو گیا۔

(۷) نافع بن ہلال حبلی

نام و نسب :- نافع بن ہلال بن نافع بن بکر بن سعد العنسی بن مدق۔ اپنے قبیلہ کے سردار اور بہادر شخص تھے۔ حافظ قرآن بھی تھے۔ امیر المؤمنین حضرت علی کے اصحاب میں سے اور احادیث کے حامل تھے۔ حضرت کے ساتھ کربلا میں حاضر ہوئے اور نہایت کی لڑائیوں میں شریک بھی ہوئے تھے۔ امام کی روانگی عراق کی اطلاع پر کوفہ سے روانہ ہوئے اور امام سے راستے میں باہر ملے۔ اُس وقت جبکہ حبیب بن مہزیار بھی نہایت بھی نہ آئی تھی۔ ان کا ایک گھوڑا جس کا نام ”کامل“ تھا کوفہ میں رہ گیا تھا اور اُس کے تعلق انھوں نے بہت کڑی پختی کر دی کہ وہ بعد میں ان کے پاس پہنچا دیا جائے چنانچہ عذیب الحبانات میں عمرو بن خالد صیداوی۔ مجمع بن عبد اللہ عاندی اور جنادہ بن حارث سلمانی وغیرہ پانچ آدمیوں کا جو قافلہ امام کے پاس پہنچا ہی ان کے ساتھ یہ گھوڑا بھی لایا گیا تھا۔ حرس ملاقات اور گفتگو کے بعد دو قسم میں امام نے جو خط لکھا ہے، اُس کے جواب میں ان کی پرزور تقریر اُس موقع کے حالات میں درج کی جا چکی ہے۔

جب عمر سعد کی جانب سے نہر پر پہرہ بٹھا دیا گئے اور امام اور ان کے ساتھیوں پر پانی بھرا کر دیا گیا اور پیاس کا بہت غلبہ ہوا تو امام نے اپنے بھائی ابو الفضل العباس کو پانی لانے پر مامور کیا۔ یہ غالباً آٹھویں یا نویں شب کا ذکر ہے۔ جناب عباس نہیں سوار اور بیس پیادوں کے ساتھ بنی شکیلہ کے آگے بڑھے اور نہر کے قریب پہنچے۔ نافع بن ہلال نے علم اپنے ہاتھ میں لیا اور سب کے آگے ہو گئے۔ عمرو بن حجاج نے بیدار ہو کر کہا حافظہ تھا ٹوکا اور کہا کون ہے جو نہر پر جا رہا ہے۔ عمرو بن حجاج قبیلہ زبیدہ سے تھا جو بنی نضیر اور مراد کی ایک شاخ ہے اور قبیلہ حبل جس سے نافع تھے، یہ بھی مراد کی ایک شاخ

عمر سعد کے پاس سے گیا۔ اُس نے کہا، نافع یہ تم نے اپنے نفس کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ نافع نے کہا، میری شہادت تو خداوند تعالیٰ ہی ہے۔ اُن کی ڈال رہی ہے خون جاری تھا اس حالت میں وہ کہہ رہے تھے۔ خدا کی قسم میں نے بازو آدمی تم میں سے جان سے مار رہا ہے اور زخمیوں کی تعداد اس کے علاوہ سب دیکھنے سے کہ میں نے اپنے فریضے کے ادا کرنے میں کوتاہی نہیں کی۔ اور اگر میرے بازو ٹوٹ نہ جاتے تو تم مجھے اس طرح ہرگز گرفتار نہ کر سکتے۔ شمر نے کہا، اس شخص کو زندہ نہیں چھوڑنا چاہیے عمر سعد نے کہا، تم گرفتار کر کے لے جاؤ تم ہی کو اختیار ہے۔ شمر نے سوار چڑھی۔ نافع نے کہا، اگر تم لوگ مسلمان ہوتے تو بھی تم لوگوں کے خون میں ہاتھ نہ دھرتے۔ شمر خدا کا کہ اُس نے ہم لوگوں کی موت اپنے مخلوق میں سے بہترین لوگوں کے ہاتھ سے قرار دی ہے۔ شمر تلوار لگائی۔ نافع شہید ہوئے۔ لپٹ جو عبداللہ بن مسعود نے شمر اس زخمی اور مجروح کو قتل کر کے گندمی کا احسب کرنے لگا اور جڑ کے اشجار زبان پر جاری کر کے اہم مسلمان کے باقی ماندہ اصحاب پر حملہ آور ہوا۔

(۱۷) شوزب بن عبداللہ

غلام زادوں میں سے قبیلہ شاکر کے تھے جو ہمدان ایک ایک شافعی اور عباس بن ابی شیبہ شافعی کے ساتھ جن کا تذکرہ ابھی بعد میں آئے گا وہ تھے شیعیاں کو فہم میں اپنے اوصاف کی بنا پر نمایاں حیثیت رکھتے تھے اور ایک طرف تو میدان جنگ کے شہسوار تھے دوسری طرف احادیث کے حافظ اور میر المؤمنین سے استفادہ کئے ہوئے تھے اور کوفہ میں اس باب میں مرجعیت رکھتے تھے، لوگ ان سے احادیث حاصل کرنے آیا کرتے تھے۔ جب عباس بن جناب سلمہ کا خط لے کر کوفہ کے مہم خطرہ روانہ ہوئے تو شوزب بن عبداللہ کے ساتھ ہوئے اور امام کے ساتھ مکہ خطرے چھ عراق آئے اور رہا ہوئے۔

رزیح شوزب بن عباس نے اپنے باؤں کا حکم ہے کہ کیوں شوزب، مختار آیا ارادہ ہے؟ شوزب نے کہا، ارادہ کیا ہے؟ ابھی کہ آپ کے ساتھ رہ کر فرزند رسول کی شہادت میں جنگ دیوانہ ہو جاؤں۔ عباس نے کہا، شاہد بنی ہاشم کے یہی سید تھے۔ اچھا تو

عالمیں نے بیان کر دیا ہے کہ شیخ زکریاؒ، امام زکریاؒ اور شیخ ابی اسحاقؒ نے
تھے۔ بہت سی ٹرائیوں میں ہمارے نمایاں انجام دے دیے گئے۔ ان میں سے ایک
کا سکہ قائم تھا۔

اُس موقع پر جب جناب مسلم کی کوئی چیز دار ہو گئی تو آپ نے یہاں پہنچ کر
خط منایا تو اُس وقت سب نے عالمیں ہی غصہ کیا کہ یہ سب کچھ کیا ہے؟
کا ذکر دار نہیں مگر جہاں تک یہی ذرات کا تعلق ہے میں نے غصہ کیا ہے کہ غصہ
تاکہ آپ لوگوں کا ساتھ ہو سکے۔

اُن کی تقریر اتنی جامع اور پُر مغز تھی کہ حبیب بن مفضل نے اُن کی تعریف میں
اُن ہی کی تائید میں اپنی نصرت و وفاداری کا اظہار کیا۔

جب جناب مسلم کی کوئی چیز دار ہو گئی تو آپ نے یہاں پہنچ کر
خط منایا تو اُس وقت سب نے عالمیں ہی غصہ کیا کہ یہ سب کچھ کیا ہے؟
کا ذکر دار نہیں مگر جہاں تک یہی ذرات کا تعلق ہے میں نے غصہ کیا ہے کہ غصہ
تاکہ آپ لوگوں کا ساتھ ہو سکے۔

اُن کا غلام شہزاد اُن کے ساتھ ساتھ تھا جس کا تذکرہ ابھی ہو چکا ہے۔ یہ بھی آپ
سُن چکے کہ اُنھوں نے اپنے غلام کو اپنی طرف سے حسین کے قدموں پر بٹا دیا۔

جب شہزاد درجہ شہادت پر فائز ہو چکے تو اب عالمیں خود خدمت امام
میں حاضر ہوئے اور عرض کیا "بخدا روئے زمین پر کوئی ایسا نہیں ہے مجھے آپ سے زیادہ
عزیز و محبوب ہو۔ اگر مجھے قدرت ہوتی کہ میں اپنی جان سے زیادہ کوئی عزیز رکھتا
آپ کی خدمت میں پیش کروں تو ایسا ہی کرتا مگر اب تو بس میری جان ہی باقی ہے
تو پھر اجازت دیجئے۔ میں آخری سلام کرتا ہوں اور خدا کو گواہ کرتا ہوں کہ
میں آپ کے اور آپ کے باپ کے دین پر قائم ہوں۔"

ان الفاظ کو کہہ کر امام سے رخصت ہوئے اور تلواریں کھینچ کر دشمن کے
سامنے آئے۔ اُن کی پیشانی پر اس وقت ایک زخم تھا جو تلواریں کھینچ کر آئے تھے۔

فوج کو فوج کا ایک شخص راجہ بن کر جو واقعہ کر بلا میں موجود تھا بیان کرتا ہے کہ میں نے عباس کو آتے دیکھا تو پہچان لیا۔ میں انہیں اس کے پہلے رزائیوں میں دیکھ چکا تھا اور ان کی شہادت سے واقف تھا۔ میں نے کہا: ایسا انداز یہ شیروں کا شیر ہے۔ یہ ابن ابی شیبہ ہے۔ دیکھو کوئی ایک شخص مہربان سے اس کے مقابلہ کو باہر نہ نکلے، غالب نے آواز دینا شروع کی، کیا کوئی مرد میدان نہیں جو ایک مرد میدان کے مقابلہ کو نکلے، مگر فوج میں سے ایک شخص بھی باہر نہ نکلا۔ عمر سعد نے کہا اس بہادر کو پتھر مارنا شروع کر دو۔ ہر طرف سے پتھروں کی بارش ہوئی یہ عجیب طریقہ جنگ دیکھ کر غالب نے زرد اور خود بکتر اتار کر پھینک دیا اور تلوار کے فوٹ پر ٹوٹ پڑے جس صف کی دیان رُخ کرتے تھے سیکڑوں آدمی ان کے سامنے سے جا گتے نظر آتے تھے۔ موڑی دیر کی جنگ کے بعد فوج کے بڑے حصہ نے ان کوچہ روں میں سے گھیر لیا اور قتل کیا۔ ان کو شہید کرنے کے بعد ان کا سر قلم ہوا اور بہت سے آدمیوں نے فوج کے آپس میں تلوار مارنا شروع کیا۔ ہر ایک کہتا تھا اس شخص کو میں نے قتل کیا۔ عمر سعد نے اس کا یہ کفر فیہ کیا کہ تجھ پر انہ کر دو۔ اس شخص کا قاتل وہی ایک نہیں ہو سکتا۔ تم سب اس کے قاتل ہو۔ اس طرح یہ نزاع برطرف ہوئی۔

اسلام و اسلام علیہ السلام و عبد الرحمن فرزند ان عمرو بن ارق غفاری

حضرت ابو ذر کے قبیلہ سے حراق غفاری صاحب حضرت علی میں سے تھے اور حضرت کے ساتھ بل ہاشمیان اور زہرا ان میں نہ پایا رہتے تھے۔ ان کے دونوں پوتے، عبد اللہ اور عبد الرحمن شراف و شجاعان کوفہ میں سے اور شعیبان علی میں ممتاز شخصیت کے مالک تھے۔ دونوں جہلی امام حسین کے پاس کر بلا میں پہنچے اور حضرت کے انصاف میں شامل ہوئے۔ ظہر کے بعد وقت سخت سے سخت ہی ہوتا جا رہا تھا۔ اصحاب امام کی اب یہ کوشش تھی کہ ہر ایک حیاتیات کا ہم اپنی جان بچے نہ کر دیں چنانچہ یہ دونوں جہلی خدمت امام میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا ابا عبد اللہ! ہمارا سلام پہل کیجئے۔ دشمن اب آگے بڑھتے چلے آئے ہیں اور ہمارا اس نہیں چلتا۔ اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ خود آپ کے سامنے قتل ہو جائیں اور

آپ کی حفاظت میں اپنی جان نثار رہیں حضرت نے فرمایا نہی را حق را بجا کرے کہ او میرے قریب ہو
یہ دونوں اس کے پاس کھڑے ہوئے اور یہ جڑ پڑھنے لگے۔

”تو مہجی غفار اور زندقہ دینی تزار کے قبائل اس بات سے واقف ہیں کہ ہمناحق و
فاجر گردہ پر تلے کرے گا ہمارے دار پرانے شمشیروں کے ساتھ۔ اسے میرے ساتھیو شریف خاندان
کی طرف سے شمشیر تیزوں کے ساتھ جنگ میں کوئی بقیہ اٹھانہ رکھو۔ اگر وہ دونوں شہید ہوئے۔“

۱۵۷، حنظلہ بن اسعد شامی

نام و نسب :- حنظلہ بن اسعد بن شام بن عبد اللہ بن اسعد بن حاشد بن ہمدان
الہدانی الشامی۔

شہید بیان کوفہ میں سے نام اور اور خوش تقریر، بہادر اور حافظ قرآن تھے۔ امام کے
پاس گرجا و رد ہونے کے بعد چوپٹ اور امام نے گفتگو کے صلح کے دوران میں اکثر ان کو عمر
بن سعد کے پاس تادمہ و پیہم کے ساتھ بھیجا۔

روز عا شوزنہ کے بعد حبیب اسب میں سے بہت سے افراد شہید ہو چکے ہیں تو وہ امام
کے سامنے آکر کھڑے ہوئے اور فوج کوفہ کو فوجی طلب کر کے باور بند کئے گئے۔

”اس میری قوم کے لوگو مجھے تمہارے متعلق اندیشہ ہراس دن کا جو بہت سی قوموں
کو نصیب ہوا ہے تو فوج و رعاد اور نمود اور ان کے بعد والوں کا انجام ہوا اور
خدا بندوں پر ظلم نہیں کرتا بلکہ ان کی بد اعمالیوں ہی کا بدلہ دیتا ہے۔ اس میری قوم میں
تمہارے لیے اندیشہ رکھتا ہوں قیامت کے دن سے جس وقت تم اس دنیا سے پشت
پھاؤ گے اور کوئی تمہارا بچا نہ والا خدا کے عذاب سے نہ ہو گا اور جس کی ہدایت سے خدا
باتھا تھا اس کا ہدایت کرنے والا کوئی نہیں ہو گا۔ اس میری قوم والو حسین کو قتل نہ کرو
تو خدا تم پر عذاب نازل کرے گا اور جھوٹ کئے والوں کا انجام نہ کامی ہو گا۔“

وہیں پہاڑی قلعوں سے شہر ہی کب ہوتا تھا۔ امام نے چار کر فرمایا کہ اب اسعد بن خدا
اپنی رات کے بعد شرف سے لڑے۔ یہ لوگ عذاب کے مستحق تو اسی وقت ہوئے جب انہوں نے

حق بہت دیکھیں کہ ان لوگوں کے خلاف فتنہ کشی کی وجہ سے ایک باب اب تو یہ بکھار رہے
ہست سے نیاب سا مٹیوں کو نہ بھی کر چکے ہیں۔

حفظِ لہ نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں حضور سے بڑھ کر ان باتوں کو کون سمجھ سکتا ہے
اچھا پھر تم بھی نہ جانیں خدا کی طرف اور اپنے ساتھیوں سے ملتی نہیں۔ امام نے فرمایا
”جو دُنیا و آخرت کی نیکی اور ایسی سلطنت کی طرف جس کو زوال نہیں ہے حفظہ
نے رخصتی مسلم کیا۔ میدان جنگ میں گئے۔ لڑے اور شہید ہو گئے۔“

(۷۶-۷۷) سیف بن حر بن سربیع و مالک بن عبد بن سربیع

بن جابر ہمدانی

دونوں چچا زاد بھائی اور ایک مال کی اولاد تھے اور کریم میں ان دونوں میں کہ
جب صلح کی گفتگو ہو رہی تھی امام سے آکر ملحق ہوئے ان کا غلام شبیب بھی ان کے
ساتھ تھا جو حکم دینی میں شہید ہوا اور اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

روزِ شہادت پر جب بازاری شہادت گرم ہو گیا تو دونوں جوان امام کی خدمت میں آئے
اور نزدیک کھڑے ہو کر رونے لگے۔ یہ ان کے دل کی بے چینی تھی جس نے الفاظ کو شک
غم کی صورت میں تبدیل کر دیا تھا۔ ان کے منہ سے سچ کی وجہ سے بات نہیں نکلتی تھی مگر کیا
کنا اذم کے اہمیان قاسم کا آپ نے فرمایا ”کیوں! میرے بھائی کے فرزند! روتے
کیوں ہو؟ دیکھو تھوڑی دیر میں تمہیں خوشی ہی خوشی کے سامان مہیا ہوں گے“ دونوں
نے عرض کیا ”ہماری جان آپ پر قربان! ہم اپنے لیے تھوڑی روتے ہیں۔ آپ تو آپ کی
بیکسی پر رونا آ رہا ہے۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ کو چاروں طرف سے گھیر لیا گیا ہے
اور ہم سے آپ کی حفاظت کا امکان نہیں رہا ہے“ حضرت نے فرمایا ”خدا تم دونوں
کو جزائے خیر دے۔ اسے میرے بھائی کے فرزند۔ تمہارے اس صدمہ پر جو میری وجہ سے
ہو اور اس ہمدردی پر جو تمہیں میرے ساتھ ہے خدا تمہیں بہترین جزا عطا فرمائے“
حفظہ بن اہد شامی کی شہادت کے بعد ان دونوں امام کو سلام رخصت کیا اور لڑکر شہید ہوئے

(۷۷) جون غلام ابو غفار کی

نام و نسب :- جون بن حوی بن قتادہ بن اخور بن ساعدہ بن عوف بن
کعب بن حوی مولیٰ ابی ذر غفاری، حبشی نسل سے فضل بن عباس بن عبد المطلب
کے ممالک تھے۔ حضرت علی نے ڈیڑھ سو اشرفی کو انھیں خرید فرمایا اور ابو ذر غفاری
کو بہہ کیا کہ ان کی خدمت کریں۔ وہ جناب ابو ذر سے ساتھ رہتے یہاں تک کہ انھیں مدینہ
کی طرف شہر بدر کیا گیا۔ ابو ذر غلام ان کے ساتھ گیا۔ جب سستہ میں ابو ذر غلام انتقال
ہو گیا تو جون مدینہ واپس آگئے اور امیر المؤمنین کی خدمت میں رہنے لگے۔ پھر حضرت
کی شہادت کے بعد امام حسن اور پھر امام حسین کے پاس رہے۔

روز عاشور جب جنگ کے شعلے بلند ہو گئے تو جون نے امام سے اجازت جہاد طلب
کی۔ حضرت نے فرمایا میں تمھیں تخصیصیت سے کہتا ہوں کہ تم میرا ساتھ چھوڑ کر چلے جاؤ۔ میں
یہ کہ تم ہمارے ساتھ رحمت کے لیے تھے۔ اب ہماری وجہ سے کوئی ضرورت نہیں کہ
مسیحیت میں مبتلا ہو۔ یہ سننا تھا کہ وفادار غلام امام کے قدموں پر گر پڑا۔ بوسے دینے لگا
عرض کیا، فرزند رسول یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ راحت کے زمانہ میں آپ کے یہاں کے پیالے
چائے اور آبِ سختی میں آپ کا ساتھ چھوڑ دوں۔ خدا کی قسم میرے جسم سے بدبو آتی ہے
اور میرا حسبِ نسب پست ہے اور میرا رنگ سیاہ ہے۔ آپ اپنے صدقہ میں مجھے جنت
کا حق بنادیکھئے کہ میری بونحو شہادت بدل جائے، میرا حسبِ شریف ہو جائے اور
میرا رنگ سفید ہو جائے۔ بخدا میں آپ سے جدا نہ ہونگا جب تک کہ یہ سیاہ خون آپ
لوگوں کے سفید خون میں مل نہ جائے۔ مجبوراً امام نے اجازت جہاد دی۔ بہادر غلام
میدان جنگ میں آیا اور رجز پڑھنا شروع کیا :-

”ذرا گنہگار لوگ دیکھیں تو کہ ایک سیاہ غلام شہید و شہیدہ سے کس طرح جنگ کرتا

ہے۔ آلِ رسول کی امداد و حمایت میں اس کے بعد اس نے جہاد کیا اور درجہ شہادت

پر فائز ہوا۔

اپنی بھودل کو جو آنکھوں پر لٹکائی تھیں اونچا کر کے رومال سے باندھ دیا، امام ان کو دیکھ کر
گروہ کرتے اور نہ سنا تیرہ روکتے سترہ لاک یا شیخ نے بہت مجاہد تیرہ شہنشاہ کی قدر کی ہے۔
وہ جنگ کے درجہ شہادت پناہ ہوئے۔

(۸۱) حجاج بن مسروق جعفی

جعفی بن سعید اشیروی کہل سے، کوفہ کے معزز شیعہ تھے اور حضرت علی کی صحبت سے
تشریف لے ہوئے تھے جب امام حسینؑ مکہ میں قیام گزریں ہوئے تو یہ کوفہ سے جا کر مکہ میں حضرت
کے ہمراہ ہوئے اور اوقات نماز میں اذان کی خدمت انجام دینے لگے۔
جب امام مکہ سے عراق کے ارادہ سے روانہ ہوئے تو وہ امام کے ساتھ تھے۔ اُس موقع
پر جب حرکت کرنے کا وقت ہوا اور نماز ظہر کا وقت آیا تو تاریکی میں یہ تقریباً کہ امام نے
حجاج بن مسروق کو اذان کا حکم دیا۔ روزِ عاشور امام سے اذان جہاد چل گیا۔ میدان
میں جا کر رجز پڑھی۔ بہت سے دشمنوں کو قتل کیا اور شہید ہوئے۔

(۸۲) زیاد بن عریب ہمدانی

نام و نسب - ہوا مرزید بن عمرو بن عریب بن حنظلہ بن دارم بن عبد اللہ بن
عقب بن امدانی۔ بن کے باپ کو خدمت رسول میں حضورؐ کی خدمت میں تھا اور زیاد
بڑے عابد و زکی۔ شرب زندہ دار اور تہجد گزار تھے اور شجاعت میں بلند پایہ رکھتے تھے۔ روزِ
عاشور سخت جنگ کرنے کے بعد درجہ شہادت پرفراز ہوئے۔

(۸۳) سالم بن عمر بن عبد اللہ مولیٰ بنی المذنیہ الکلبی

بنو المذنیہ قبیلہ کلب قضاہ کی ایک شاخ تھے۔ زید بن حارثہ صحابی اور محمد بن
سائب بھی صاحبِ غلبہ بھی اسی نسل سے ہیں۔
سالم اسی نسل کے تھے اور شیعہ بیان کوفہ میں مہاجر تھے۔ جنابِ مسلم کے ساتھ

بنا۔ میں شریک ہوں دشمن کی شہادت کے۔ روز قیامت میں شریک ہو کر
میں آؤں اور میں خود بھی ہو گئے جیسا کہ امام حسینؑ کی بیٹی کی قبیلہ
کدرب کے لوگوں کے ساتھ کرنا آئے اور امام حسینؑ کے ہاتھ پر روز عاشورہ
درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۸۴) سعد بن حارم بن ابی اسلمہ

دو جذبہ میر کے غلام تھے۔ پھر امام حسنؑ اور امام حسینؑ کی خدمت میں رہے۔ امام
کے ساتھ مدینہ سے روانہ ہوئے اور کربلا تک ساتھ آئے اور روز عاشورہ اپنی جان
امام پر نثار کی۔

(۸۵) عمر بن حنظلہ حضرمی

شیعیان کوفہ میں سے تھے حضرت علیؑ کے ساتھ جبل اور سفین میں شریک ہوئے
۱۵ھ میں جب حجر بن عدی اور حکومت بنی امیہ کے درمیان تصادم ہوا تو یہ حجر کے
عوان میں محبوب تھے اور اسی لیے حجر کو گرفتار کر کے شام بھیجا گیا تو یہ روپوش
ہو گئے یہاں تک کہ زیاد بن ابیہ ہلاک ہوا اس وقت کوفہ واپس آئے جب جناب مسلم
کوفہ میں آئے تو یہ ان کے انصار میں داخل ہوئے اور مسلم کی شہادت کے بعد مخفی طور پر
امام کی خدمت میں پہنچ گئے اور حضرت کے ساتھ رہے یہاں تک کہ روز عاشورہ درجہ
شہادت پر فائز ہوئے۔

(۸۶) قنبل بن عمرو النمری

شیعیان بصرہ میں سے تھے حجاج بن یزید سعدی کے ساتھ امام کی خدمت میں
آئے اور روز عاشورہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۸۷) یزید بن شدیل العبیدی

ان کے دو فرزند مل کا تذکرہ اس کے پہلے آچکا ہے وہ شیعیان بصرہ میں

اور ابوالمہودہ کی افکار و فہم علیٰ اہل مابین میں سے تھے جب حضرت
 امام حسینؑ نے بارگاہ اہل بیتؑ کو روانہ کیا تو ان کے ساتھ
 کہ دھوکے لوگوں نے ہتھیار بنائے تھے ان کے سینے کے لب بانی کے پاس
 میں عبد قیس کے قبیلہ کی ایک خاتون ہار سے بڑی نقدی پتھر تھی جو ان ہی
 کا مکان شیعان دھوکے کے اجتماع کا مرکز تھا بزرگ مدینہ امیر امامؑ کی خدمت کا ارادہ
 کیا۔ ان کے دشمنوں نے انہیں اس کے ساتھ چھٹی کی ترغیب دی۔ تو ان میں
 سے تیار ہوئے عبد اللہ بن شکیبہ اور عبد اللہ بن شریک اور ابی ہریرہ
 پہلے ہوئے جب ان کے ساتھیوں کو جو اس مکان میں جمع ہوئے تھے معلوم ہوا کہ
 خوف دلایا اور کہا سگنا سہل ہی مگر مجھ پر راہ خدا کا ارادہ غلط تھا اس نے جواب دیا کہ
 جب میرے قدم باہر نکلیں گے تو پھر مجھے کوئی پانہیں سکتا دیکھ اور لوگ بھی ان کے ساتھ
 رہ گئے امام عراق کے راستے میں البطحہ کی منزل پر وارد ہوئے تھے جب یہ لوگ اس مقام
 پر پہنچے اور امام کے خیمہ کی طرف شرفِ ملاقات چاہنے لگے امامؑ نے فرمایا کہ
 یہ لوگ آئے ہیں ملنے کے لیے دوسرے راستے سے ان کے جہات قیام پر تشریف لے جائیں
 تھے اور جب انھیں نہ پایا تو وہیں انتظار کے لیے بیٹھ گئے یہ لوگ مایوس ہو کر واپس ہوئے
 تو امامؑ کو اپنے ہی یہاں بیٹھا پایا۔ اس وقت کی ان کی خوشی کا اندازہ غیر ممکن ہے۔
 انھوں نے آیت قرآن پڑھی کہ خدا کے فضل و کرم سے جو زمین کو خوش ہونا چاہیے
 اس کے بعد امامؑ کی خدمت میں سلام عرض کیا اور عزم نصرت کا اظہار کیا۔ امام
 نے دعائے خیر دی۔

روز عاشورا اپنے فرزندوں کے بعد جنگ کر کے درجہ شہادت پر فائز ہوئے

(۸۸) زید بن زیاد بن مہر ابو الشعثہ اکنذی ہمدانی

شیعیان کوفہ میں سے، شریف، بہادر اور جنگ آزمائے تھے۔ امامؑ کی خدمت میں
 حرکی ملاقات سے پہلے پہنچے اور پھر ہمدان کا بڑا رہبر جبکہ ہمدان کی سرزمین کے

قریب پہنچ کر خر کے پاس ابن زیاد کا قصد آیا ہے اور یہ خط لایا ہے کہ امام کو جہاں
یہ خط پہنچے وہیں اترنے پر مجبور کیا جائے تو ابو الشعثا نے اس کا قصد کو پہچان کر یہ لک
بن نصر بن عبدی تھا چونکہ وہ بھی قبیلہ کنذہ سے تھا۔ اس لیے ابو الشعثا نے اس کو نصیحت
کرنا ضروری سمجھا۔ کہا یہ تو نے کیا غضب کیا۔ اس کام کے لیے تو آیا ہے اس نے کہا میں نے تو
اپنے امام کی اطاعت کی اور اپنی بیعت کو پورا کیا۔ ابو الشعثا نے کہا تو نے خدا کی تو نافرمانی
کی اور اپنے امام کی اطاعت کی اور اپنے نفس کی ہلاکت کا سامان کیا اور ہمیشہ کے لیے
تنگ و غار اور آتش جہنم کا مستحق بنا۔ خداوند عالم نے یہ فرمایا ہے کہ کچھ امام ایسے ہیں جو
آتش جہنم کی طرف دعوت دیتے ہیں اور روز قیامت ان کی کوئی فریاد ہی نہیں ہوگی
بے شک تیرا امام ایسا ہی ہے۔

وہ بہت بڑے تیر انداز تھے۔ روز غاصور اپنے گھٹنے ٹیک کر وہ امام کے سامنے بیٹھ
گئے انہوں نے آٹھ تیر لگائے جن میں سے پانچ تیر ٹھیک نشانہ پر پھوٹے اور پانچ آدمیوں
کو قہقہہ دشمن سے ہلاک کیا جب تیر ختم ہو گئے تو وہ تلوار کے کرمیدان میں آئے اور
یہ رجز پڑھی۔

”میں یزید ہوں اور میرے باپ مہاصر تھے میں شیر بیشہ سے زیادہ بہادر ہوں
خداوند اگواہ رہنا کہ میں کادمہ گاہوں اور ابن سعد سے بے تعلقی اختیار کر رہا ہوں۔“
آخر درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

۸۹۱ یزید بن مغفل جعفی

صحاب حضرت علی سے تھے اور حضرت کے ساتھ جنگ صفین میں شریک ہوئے
خبر بیت بنی راثہ بن ابی نے جب سرزمین اہواز میں خراج کیا ہے تو حضرت علی نے مغفل
بن قیس کی سرکردگی میں لشکر روانہ کیا۔ اس میں یزید بن مغفل سمیٹہ فوج کے سردار
مقرر ہوئے تھے۔

مزیہ بانی نے بزم اشعار میں ان کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ وہ تابعین میں محبوب ہیں

اُن کے باپ صیہ بنی سے تھے۔ انھوں نے روزِ عاشورا امام حسینؑ کی فوج میں شامل ہو کر
رجز پڑھ رہے تھے۔

اگر تہ پہناتے ہوئے تو پہچان لو کہ میں غفل کا قریب ہوں میدان جنگ کا شہسوار
اور حمل اٹھ رکھنے والوں۔

میرے ہاتھ میں تیز شمشیر رہتی ہے جس کو میں غبارِ جنگ کے اندر شہسوار دشمن کے سر پر پھینک
کرتا ہوں، جنگ کر کے دیکھ شہادت پر فائز ہوے۔

(۹۰) رافع بن عبد اللہ بن مسلم الازدی

مسلم بن کثیر عروج کا ذکر حماد اذلی کے شہداء میں ہو چکا ہے۔ رافع ان ہی کے
غلام تھے۔ اپنے مالک کے ساتھ کر بلا آئے اور بعد ازاں جنگ کر کے شہید ہوئے۔

(۹۱) بشر بن عمر بن الاحدث اشعری الکندی

اصل میں اشعریوں سے تھے۔ لیکن کوفہ میں محاصرہ کے دوران قیام کرنے سے
کندی کے جانے لگے جب کر بلا میں صلح کی گئی تو وہ بھی اسی قبیلہ میں آکر انصار امام
میں شامل ہوئے۔

روزِ عاشورا انھیں خبر ہو چکی کہ اُن کا عزیزِ عمر و سرور سے کسی سرحد میں قید ہو گیا۔ اس وقت
امام حسینؑ ان سے کہنے لگے کہ تم خاص طور پر میری بیعت سے آزاد ہو اور آج پر اُن کا فدا کا شرف
جواب اور امام کا حسن سلوک پہنچاؤ۔ اسی حسینؑ میں وہ تقریباً بالکل آخر میں شہید

(۹۲) سدید بن عمرو بن ابی اسحاق اشعری

سید بن عمرو بن ابی اسحاق کا زرارہ تھا۔ انھوں نے بھی شہید ہوئے تھے
اور ان کے زاریاں ابھی مڑے ہوئے تھے۔

روزِ عاشورا شہید جنگ ہوئے اور امام حسینؑ میں سب سے آخر میں وہی ایک باقی رہ گئے

تھے چنانچہ بہترین عمر و عمر میں کے بعد میدان میں آئے جہاں کی اور زخمی ہو کر گرے۔
 وہاں سے بھاگے تھے کہ سب کے گرد لڑ رہے تھے۔ اس جہم سے فراق و غم کی گڑبگڑ
 گرائی۔ چون باقی رہے وہاں حضرت امیر حسینؑ پیدا ہوئے تھے تو انہیں ہوش آیا اور ان
 کے کان میں آواز گئی کہ حسینؑ قتل ہو گئے۔ پس وہ بیتاب ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے۔ ان کی
 تلواریں لے جایکے تھے۔ ایک پیرا موجود تھا۔ اس سے انہوں نے پاس والے جو دشمن
 تھے ان پر حملہ کیا۔ آخر دشمن قتل ہو گئے۔ اور ان کا سر جسم سے جدا کر لیا۔

اب جبکہ صحابہ کرامؓ کو (بنی ہاشم کے علاوہ) سلسلہ ختم ہو چکا ہے تو بہتر یہ ہے کہ اس
 جماعت کی نوعیت اور حیثیت پر ایک نظر پھر ڈال لیجئے۔

آپ کو ان میں سے کئی حالات سے جو سلسلہ دار آپ کے سامنے پیش ہوئے ہیں یا نہ ہوں
 ہو گیا ہو گا کہ وہ کچھ گنم اور مجہول اشخاص نہیں تھے۔ بلکہ اب اعداد و شمار کے ذریعہ سے
 یہ معلوم کر لیا آسان ہے کہ ان میں اتنے اصحاب رسول تھے۔

(۱) مسلم بن عوسجہ (۲) زاہر بن عمرو سلمیٰ کنذی (۳) حبیب بن عبد اللہ
 موفی ہمدان (۴) عبد الرحمن بن عبد رب الفزاری خمرجی (۵) عمار بن ابی سلمہ
 دالانی (۶) مسلم بن کثیر صدفی (۷) حبیب بن منشاہر (۸) انس بن حارث ابنہ
 وفات رسول سے واقعہ کہ بلا تامل پچاس برس کا زمانہ گزرا ہے اس لیے ان
 میں سے کسی کی عمر پچیس یا ساٹھ برس سے کم نہیں قرار پاسکتی اور ان میں سے بعض کی عمر
 اس سے یقیناً زیادہ تھی جیسے انس بن حارث۔ عبد الرحمن بن عبد رب حبیب
 بن منشاہر مسلم بن عوسجہ ان کے علاوہ سوید بن عمرو غنیمی۔ ان ہی بزرگواروں سے
 واقعہ کہ بڑا کے بوڑھے مجاہدین کی فہرست مرتب ہوتی ہے اور ان میں سے کوئی بھی ایسا
 نہیں ہو سکتا جو صرف وقتی ہوش اور دلولہ کی وجہ سے میدان داری پر تیار ہو جائے۔
 حسب ذیل اصحاب حضرت علیؑ تھے :-

(۱) عبد اللہ بن کثیر کلبی (۲) حبیح بن عبد اللہ مذحجی (۳) حنظلہ بن حارث سلمانی

[illegible]

حسب ذیل حفاظ قرآن تھے:-

(۱) بر سر بن خضیر جدانی جو میدان القراء کے لقب سے ملقب تھے اور کوفہ میں بچوں کو قرآن کی تعلیم دیتے تھے (۲) عبدالرحمن بن عبد رب الشامی (۳) کنانہ بن عقیق تغلبی (۴) نافع بن ہلال جلی (۵) حنظلہ بن اسعد شامی (۶) غلام ترکی۔

حسب ذیل علماء و ادیان حدیث تھے :-

(۱) مسلم بن عویضہ (۲) حبشہ بن قیس نہمی (۳) زاہر بن عمر سلمی (۴) سور
بن ابی عمیر نہمی (۵) عبد الرحمن بن عبد رب انصاری (۶) حبیب بن مظاہر اسی
(۷) عاصم بن ہلال (۸) شاذب بن عبد اللہ (۹) انس بن حارث اسی
حسب ذیل شجاعان ریزگار تھے جن کی لڑائیوں کے کارنامے لوگوں کی زبان
پر تھے اور جو خاص طور سے صفتِ شجاعت کے ساتھ مشہور تھے۔

(۱) حر بن یزید ریاحی (۲) مسلم بن عوسجہ اسدی (۳) حارث بن امرأ القیس کندی
(۴) عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کدن ارجی (۵) سعید بن عبد اللہ حنفی (۶)
مسعود بن حجاج تیمی (۷) زہیر بن قین بکلی (۸) عابس بن ابی شیبہ شاکری
(۹) زیاد بن عریب ہمدانی (۱۰) سوید بن عمرو بن ابی المطاع حنفی

اس کے علاوہ عبادت اور زہد پر ہنر گاری میں تو ان میں سے اکثر افراد جنہیں
مختلف عناوین کے تحت میں درج کیا گیا شہرہ آفاق تھے بلکہ بنی اپنی شہرت شجاعت
کے ساتھ اس طرح سے عبادت میں بھی مشہور تھے جیسے عباس بن ابی شیبہ اور زیاد
بن عریب بن کے تعلق سے اس وقت تک کہ وہ شہرہ دار تھے اور سعید بن عبد اللہ
حنفی بن کے اوصاف میں، بادشاہ کا دربار میں طرہ پر تہذیب تھے۔

یہ تمام بزرگ تھے جن کی زندگیوں کا ایک معیاری حیثیت رکھتی تھیں اور وہ سب ای
سے فرق و مواضع میں ایک سارے تھے۔

حضرت امام حسینؑ کے کہ بلا میں ایسے ہی لوگوں کی ضرورت تھی آپ کو معلوم تھا کہ ایک
نیکو دینے والے ساتھ والوں کی وجہ سے کئی کئی میں مبتلا ہونا پڑتا ہے۔ کئی شہرہ واقعات
آپ کے سامنے تھے اور اس لیے آپ کو اس کے متبع کو اپنے ساتھ جتنا زیادہ ہوا اتنی ضرورت تھی کہ
تجربے سے اس لیے آپ نے رہا ہوا یہ سیکھتے پہلے اور یہاں پہنچنے کے بعد اور روز نماز
تک برابر ہوتے پر یہ کوشش جاری رکھی کہ جن میں کچھ بھی نہ تھے وہ آپ کا ساتھ
چھوڑ کر الگ ہو جاتے۔

حقیقت یہ ہے کہ آپ ایک ایسے اہم مقصد کے لیے جو آپ کے پیش نظر تھا عوام پر بھروسہ
کریں نہیں سکتے تھے۔

حسینؑ کو جس طرح کہ مکرر بتایا اس کی نوعیت بالکل انوکھی تھی۔ اس کے پہلے جتنی
میں یہ امیال بھی رہی تھی کہ وہ مقصد ہوتا ہے نہ لپٹا مخالف کو مادی طور پر شکست
دینا یہ مقصد نہیں ہو سکتا تھا بلکہ یہ کہ ان کے دل میں سے تو بھی مثل شہادت قدم
رہی اور بددلی سے شہر پر فتح حاصل کر لینا مگر حضرت امام حسینؑ کو دوسری طرح کا مقابلہ کرنا
تھا۔ یہاں طاقت کا مقابلہ طاقت سے نہیں تھا بلکہ طاقت کا مقابلہ کردار سے تھا۔ باطن
کا مقابلہ باطن سے تھا۔ اس لیے کہ ایک ایسی ثابت قدمی سے تھا جو ظلم اور قہر
کی فوجوں کو بے آواز کر دیتے اور اپنی حقانیت اور ثابت قدمی کو ایک ایسی دہائی سے
بیش کا نام دیتے جس پر سب سے زیادہ ہوشیاری ہوتی تھی حسینؑ کو اس کے لیے ہونا

پیش کرتا چاہتا تھا۔ جو وہ اور آئندہ انسانوں کے لئے شعل راہ بن جائیں۔ ایسے وقت
جو بلور شمال دنیا کے ساتھ پیش ہوتے رہیں۔ یہ وہ سالہ بڑا نازک تھا۔ یہاں ساتھ وہاں
میں اگر ذرا بھی نقص طر ہو تو نقصانات نام نہان رہ گیا۔ اس لئے ساتھ واصل کے انتخاب
کا مسئلہ بڑا اہم تھا۔

ہر ایک شخص اپنے مقصد کی بنیادی کے لیے سامان فراہم کرتا۔ درستی و اطمینان کے
مقابلہ طاقت سے کرتا۔ ہوتا تو اس وقت ضرورت پڑے۔ بڑے قدرتی طور پر نام آور
پلو ان بلاتے اور اپنے ساتھ لیتے۔ گرجیا کے پہلے بنایا جا چکا۔ اور نام پلو ان کے مقصد میں
تھا۔ آپ تو یہ چاہتے تھے کہ یہ وہی ہو جسے مسلمان بنائی آئیں۔ جو یہ وہی ہیں جس میں وہ
بیداری پیدا کریں۔ اس لئے آپ نے ایسے عابد بنائے۔ جو یہاں سے اٹھ کر کوئی بڑا
دن کی نیکی یا رسائی اور زبردستیوں کا سارے کام میں کلمہ پڑھتا تھا۔ انہوں نے ایسے
ہوئے۔ اپنے ساتھ اپنے جن کی جوت لگا کر انہوں پر آگئی تھیں۔ ایسے ضعیف انسان
بھی اپنے جن کی عمر میں۔ توں سے شراب شہادت میں گزرتی تھیں۔ انہوں نے موت کو کھینچا
اور گویا آواز دی کہ آؤ بیسیب بنو۔ مثلاً ہر تم کو کہہ رہے تھے۔ آؤ ہر تم کو کہہ رہے تھے۔
آؤ اس بن حارثی بن غیر تم آؤ۔ مختار کے میدان میں آئے۔ وہ وقت ہی کہ یہ وہاں کے
لوگ جب کمریں کسے۔ تو اتریں کے کرمیدان میں آئیں۔ گئے۔ توں میں آئیں۔
کھیں گی کہ اسلام پر کیا وقت پڑ گیا ہے کہ اسے آؤ می بھی اتریں۔ کھیں کرمیدان
جنگ۔ میں آگئے ہیں۔

تسلیوں کے ساتھ ان کی شہادت کا وقت دوسرے مسلمانوں پر نہیں جو غیر بنیاداریا
خالی انداز میں تھے۔ بڑے بڑے۔ توں میں ان کے پیچھے ہیں۔ سیر اور ان وقت
حکومت کے شہزادوں کے ساتھ۔ توں میں ان کے پیچھے ہیں۔ شہزادوں کے ساتھ۔ توں میں
واقعات میں آپ کی زندگی میں۔ مثلاً مسلمان بن کر شہادت پر تھے۔ توں میں
یہاں خوشیاں ہونے لگیں۔ توں میں ان کے پیچھے ہیں۔ توں میں ان کے پیچھے ہیں۔
توں میں ان کے پیچھے ہیں۔ توں میں ان کے پیچھے ہیں۔ توں میں ان کے پیچھے ہیں۔

میں سرٹخس کے رزے، ایک ہیں۔ یا جب بربر ہمدانی جنگ کر رہے تھے اور ان پر حملہ کے لیے ایک تین تیرھ تو اس پر فوج کے دوسرے لوگوں نے منع کیا کہ اسے بہ تو بربر حافظ قرآن ہیں جو عید میں حفظ قرآن کرایا کرتے تھے۔ یا جب عابس بن ابی شیبہ میدان میں آئے تو فوج میں یہ آواز بلند ہوئی کہ یہ شیروں کا شیر ہے یہ عابس بن ابی شیبہ کے خاصہ ہے کہ اس قسم کے واقعات دوسروں تک صرف فوج مخالف ہی کے افراد کی زبان پر نہ بول سکتے تھے اور اس لیے یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ یہ بہت مین سے کم صرف انوکھے واقعات ہیں جو ہم تک پہنچ سکے ہیں اور ان سے اس عام ہنطراب اور انتشار کا پتہ چلتا ہے جو ہر حسین کے مقابلہ میں فوج عمر سعد میں پایا جاتا تھا۔

ان اصحاب کی شرکت واقعہ کربلا کی نوعیت کو برقرار رکھنے کے لیے نہایت ضروری تھی۔ اگر حضرت امام حسین صرف اپنے خاندان کے لوگوں کو لے کر کربلا کی سرزمین پہنچ گئے ہوتے تو یہ کہا اور سمجھا جاتا کہ یہ ایک خاندانی یا گھریلو جنگ تھی جیسا کہ عام طور سے بتایا جاتا ہے کہ نبی امیہ اور نبی ہاشم ایک ہی خاندان کی دو شاخیں تھیں اور ان میں نہ جنگی نہ کربانی تھی۔ اسی کا ایک شکوفہ تھا جو کربلا میں پھوٹا تھا۔ بالکل ویسے ہی جیسے ایک خاندان کے دو زمینداروں میں اکثریتی داری کی لڑائی ہوا کرتی ہے۔ مگر حضرت امام حسین کربلا میں صرف تنہا نہیں تھے، نہ ان کے ساتھ صرف ان کے گھرانے کے لوگ تھے بلکہ آپ کے ساتھ تقریباً عرب کے ہر قبیلہ اور مختلف مقامات کے متنازع افراد موجود تھے۔ اس مختلف قبائل اور عشائر سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یہ تمام وہ افراد تھے جن میں فقہانہ شہرت صرف اصول کا احساس اور ایک وجہ خاص (مصمت) کا اتحاد ہو سکتا ہے اور کچھ نہیں اور ان آدلی تنظیمات میں حجاز و عراق کے تقریباً تمام اسلامی قبائل کی نمائندگی تھی اور اس اصول اور مقصد کے پہلو کو زیادہ نمایاں بنا دیا امام حسین کے اس رویے نے کہ اپنے سب کو بیکار فرما دیا یہ صہار کیا کہ تم میرا ساتھ چھوڑ دو اور مجھے اس راستے پر آگیا جہاں نہ وہ۔ یہ اس لیے تھا کہ عام قاعدہ یہ ہے کہ عوام صاحب الرائے نہیں ہوتے جو کچھ رائے ہوتی ہے وہ لیڈروں کی رائے ہوتی ہے۔ حضرت امام حسین اگر اندھیرے میں

رکھ کر سب کو اقدام کرتے تو وہ حضرت حسین کا اقدام ہوتا اور کس کا ہوتا اور وہ اس کے
صرف آپ کے اثر اور دباؤ سے اس معاملہ میں آپ کا ساتھ دیا امام حسینؑ یہ چاہتے تھے کہ
ہر ایک کے دماغ پر وزن ڈال کر اسے خود اس کے فعل کا ذمہ دار بنادیں۔ وہ اس سے نہیں
کہ حسین اپنے مقصد کے لیے ان سب کو نذر کر رہے ہوں بلکہ حقیقتہً ہر ایک نے اپنا سہہ حاصل کر
رکھ کر خود کو حسینؑ کا شریک کیا۔ ان میں سے ہر ایک کا شرک خود مہول تھا جس سے اس
طرح کہ یہ پتہ نہیں چل سکتا کہ کون لے جا رہا ہے اور کون اس کے پیچھے جا رہا ہے۔ ان میں سے
ہر ایک کے قدم خود اس کے غمیر کی تھرکاپ سے اٹھتے تھے اور یہی ان کے ثبات قدم اور استقلال
کا بڑا راز تھا۔



صحاب کی شہادت کے بعد امام حسین کے اعز یعنی بنی ہاشم کی باریستہ حقیقت میں یہ
صحاب کی وفاداری کا ایک حیرت انگیز کارنامہ ہے کہ جب تک ان میں سے ایک بھی باقی رہا
بنی ہاشم میں سے کسی ایک فرد کو کوئی گزند نہیں پہنچ سکا۔ حالانکہ اس درمیان میں
جنگ مغلوبہ بھی ہوئی، تیروں کی بارش بھی ہوئی مگر اس سب میں کوئی ایک زخم تک
بھی کسی ایک ہاشمی جوان یا بچے کو لگنے کا تاریخ میں پتہ نہیں ہے۔
اب جبکہ یہ سب شہید ہو چکے تو اب بس حسینؑ ہیں، حسینؑ کے فرزند اور حسینؑ کے بھائی اور بیٹے ہیں
ان شہداء کے حالات بھی ترتیب شہادت کے مطابق درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) علی اکبرؑ

سلسلہ بنی ہاشم میں سب سے پہلے ان ہی کی ذات ہے۔ علی نام حضرت امام حسین
کے فرزند۔ والدہ لیلیٰ بنت ابی مرہ بن عروہ بن مسعود بن معبد الشقی اور لیلیٰ کی
ماں میمونہ بنت ابی سفیان بن حرب۔ اس طرح جناب علی اکبرؑ کی طرف سے
تو بنی ہاشم میں اور ماں کی طرف سے قبیلہ ثقیف میں داخل تھے اور پھر آپ کی والدہ
امیر شام معاویہ بن ابی سفیان کی بھانجی اور شہنشاہ وقت یزید کی پھوپھی زاد بہن تھیں۔

روز سے جناب علی اکبر کو موت ورنہ سب عزت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور آپ کی
 عظمت کا احساس رکھتے تھے، ہمارے ایک کشتہ میں ایک بار یہ واقعہ ہوا تھا اور
 یہ کہ ایک روز معاویہ نے اپنے بصر میں دربار سے پوچھا کہ تمہارے نزدیک منہ صیب
 عزت کو سب سے زیادہ تعلق کون ہے؟ مجمع خوش مزاجی کا تھا، سب نے کہا "آپ"،
 کہ نہیں! سب زید وہ اس کے بھائی حسین کے فرزند علی بن ابی طالب کے دادا رسول اللہ ہیں
 ورنہ میں بنی ہاشم کی شجاعت، بنی امیہ کی سخاوت اور قبیلہ ثقیف کی خودداری یہ تمام
 عقبتیں ایک ساتھ موجود ہیں۔

مونی شہزادہ جناب علی اکبر کی تعریف میں اشعار بھی نظم کرتے تھے چنانچہ ابو عبیدہ
 اور خلف احمر نے جو بڑے ادیب تھے ان اشعار کو نقل کیا ہے جو علی اکبر کی شان میں
 کہے گئے تھے۔ ان کا مضمون یہ ہے:-

"کوئی بھی زمین پر ان کے مثل آنکھوں سے دیکھائی نہیں دیا، ان کے ضیافت خانہ
 پر مہمانوں کے لیے گوشت برابر ملتا رہتا ہے اور جب پاک جاتا ہے تو مہمانوں سے عزیز نہیں
 کیا جاتا۔ جب ان کے مہمان خانہ کی آگ روشن ہوتی ہے تو یہاں عزت اور بزرگی اس آگ
 میں حرارت پیدا کرتی ہے۔ اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس آگ کو معصیت زدہ اور
 غریب لوگ دیکھیں یا کسی لیے شمس کی نظر پڑ جائے جو بکس اور بے بس ہے اور اسے
 دیکھ کر مہمان خانہ میں چلا آئے۔ آپ کبھی دنیا کو دین پر ترجیح نہیں دیتے اور نہ حق کو
 باطل کے عوض فریخت لیتے ہیں۔ میرا مقصود اس سے حضرت علیؑ کے فرزند ہیں جو بھلا
 خلق و جود ہیں۔ وہ جو بڑے حرب و نسب والی خاتون کے فرزند ہیں۔"

حقیقت یہ ہے کہ امام علیؑ کی پوری زندگی کو جناب علی اکبرؑ بڑی امید و استہنی۔ وہ یہ چاہتے
 تھے کہ آپ کی ننھیالی شخصیت کو نمایاں کرتے ہوئے آپ کے اوصاف و فضائل کو سراہ کر
 عام لوگوں کے بھی ذہن نشین کریں اور اس کے ساتھ جناب علی اکبرؑ کے دل میں بھی یہ
 احساس پیدا کریں کہ وہ اپنے خاندان میں ایک علیحدہ شان اور حیثیت کے مالک ہیں
 اور اس طرح خاندان بنی ہاشم میں پھوٹ پڑنے کا امکان پیدا ہو۔

یقیناً اگر بنا علی اکبر کی جائے کوئی لڑائی ہو تو اذکار و نماز کا رواج ہو گا
 کا شکار ہو جائے گا علی اکبر کا بلند اور پائیزہ نفس اس فریب میں آئے گا اور قتل و غارت
 کبھی ان باتوں کی طرف اعتناء نہیں کی اور انہی سیاست کی ندرت پر اسی واقفیت سے کہ
 اپنے اس خون سے جو کر بلا میں فرزند فاطمہ کی مائیت میں زمین پر بہ گیا اور فرید بن
 معاویہ کے مقابلہ میں جہاد کے میدان کو رنگین بنا گیا۔ اور ان کی والدہ اُمّی لیلیٰ
 نے اپنی وفاداری اور محبت آل رسول میں ثبات قدم سے وہ بیگانگی اور اتحاد و ملحدانیا
 کہ آج ان کے تذکرہ میں یہ امر کہ انہیں خاندان بنی امیہ سے کوئی دور کا بھی تعلق نہ
 ایک ناگوار حتمیہ معلوم ہوتا ہے۔

علی اکبر صورت و سیرت دونوں میں رسول اللہ کا نمونہ تھے اور بہت نمایاں ثبات
 رکھتے تھے اس لیے حضرت امام حسین کو اپنے اس فرزند کے ساتھ بڑی محبت تھی۔
 کر بلا پہنچنے سے قبل نصر بنی مقاتل میں امام حسین کا خواب کہ یہ لوگ جارہے ہیں
 اور موت ان کی طرف بڑھ رہی ہے اور اسے سنا علی اکبر کا سوال کہ کیا ہم حق پر ہیں
 اور امام کا جواب کہ بے شک ہم حق پر ہیں اور پھر علی اکبر کا یہ کہنا کہ اس صورت میں ہمیں
 موت کی کیا پروا ہے۔ آپ کے سامنے آچکا ہے اور اس سے علی اکبر کے استقلال اور حق کی
 راہ میں فداکاری کے جاریہ کا پورا اظہار ہوتا ہے۔

امام نے کر بلا میں اپنا ایک خاص گھوڑا جس کا نام لاحق تھا علی اکبر کو سواری کیلئے دیا
 یقیناً شاہزادہ صبح عاشور ہی سے یحییٰ ہو گا کہ میدان جہاد میں جا کر ہلاکتی شجاعت
 کے جوہر دکھائے گا امام کی حکیمانہ نگاہ نے جو نظام قائم کر دیا تھا اسے شکستہ کرنے کا
 کوئی نہ تھا۔ اب جبکہ حساب سب ختم ہو گئے تو علی اکبر نے اذن جہاد طلب کیا۔ امام نے
 اپنے فرزند کو میدان جہاد میں جانے سے زرا بھی رزکا نہیں مگر دلی کی بے چینی نے جذبات
 میں تیاطم ضرور پیدا کر دیا۔ آپ نے بارگاہ الہی میں ہاتھ اٹھائے۔ عرض کیا۔

» خداوند اگواہ رہا ان لوگوں کے ظلم پر کہ اب جارہا ہے ان کی طرف وہ لڑ جوان
 جو صورت و سیرت اور گفتار میں تیرے رسول کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ ہے جب ہم تیرے

یغیر کی زیارت کے مشتاق ہوتے تو اس کا چہرہ دیکھ لیتے تھے۔

کوئی شک نہیں کہ یہ مختصر سے الفاظ مناجات کے، اُس بے پایاں اندوہ کی پوری تشریح کر دیتے ہیں جو اس وقت امام کے دل پر غالب تھا مگر اس کے ساتھ ان میں عزت نفس اور بندی نگاہ کا وہ نمونہ ہے جو حسین ہی سے مخصوص ہے۔ وہ اُس طرح اس غم پر اظہار رنج مہین کرتے جس طرح ایک کمزور دل کا شخص یا اس دنیا کے تعلقات کا گریز یہ ایسے موقعوں پر اظہار کر سکتا ہے بلکہ اُن کے پیش نظر ہے تو صرف یہ کہ اس وقت میر حیدر گوار رسول اللہ کی تقویٰ مجھ سے جدا ہو رہی ہے اور میں پر وہ خدا کو گواہ کرتے ہیں اور میں یہ نہ شان ہی جس سے حسین حقیقہً حسین معلوم ہوتے ہیں۔

”جبار ہے“ کے الفاظ میں اذن جہاد خود بخود ضمیر ہے اور اس لیے اس مناجات ہی سے علی اکبر سمجھ لیے کہ مجھے میدان جنگ میں جانے کی اجازت حاصل ہے۔ وہ میدان میں آئے اور یہ رجز پڑھنے لگے:

”میں ہوں علی۔ حسین کا بیٹا اور علی کا پوتا۔ ہم سب سے زیادہ رسول کے حقدار ہیں۔ خدا کی قسم ہرگز ہم میں حکومت نہیں کر سکتی زنا زادہ کی اولاد۔“
یہ رجز شہدائے کربلا میں سب سے الگ ایک خاص انداز کا حامل ہے۔ دوسرے شہدار کے رجز میں زیادہ تر شجاعان عرب کے انداز پر اپنی شجاعت کا اظہار ہے یا امام کی بارگاہ میں اپنی وفاداری کا اثبات ہے لیکن علی اکبر کا رجز ایک تبلیغی حیثیت رکھتا ہے اُس میں مختصر الفاظ میں رسول کے ساتھ اپنی قرابتداری اور استحقاق ولایت اور اپنے مخالف کی پستی کو دکھلایا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اُس اموی سیاست کا جواب بھی ہے کہ علی اکبر کی تعریف میں تمام بنی ہاشم اور اولاد رسول سے الگ ننھیالی خصوصیت پر زور دیتے تھے گویا اس غرض کو اُس صل سے الگ کرتے تھے لیکن جناب علی اکبر اپنے اظہار نام و نسب میں اپنا طرہ امتیاز صرف دو حیالی رشتہ کو قرار دیتا چاہتے ہیں اور اس کی چھاؤں بھی نہیں آنے دیتے کہ آپ میں کوئی دوسرا عنصر شریک ہے۔

طبری نے لکھا ہے کہ علی اکبر نے کئی حملے کئے اور آپ برابر ہی شہار پڑھتے تھے۔ بحار

میں ہے علی اکبرؑ اتنی جنگ کی کہ دشمن کثرتِ فتولین میں بہت سے تھے۔
 اتنی شدید جنگ میں آپ زخمی ہو گئے تھے مگر یہ بھی اڑا لی میں حضرت علیؑ
 مخالف کے ایک سپاہی مرہ بن نقذ بن نعمان بن عدی نے لیا۔ اگر باقی متنبہ اس جوان
 نے پھر حملہ کیا اور میری طرف سے گزرا تو میں غور اس کے باپ کو اس نے غم میں مبتلا کر دیا
 ایسا ہی ہوا۔ علی اکبرؑ لو ا رہا تھے میں لیے ہوئے دشمنوں پر حملہ آور تھے۔ اس کو پاہ
 آگیا اور دھوکا دے کر پشت پر نیزہ مارا جو سینہ سے پار ہو گیا۔
 علی اکبرؑ گھوڑے سے زمیں پر گرے اور دشمنوں نے چاروں طرف سے گھیر لیا۔ شاہزادوں کے
 جسم کو تلواریں سے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا۔

علی اکبرؑ کی شہادت کا امام پر پڑا اثر ہوا۔ آپ نے فرمایا: "خدا فنا کرے اس جماعت کو
 جس نے مجھے قتل کیا۔ اے میرے فرزند کتنی جراتیں بڑھ گئیں ان لوگوں کی خدا اور
 اُس کے رسول کے مقابلہ میں! تیرے بعد دنیا کی زندگی پر خاک ہو۔"
 امام نو جوانان بنی ہاشم کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ: "اٹھاؤ۔ اپنے بھائی
 کی لاش،" سب نو جوان آگے بڑھے اور انھوں نے علی اکبرؑ کی لاش کو لا کر اُس خیمہ کے
 آگے رکھ دیا جو مرکز سپاہ کی حیثیت رکھتا تھا اور جس کے آگے جنگ ہو رہی تھی۔

(۲) عبداللہ بن مسلم بن عقیل

ان کی والدہ رقیہ بنت علی بن ابی طالب تھیں جو ام حبیب بنت عباد بن ربیعہ
 بن کحی بن لہید بن علقمہ التغلبیہ کے بطن سے تھیں جنہیں حضرت علیؑ نے جنگ یمامہ میں
 عین التمر کے اسیروں میں سے خرید فرمایا تھا اس اعتبار سے عبداللہ امام حسینؑ کے
 چچا زاد بھائی کے فرزند بھی تھے اور آپ کے بھانجے بھی۔

جناب مسلمؑ کی عالم غربت میں شہادت ابھی بالکل تازہ واقعہ تھی اور اُس کا اثر امام کے
 دل پر بہت زیادہ تھا اور اسی لئے شربِ عاشوراء آپ نے اپنے اصحاب کے سامنے جو تقریر
 فرمائی، اُس کے آخر میں عقیلؑ کی اولاد سے خاص طور پر یہ خطاب فرمایا تھا کہ تمھارے لیے

مسلم بن حنفیہ ہونا کافی ہو۔ تم چلے جاؤ۔ میں تم کو اجازت دیتا ہوں مگر ان سب سے متفق ہو کر۔ تاکہ یہ نہیں ممکن۔ ہم سب بھی آپ پر اپنی جانیں نثار کر گئے۔

ان میں سب سے پہلے شہید ہی عبد اللہ بن مسعودؓ ہوا ہے کہ یہ بہت کم سن تھے جنہا علیؓ اس کی شہادت سے نیمہ میں جو کرام برپا ہو آؤ کم سن بچے گھبرا کر ہراساں گئے۔ بے رحم و خوف کر موقوف کیا۔ عمرو بن صبیح ہمدانی نے عبد اللہ بن مسلم بن عقیل کو تیر لگایا جو بچہ کی پیشانی کا طرف آیا۔ بچہ نے گھبرا کر ہاتھ اپنا پیشانی پر رکھ دیا۔ تیر نے ہاتھ کو پیشانی کے ساتھ چھید دیا۔ پھر دوسرا تیر آیا جو سینہ پر پڑا اور اس نے کام تمام کر دیا۔

(۳) محمد بن مسلم بن عقیل

یہ عبد اللہ کے مختلف البطن بھائی تھے۔ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ انکی والدہ ام ولیدیا عبد اللہ کے قتل ہونے کے بعد اولاد ابی طالب نے ایک ساتھ حملہ کر دیا۔ امام نے آواز دی "ہاں امیرے چچا کے فرزند و موت کے مرحلہ کو سرگرد" ان میں سے محمد بن مسلم شہید ہو کر گر گئے۔ ان کو ابو مرہم ازدی اور لقیط بن ایاس نے قتل کیا۔

(۴) جعفر بن عقیل

عبد اللہ بن مسلم کی شہادت کے بعد جعفر بن عقیل نے جنگ کی، وہ یہ رجز پڑھ رہے تھے: "یہاں مکہ کا رستہ والا ہوں! طالب کے خاندان کا، ہاشم کی نسل اور غالب کے گھرانے سے۔ یقیناً ہم تمام قبائل کے سردار ہیں اور یہ ہیں، یہ تمام پاکیزہ شخصیں میں سب سے زیادہ پاکیزہ۔"

انھیں عبد اللہ بن عمرو غنوی نے تیر مارا اور شہر بن خوط ہمدانی کے ہاتھ سے درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۵) عبد الرحمن بن عقیل

وہ میدان جنگ میں آئے۔ رجز پڑھی اور جہاد کیا۔ آخر عثمان بن خالد حنی او

بشر بن خوط ہمدانی دونوں نے مل کر انھیں شہید کیا۔

(۶) محمد بن ابی سعید بن عقیل

میدانِ کربلا میں جہاد کیا۔ اور لقیط بن یاسر خزاعی نے اُن کی پیشانی پر تیر لگایا جس سے وہ شہید ہو گئے۔

(۷) محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی بکر

امام حسین کے چچا زاد بھائی کے فرزند۔ والدہ کا نام خواہار بنت حفصہ بن ثقیف جو قبیلہ بنی بکر بن وائل سے تھیں۔ وہ اور اُن کے بھائی عکون جو جناب زینب کے فرزند تھے دونوں اپنے والد بزرگوار عبد اللہ بن جعفر کے جیسے ہوئے امام سے آکر راستے میں شہید ہوئے اس وقت جب آپ مکہ سے عراق کے ارادہ سے باہر نکل چکے ہیں۔ روز عاشور عبد الرحمن بن عقیل کی شہادت کے بعد مدینہ میں آئے اور جہاد کیا اور عامر بن نضیل تمیمی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔

(۸) عکون بن عبد اللہ بن جعفر

یہ حضرت زینب بنت علی کے بیٹن سے تھے اس لیے امام حسین کے بھائی بھی تھے اپنے بھائی محمد کے بعد مدینہ ان کا رزار میں آئے اور عبد اللہ بن قحطبہ ثمالی کے ہاتھ سے درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

(۹) قاسم بن حسن

حسین کے بڑے بھائی حضرت امام حسن کی نشانی تھی بسن و اقہ کر بلا میں حد بلوغ سے کم تھا اپنے بھائی کے کمن یتیم کی جدائی حسین پر بہت شاق تھی مگر عقیدتی عظمت کے سامنے یہ بھی آسان تھا۔

امام نے بھائی کی وصیت پوری کی اور بیٹے کو رخصت کرتے وقت قاسم کے عمامہ کو اپنے ہاتھ سے باندھا، اُس کے دونوں گوشے سینہ پر لٹکادیے اور ان کے سپرد ان کو بصورت کفن چاکر دیا۔ قاسم میدان جنگ میں آئے اور یہ رجز پڑھا :-

”اگر تم مجھے نہیں جانتے ہو تو اب معلوم کر لو کہ میں حسن کا فرزند ہوں اور پیغمبر کی اولاد میں ہوں۔ کیا غضب کی بات، یہ کہ یہ حسین تمہارے درمیان مثل قیدی کے محصور ہو گئے ہیں خدا کرے ابرار اس جماعت کو سیراب نہ کرے“

قاسم نے اپنی عمر کے لحاظ سے غیر معمولی خونریز جنگ کی۔ طبری کی روایت ہے کہ عمرو بن سعد بن نفیل ازدی کی نظر جو قاسم پر پڑی تو اُس نے کہا کہ اس بچے پر میں حملہ کروں گا۔ بعض لوگوں نے روکا بھی مگر اُس نے نہ مانا اور قاسم کے پاس آکر سر پر تلوار لگائی۔ قاسم منہ کے پھل زمین پر گر گئے اور اپنے چاکر کو روکے لیے آواز دی حسین بیٹے کی مدد کے لیے پہنچے اور غضب ناک شیر کی طرح حملہ کیا۔ عمرو بن سعد بن نفیل جو قاسم کا قاتل تھا ابھی پاس موجود تھا۔ آپ نے اس پر تلوار لگائی۔ وہ اُس کے ہاتھ پر پڑی جو کہنی سے کٹ کر الگ ہو گیا۔ فوج اُس کے بچانے کے لیے ٹوٹ پڑی مگر اس طرح چاروں طرف سے گھوڑے بے تحاشہ دوڑے کہ وہ اپنی ہی فوج کے گھوڑوں سے پامال ہوا اور ہلاک ہو گیا۔ جب مجمع منتشر ہوا تو امام قاسم کے سر ہانے کھڑے ہوئے اور حسرت و اندوہ کے ساتھ فرمانے لگے :-

”تیرے چچا پر بڑا ناگوار یہ امر کہ تو اُسے چارے اور وہ تیری خبر نہ لے سکے یا تیری آواز پر آئے مگر تجھے کوئی فائدہ نہ پہنچا سکے“

اس کے بعد آپ نے خود قاسم کی لاش کو اٹھایا اور وہیں کہ جہاں علی اکبر کی لاش ہے سے موجود تھی قاسم کی لاش کو بھی لا کر لٹا دیا۔

(۱۰) ابو بکر بن حسن

ان کی والدہ کا نام ام اسحاق بنت طلحہ لہتمی تھا۔ طبری نے لکھا کہ عبد بن عقیل غزو

نے ابو بکر بن حسن کو تیر لٹکایا جس سے وہ شہید ہو گئے۔ ابو حنیفہ و نوری کی تقریرت بھی اسی کے مطابق ہے۔

(۱۱) محمد بن علی بن ابی طالب

یہ محمد بن کنفیہ فرزند حضرت علی سے چھوٹے تھے اس لیے محمد الاوسط اور محمد الاکبر بھی کہلاتے ہیں۔ والدہ اُن کی امامہ بنت ابی العاص تھیں جو زینب بنت جحش کے بیٹی تھیں۔ حضرت علی نے جناب فاطمہ زہرا کی وفات کے بعد خود جناب فاطمہ کی وصیت کی بنا پر اُن سے عقد کیا تھا۔

محمد اپنے والد بزرگوار کے بعد اپنے بھائی امام حسن اور پھر امام حسین کے پاس رہا اور روزِ عاشور میدانِ جہاد میں جا کر بہت سے دشمنوں کو قتل کیا۔ آخر قبیاء بنی امیہ کے ایک شخص نے تیر مارا جس سے وہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے اور وہ سر اُن کا جدا کر کے عمر سعد کے پاس لے گیا۔

(۱۲) عبداللہ بن علی

والدہ اُن کی ام البنین تھیں۔ طائیفہ بنی خزام بن خالد بن ربیعہ بن عامر المعروف بالوحید ابن کلاب تھیں۔ حضرت علی نے اپنے بھائی عقیل سے جو انساب عرب سے خوب واقف تھے یہ فرمائش کی کہ ایک ایسے خاندان کی لڑکی بتائیے جو بہت بڑے بہادران عرب کی نسل سے ہو، میں اُس سے شادی کروں اور چاہتا ہوں کہ اُس سے جو اولاد ہو وہ بڑی بہادر اور جنگ آزمایا ہو۔ عقیل نے کہا کہ ام البنین الکلابیہ سے عقد کیجئے جس کے باپ دادا سے زیادہ شجاع و بہادر ملک عرب میں کوئی مشہور نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت نے اسی بنا پر ام البنین سے عقد کیا۔

ان کے سلسلہٴ اجداد میں طاعب الاسد ابو برار اور طفیل فارس قرظی اور عامر بن طفیل بڑے مشہور عرب کے سوراگزرے ہیں۔

ہن کے بیٹے، یہ سن کر جناب عباس اور ان کے تیوں بھائی سامنے آئے اور پوچھا کیا کہتے ہو؟ اس نے کہا کہ تم لوگ امان میں ہو، بہادریوں نے کہا، خدا تعالیٰ اس تجھ پر اور تیری امان پر ہم کو تو امان ہے اور فرزند رسول کو امان نہیں ہے۔ ان سے ان دلیروں کے خیالات و استقلال اور وفاداری کا کامل نمونہ ظاہر ہوتا ہے زندگی کی راہ صاف ہونے کے باوجود موت کو اختیار کرنا ایسی معمولی بات نہیں ہے جناب عباس کے بعد ان بھائیوں میں عبداللہ سب سے بڑے تھے اور چونکہ جناب عباس ان کو مثل اولاد کے عزیز رکھتے تھے اس لیے چاہتے تھے کہ انہی آنکھوں کے سامنے ان کو راہ خدا میں شہید ہوتے دیکھ لیں، کیونکہ روزِ عاشور حالت یہ تھی کہ ہر شخص اپنے سے رابطہ انسان کو خود اپنے سامنے میدان میں بھیجتا تھا اور اسے باور تحفہ اپنے ہاتھ سے پیش کرتا تھا، پھر خود آگے بڑھ کر جان دیتا تھا۔ عباس بن ابی شیبہ کے واقعہ میں اس کی مثال آپنی اور ان کے اقاؤں نے چاہی، یہی کارِ خون نے اپنے غلام شہدوں سے کہا کہ میں چاہتا ہوں تمہاری مصیبت کو اٹھا کر اچھڑاؤں گا۔ سحیح بن نوں۔ پھر خود میدانِ جنگ میں جاؤں۔

جناب عباس نے بھی اسی لیے اپنے بھائیوں کو اپنے پہلے میدان میں بھیجا۔ سب پہلے آپ نے عبداللہ کو بلایا اور فرمایا، بڑھو بھائی۔ آگے بڑھو تاکہ میں تمہیں قتل ہوتے اپنی آنکھ سے دیکھ لوں اور اپنے لیے سامانِ آخرت سمجھوں کہ یہ تمہارے کوئی اولاد نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر تمہارا اولاد ہوتی اور قابلِ جنگ ہوتی تو تم اس کا انتظار کرتے کہ اپنے بیٹے کو اپنے سامنے قتل ہونے کی خبر دے۔ جاؤں مگر تمہارے کوئی اولاد نہیں ہے جس کے لیے تم انتظار کرو۔ جاؤ۔ خود ہی میدان میں جاؤ۔ عبداللہ میدان میں آگے اور جنگ کے بعد باقی بن شیبہ وغیرہ کی تاباریت شہید ہوئے۔

عبداللہ بن عباس

جناب عباس کے دوسرے بھائی، ام البنین کے بطن سے، عبد اللہ سے چھوٹے

کے حبیب رک رکے ہوئے تو حضرت علیؑ نے اُن کا نام عثمان رکھا اور فرمایا کہ یہ میں
نے دوست عثمان بن مظعون کے نام پر نام رکھتا ہوں۔ یہ عثمان بن مظعون بڑے
جلیل القدر صحابی تھے۔ رسول اللہ کے ساتھ اُن کا انتقال ہوا اور حضرت نے اُن کو
جنت البقیع میں دفن کیا۔

جناب عباسؓ نے عبد اللہ کے بعد عثمان کو میدان جنگ میں بھیجا۔ اُنہوں نے جہاد
کیے اور آخر حولی بن یزید صبحی کے تیرے زمین پر گرے اور بنی ابان بن دارم کے ایک
شخص نے سر جسم سے جدا کیا۔

(۱۴) جعفر بن علی

یہ ام البنین کی اولاد میں سے سب سے چھوٹے تھے عثمان کی شہادت کے بعد جناب
عباسؓ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا "جاءوا جیسے تمہارے بندوں بھائیوں کا صدر
میں نے برداشت کیا ویسے تمہارا بھی برداشت کروں۔ کیونکہ تم میں سے کسی کے بھی ولاد
نہیں ہے۔"

جعفرؓ نے بھی جہاد کیا اور ہانی بن ثبیت حضرمی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔

(۱۵) الفضل العباس بن علی

آپ ان بھائیوں میں سب سے بڑے تھے۔ ان کی ماں ام البنین کے خاندانی خصوصیات
کا تذکرہ اس کے پہلے عبداللہ کے حالات میں ہو چکا ہے۔

سنتہ میں آپ کی ولادت ہوئی۔ چودہ برس آپ نے اپنے والد بزرگوار کے
سایہ میں پرورش پائی۔ سنتہ میں حضرت علیؑ کی شہادت ہوئی تو دس برس آپ اپنے
بھائی امام حسنؑ کے زیر تربیت رہے۔ سنتہ میں امام حسنؑ نے وفات پائی اس وقت
عباسؓ کی عمر ۲۴ برس کی تھی پھر دس برس آپ اپنے بھائی امام حسینؑ کی محفہ میں تربیت
میں رہے۔ اس طرح واقعہ کربلا میں آپ کی عمر ۴۴ برس کی تھی۔

و ذہن و ہمال اور توش و طاقت میں اپنے آپ کو بہت بڑا کر کے دیکھنے لگے۔
 لیکن قرنی ہاشم، کے لقب سے یاد کیا جاتے تھے۔ آپ کو اپنے ہاتھوں سے وہاں تک
 لایا کہ آپ دور کا بہرہ سوار ہونے لگے تو پاؤں زمین پر خط و خرابی
 یہ تو ظاہری ثلہ ہے اور باطنی صورت کے خط و خال انتہائی شاندار انداز میں
 امام جعفر صادق نے بیان فرمائے ہیں ان افعال میں کہ ہمارے چچا عباس بن علیؑ کے
 دیندار اور شکر ایمان والے تھے انھوں نے امام حسینؑ کے ساتھ وہ جنگ کی اور ان کا
 انجام یا آخر کار وہ جہنم کی آگ میں رہے۔

نافع بن ہلال کے حالات میں جناب عباسؑ کا واقعہ کر بلا میں رہے یہ وہ زمانہ ہے
 سادہ آچکا ہے یعنی آنہوں میں محرم کی شب کہ جب پیاس کی حالت ہوئی تھی کہ جب
 علیہ السلام نے عباسؑ کو یہ خدمت سپرد کی تھی کہ وہ جا کر نہر سے پانی لائیں۔ انہوں نے
 تین سو ار اور تین پیادے جناب عباسؑ کے ساتھ گئے اور تین شکلیں ساتھ لیں یہ
 لوگ نہر کے قریب پہنچے۔ عمرو بن العجاج جو پانی کا محافظ تھا سدا راہ ہوا۔ حضرت عباسؑ
 نے سواروں کی بقاء کے ساتھ ان کا ساتھ دیا اور پیادوں کے کہہ کہ تم اپنی مشکلیں جو لو
 انہوں نے شکلیں پانی سے بھریں۔ آتی دیر یہاں جنگ ہوتی رہی۔ آخر دشمن کی فوج کو
 شکست ہوئی اور پانی خیا م مینی میں پونچا دیا گیا۔

یہ واقعہ وہ تھا جس میں پہلی بار جناب عباسؑ نے پانی لانے کی خدمت کو انجام دیا
 اور اس وقت اس کا لقب ہمال لیا۔

ابن زیاد کی تحریر میں امان کا مستر ذکر نا وفاداری کا ایک بڑا نام ہے جس کا ذکر
 پہلے ہو چکا ہے اس واقعہ میں اگرچہ تمام بھائی مشترک حیثیت رکھتے ہیں مگر عباسؑ کے
 واقعات سے معلوم ہوتا ہے چھوٹے بھائی سب جناب عباسؑ کے باطنی طرح خزان تھے اور
 یہ جناب عباسؑ کی انتہائی شجاعت و وفاداری تھی جس کا اثر دیگر بھائیوں پر بھی پڑتا تھا
 اگر حضرت عباسؑ کی فوج سے کچھ بھی تزلزل بیٹا تو صورت واقعہ اس طرح نظر نہ آتی
 جو اس وقت تاریخ میں محفوظ ہے۔

اُس وقت جب زین تارخ سہ پہر کو عمر سعد نے دفعہ حملہ کر دیا ہے تو جناب عباس ہی تھے جو خدمتِ امام میں حاضر ہوئے اور عرض کیا "بھیا لشکر آگیا" حضرت اٹھے اور فرمایا "عباس! سوار ہو میری جان تم پر خدا میرے بھائی اور ان کے پاس جا کر کہو کہ یہ کیا ہے اور ان کا کیا ارادہ ہے اور ان کے ساتھ کیا سبب دریافت کرو"۔

ان الفاظ کا لب لہجہ دیکھنے کے قابل ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ امام کو جناب عباس سے کسں وجہ محبت تھی اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ جناب عباس کی سنجیدگی، معاملہ فہمی و زیادہ اور امانتداری پر امام کو کتنا بھروسہ تھا۔ ورنہ اس نازک مرحلہ کو آپ جناب عباس کے سپرد نہ فرماتے۔

جناب عباس نے انتہائی صبر و سکون کے ساتھ اس مرحلہ کو طے کیا اور ایک شب کی مہلت حاصل کی۔

شب عاشور جب امام نے اپنے اصحاب کو بت کیا ہے اور وہ تاریکی تقریر فرمائی ہے کہ میں اپنی بیعت تمہاری گردنوں سے اٹھاتا ہوں، میرا ساتھ چھوڑ کر چلے جاؤ۔ پھر یہ بھی کہا کہ میرے عزیزوں کو بھی اپنے ساتھ لے جاؤ تو جناب عباس قیام ہو گئے اور رات کے پچھلے اُتھوں نے جانبازی کا اظہار کیا اور کہا "ہم ایسا کس لیے کریں؟ کیا اس لیے کہ آپ کے بعد زندہ رہیں؟ ہرگز نہیں۔ خدا وہ روز بد نصیب کرے" آپ کے بعد دوسرے اعزاء رات کے جنھوں نے اسی خیال کا اظہار کیا۔

صبح عاشور جب ترتیب لشکر ہوئی تو علمداری کا عہدہ حضرت ابو الفضل العباس کو ملا اور آپ نے اس شان اور ان بان کے ساتھ اس عہدہ کی عزت کو قائم رکھا جو دنیا کی تاریخ میں یادگار ہے۔

میں ان جنگ میں عباس و علی اکبر باہل امام حسین کے پاس رہتے تھے چنانچہ اُس وقت جب امام نے اٹھ کر بیت کے لیے ناکہ پر سوار ہو کر مدفون و دشمن کے سامنے تقریر فرمائی ہے اور آپ کی آواز خمیہ میں پونجی اور شور و غل کا بلند ہوا تو حضرت نے جناب عباس علی اکبر کو بھیا کر بغیر خاموش کرو، رونے کا وقت تو بعد کو آئے گا۔

آپ کی ثناء ہے، کیا ایک بے نظیر موقع وہ جناب عمر بن الخطابؓ اور غزوہ بدر میں
نے ایک ساتھ فوج دشمن پر حملہ کیا اور لشکر میں گمراہی شہر زنی کرنے لگے، فوج کو فتنے ان
لوگوں کو چاروں طرف سے گھیر لیا اور لشکر امام سے بالکل جدا کر دیا۔ یہ وہ جہاد امام نے اپنے
بھائی جناب عباسؓ کو ان کی امداد کے لیے بھیجا۔ آپ نے جہاد حق تھا فوج پر حملہ کیا اور
تلوار چلانا شروع کی یہاں تک کہ فوج کو منتشر کیا اور ان زخمی بہادروں کو دشمنوں کے
حلقہ سے نکالی کر اپنی فوج کی طرف واپس لے چلے۔

یہ جناب عباسؓ کی شجاعت و جرات اور فن جنگ میں مہارت کا ایک عجیب نمونہ تھا
فخند لشکر کے حلقہ میں گھرے ہوئے زخمی بہادروں کو محفوظ طریقہ پر نکال لینے کی آسان
کام نہیں ہے، پھر بھی کسی طرح یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس تمام میں آپ کو کوئی زخم لگا ہوا
کسی طرح کا بھی گزند نہ پہنچا ہو۔

یہ تذکرہ ابھی ابھی اس کتاب میں ہو چکا کہ عباسؓ نے اپنے تین بیٹوں کو فرزند بزرگوار
پر نشانہ کر دیا۔

اب جب کوئی شخص ایسا باقی نہیں رہا جو امام کی نصرت میں جہاد کر سکے تو اب بقیہ اہل
خدمت امام میں حاضر ہوئے اور جنگ کی اجازت مانگی۔ امام نے اپنے بھائی کو بہت حسرت
کی نگاہ سے دیکھا اور فرمایا "تم تو میرے علمدار ہو،" عباسؓ نے عرض کیا "اب مجھ سے
تکلیف ممکن نہیں ہے اور زندگی سے سیر ہو گیا ہوں" امام نے فرمایا "اچھا جاتے ہو تو پانی
کی فکر کرنا،" جناب عباسؓ نے مشک لے لی اور میدان جنگ کی طرف روانہ ہوئے، آپ نے
دشمن کی فوج پر حملہ کیا، اس طرح نہیں کہ گویا آپ جنگ کرنا چاہتے ہیں بلکہ اس طرح
جیسے نہر کا راستہ صاف کر کے پانی لانا منظور ہے۔

شیر دل عباسؓ اپنی ویشیش میں کامیاب ہوئے۔ وہ نہر پر پہنچے بھی اور پانی مشک
میں بھرا بھی۔

دنیا کی تاریخ میں یادگار رہے گا یہ واقعہ کہ ہزاروں سپاہیوں نے ایک بہادر کو روکنا
چاہا اور نہ روک سکے، عباسؓ کے شیرانہ حملہ نے دشمن کو اتنی دیر بٹا دیا تھا کہ انہوں نے

جہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 جہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 اجازت نہیں دی۔

یہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 اجازت نہیں دی۔

یہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 اجازت نہیں دی۔

یہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 اجازت نہیں دی۔

یہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 اجازت نہیں دی۔

یہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 اجازت نہیں دی۔

یہاں سے سر میں کوڑا اور دریاں بہاؤ لگے خود عباس پر اسے بھگوانوں نے
 اجازت نہیں دی۔

نام نہاد گئے اور میرا نام نہاد بن گئے۔ یہاں تک کہ اگر خیریں جوئی کی طرح نہ ہوتے تو
 کی۔ اب لوئی نہیں تھا میں کا نہیں لو مارا ہوتا۔ وہ یہاں کی اس سے اس سے اس سے
 بڑے ستارہ ارباب تھے۔ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ
 وہ سانسے یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ
 کو تو مار ڈال جائے گا کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ
 اس کے بعد یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ یہاں تک کہ

جناب عباس نوٹ سینی کے اثری سپاہی تھے جو شہید ہوئے ہیں۔ اس نے ہر جو
قتل ہوئے ہیں وہ کمین پکٹے اولاد ابو طالب میں سے جو تلواریں اٹھانے سے قبل شہید
اب دشمنوں کی فوج تھی اور ایسا اکیلے امام تھے اور آپ کو جہاد کا واسطہ تھا۔

صفحہ دہرہ یہ ترتیب شک و شبہ کی نظر سے دیکھی جاسکتی ہے۔ علیؑ یہاں ہر جگہ
معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت امام حسینؑ میدان جہاد میں قدم رکھ کر علیؑ کی مثال پیش
کرتے۔ پھر اپنے عزیزوں کے بعد دیگرے میدان جہاد میں بھیجے اور آخر میں اصحاب کی
ذمت آتی۔ یہی رسول اللہؐ کا طریقہ تھا جسے حضرت علیؑ نے نبی اکبرؐ میں بیان فرمایا
ہے کہ حضرت خطرہ کے موٹوں پر اپنے المیہ اور اغزا کو آگے رکھتے تھے اور انہیں
اپنے اصحاب کی سپرناٹے تھے۔ مگر کر بلا میں ترتیب اس کے برعکس گئی تھی۔ یہاں اصحاب
پہلے میدان میں بھیجے گئے اور پھر اغزا اور آخر میں خود حضرت امام حسینؑ۔

مگر حسب غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ واقعہ کربلا میں اور دوسرے وقتوں میں بہت فرق تھا۔ دوسرے ہر موقع پر یہ یقینی تھا کہ کچھ لوگ قتل ہوں گے اور بچے رہیں گے۔ محفوظ رہیں گے۔ یہاں یہ کوشش کی جاتی تھی کہ زیادہ سے زیادہ خطرہ میں وہی لوگ بچیں جو رسول کے ساتھ قریبی رشتہ رکھتے ہیں اور وہ لوگ زیادہ سے زیادہ محفوظ رہیں جو غنیاء اور اجنبی کی حیثیت رکھتے ہیں مگر کربلا میں عاصیوں کے دن بہت بادل اٹھیں گے۔

زندہ کچھ د رکھ کر نہیں۔ ہر جملہ جنت میں ان میں کو شہید ہونا ہے۔ جہاں تک جنت کے
 بچانے کی نسبت سے لعلق ہے وہ شب بشارت کی بجائی مئی اور اس وقت حضرت امام حسین
 نے فرمایا تھا کہ اس خبر کو قبول کر لیتے وہ تو لوگ اپنی جانوں کو ہلاکت میں کیوں
 ڈالو مگر آج آج تک سب سب اس پیشکش کو مسترد کر دیا اور اپنی جانیں سزا میں لکھ جانے نذر
 کر دیں۔ یہ سب سب تو باقی ہی نہیں رہا کہ کون قتل ہوا اور کون زندہ رہا۔ زندگی تو
 اتنی جتنی بھراوی جو چاہی۔ سب تو ہر ایک کے سامنے بس موت ہے اور اس کے سوا کچھ نہیں
 رہا۔ اس موت میں سوال ہے تو حضرت قبل اور بعد کا مکر و نقشہ اور ہلاکی صورت یہ تھی کہ
 جتنا وقت گزرے گا تمام قاتل وقت ہو گا جتنا قاتل تین دن کی جوانی اور پیم میں اور یہ ظاہر
 ہے کہ وہ ان پر ٹپھٹے کے ساتھ توڑتے آفتاب میں ترقی ہوتی جاتی ہے۔ میدان جنگ میں
 غلبہ کے درجہ ان کے ساتھ ہوئے تھے۔ یہ میں پیاس کا طوفان ایک ایک دم
 ترقی کرتا جاتا ہے۔ میرا اس حالت میں دشمنوں کے بار بار حملے، ساختوں کو جہائی اور
 ان کے دھمکے اور ان کے ظاہر ان کے گھٹنے کے لیے بڑے دل و جان کی ضرورت ہے۔
 اپنی حالت میں جتنا کسی ایک کے جہاد کا موقع دیا میں اسے اس کے امتحان کی شدت میں
 اتنا ہی اضافہ ہے۔

جنت کے بارے میں اس نے احباب کی دنیا داری پر لٹائی۔ کافر و کفیل مار دہ ان پر اتنا
 بارش ہے ان کے لیے جہاد ان کی ریت پر جنت ہے باہر ہو جہاد بنی با شمش کی طاقت
 برداشت اور اللہ کی ریت میں لوگوں کو فوج منور رہنا چاہیے اور وہ سب انسانوں
 کے لیے ہیں اور کام کی قوت مقابلہ میں اختیار لازمی ہے۔

امام حسین نے ترتیب ہی اتنا کہ قائم کی تھی کہ جو ان منزل میں پہنچے
 وہ جہاد میں ان کے لیے جہاد ہے۔ اسان ہو جائے۔ جہاد کا تو ہے بہت زیادہ
 استقامت ان کی تھی ہے وہ آخر کے لیے رکھیں ہیں اور اس ان کا ہے بنی با نعم کے
 ایک ایک چھ لوفات اور ان کے منزل کے لیے کہنا ہے کہ وہ احباب ہیں بڑے بڑے
 میں وہ ہیں کے لئے کہ میں میں اور امام کی منزل، جان ان کے زیادہ جنت والی

حقیقت یہ ہے کہ وہ بہت آسان بات ہوتی اگر حضرت امام حسینؑ سے یہ بات بیان
 قربانی میں اپنی جان کا تحفہ پیش کر دیتے۔ اس صورت میں حسینؑ کی قربانی اپنی جان کی قربانی ہوتی
 مگر وہ ایسے شہید کی قربانی سے بڑھتی ہوئی نہیں کہ جس کا ساقی تھی جس سے کبھی بھی میرٹ
 ہمارے میں اپنے نفس کی قربانی پیش کی ہو۔

حسینؑ کی قربانی اس سے زیادہ نہیں سمجھی جاتی تھی جتنی بقول انصاری مسیحؑ کی
 قربانی تھی کہ وہ دین حق کی حمایت میں سولی پر چڑھ گئے۔ یا جس مقررہ کی قربانی تھی کہ
 صول کی حمایت میں جام زہری پیا۔ اور چھپے حسینؑ کے یہ منزل شہلا ہی کیا تھی جبکہ وہ اس
 باپ کے بیٹے تھے جس کا قول یہ تھا کہ سب پر اہ نہیں موت میرے اوپر ہے اپنی ہی ہے یا میں تو
 پر جاؤں اور جس کا قول تھا کہ میں موت سے اس سے زیادہ مانوس ہوں جتنا بچہ پستان
 مادر سے مانوس ہوتا ہے جبکہ وہ اس گھر کے لئے جس کے بچوں کا یہ قول تھا کہ موت
 شہد سے زیادہ شیریں ہے۔ اور یہ اس خاندان پر کیا منحصر بلکہ مذہب عرب کے سربراہ
 انسانہ اصول زندگی تھا کہ وہ موت کو تنہا ان کے سایہ میں ہی فرود لگنے تو
 یہ اگر حسینؑ میدان ہمارے میں جا کر شہید ہو جائے تو ان کی قربانی کو کیا نام دیتا ہے
 حاصل تھا۔

حقیقت میں حسینؑ کی قربانی کو جو نام دیتا ہے، تیار نہیں ہو اور تو یہی ہے کہ انھوں نے
 ہر ایک ایسی بات کو جو ان کی ذات سے دور یا قریب کا تعلق رکھتی ہو راہ حق میں اپنے
 ہاتھ سے شام کیا۔

ان کے لیے اپنی زندگی اتنی ہی عزیز ہو کر رہ گئی کہ انھوں نے جان بچانے سے انکار کر دیا
 جس سے زیادہ ہرگز عزیز نہیں تھی۔ مگر یہ سب انھوں نے کیا کیا کر کے کیا
 ہونا چاہا تھا انھوں نے سنا ہے کہ انھوں نے جان بچانے سے انکار کر دیا
 ہر جو یوں کا عالم جو ان کی موت کی غیبت میں نہ رہا یہ وہ سب تھے جن میں سے ہر ایک
 سب سے کہنے کے لئے کہ وہ ان کے لئے بہت زیادہ قربانی ہے حسینؑ کی قربانی یہ نہیں
 ہے کہ ان کے لئے یہ قربانی ہے اپنی جان کا قربان کر دینا بلکہ ان کے لئے یہ قربانی

تو یہ لوگوں نے یہ سب فراموش کر کے ہونے لگے۔ انہیں کہیں اور جہنگ تک پہنچ رہے تھے۔
 ان کے دل میں یہ خیال نہیں ہو گیا کہ اس وقت تک اپنی جان نہیں دی۔ یہ وہ
 وقت ہے کہ ان کے دل میں درجہ ہے جو ان صرف حسین نظر آتے ہیں اور کوئی نہیں
 اس وقت ان کے دل میں تو فتح کیا حسین سوائے اپنے کسی اور سے کرتے جو اسے اپنے اپنے
 کے لیے چھوڑ دیتے۔

اس کے بعد وہ یہ دیکھے کہ حسین کا مقصد کربلا کی جنگ سے کیا تھا؟ وہ یہ تھا کہ
 فرقہ وارانہ عقائد کے سب سے بڑا رذیلہ کی آزمائش کر کے دنیا کو دکھلا دیا جائے کہ انہیں سچا
 انسانیت کی جذبات سے کوئی غلط فہمی نہیں ہے۔ اسی کے لیے حسین نے اپنے ساتھ یہ ساز و سامان
 لیا کہ عبادت گزار، متقی اور پرہیزگار مسلمان اٹھائے۔ خاندان رسول کے بچے، جو ان
 بڑے ہر طرح کے لوگ بلکہ محض عورت کو بھی اپنے ساتھ لیا جن میں حقیقی نواسیاں
 رسول اللہ کی موجود تھیں۔

یہ سب یہ کہ اس کی فطرت، فطرت سے ان سے زیادہ قابل عزت اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی
 نیز انسانی فطرت کے مطابق بڑے، بچے اور عورتیں یہ وہ ہیں جن پر ہر ایک کو رحم آہی
 جاتا ہے۔

حسین نے سچے سچ ان سب کو لائے تھے، یوں سمجھئے کہ یہ وہ گڑبڑیں تھیں جن پر امامین
 فرقہ وارانہ کے اسلام اور انسانیت کو کس کر دنیا کو دکھلانا چاہتے تھے۔
 رسول اللہ پر جو کہ ہمیشہ ابتدا میں معمولی ہتھیار لائے جاتے ہیں اور جتنا موقع سخت
 ہوتا جاتا ہے اتنا اتنا بڑے اور موثر ہتھیاروں کا استعمال کیا جاتا ہے۔

ان حسین نے بھی ایسا ہی کیا۔ پہلے سب کے میدان میں اصحاب و انصار کو بھیجا جن میں
 پریم محمد بن حبیب بن مہزیار، مسلم بن عوف، وغیرہ ایسے بڑے، عبادت گزار اور
 سب زینت و رحمت کی پیشانیوں پر سجدوں کے نشان جن کے چہروں پر عبادت گزار کی آفتاب
 جس کے بول پر ذکر الہی کے اوراد۔ یہ اس لیے کہ ان مسلمان کے واسطے پہلا موقع آزمائش
 کا یہی ہے کہ اس کی تلوار کے ساتھ اپنے مسلمان آجائے۔

عدی کبھی جن کے اہلن سے ایک صاحبزادی سکینہ متولد ہوئی اور ایک یہ شاہزادہ حسین کہ یہ آخری حربہ تھا جسے وہ میدان جہاد میں سب سے آخر میں استعمال کر رہے تھے۔ انسانیت لرزہ بر اندام تھی جب یہ کمسن بچہ حسین کے ہاتھوں پر کھڑا اور حرملہ بن کاہن اسدی کے تیرنے اس کی گردن کو توڑ کر بچے کا کام تمام کر دیا۔

اس قربانی سے حسین کے مقصد میں لازوال جان پڑ گئی۔ دشمن کے چہرے پر نہایت انسانیت کی نقاب کا یہ آخری تار تھا جو معلوم بچہ کی رگ گردن نے توڑ دیا۔ اب ہر دھندھلی نگاہ کو بھی یہ معلوم ہو گیا کہ وہ جماعت انسانیت سے کتنی دور تھی اور حسین ایسا انسان کامل اُن کے ساتھ اتحاد عمل کیسے کر سکتا تھا۔

جہادِ حشر

یہ سب کچھ ہو گیا۔ اصحاب ایک ایک کر کے رخصت ہو گئے۔ عزیز جدا ہو گئے۔ جتنے قتل ہوئے۔ بیٹا تلواروں سے ٹکڑے ہوا۔ بھائی تہ تیغ ہوئے مگر امام حسین نے جنگ نہیں کی۔ ظاہری اسباب کی بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ اس انسان کو بذات خود جنگ کرنے کا موصلا نہیں۔ نبرد آزمائی کا دلولہ ہی نہیں۔ حقیقت میں امام حسین کی جنگ کا لطاف جب ہی تھا کہ جب وہ تلوار لے کر حملہ آور ہوتے اور ایک طرف عباس و اہل شجاعت دیتے ہوتے ایک طرف علی اکبر معرکہ جنگ میں جو ہر دکھاتے ہوئے ایک طرف اصحاب حفاظت کے لیے ساتھ ساتھ ہوتے۔ اس صورت میں جنگ کا منظر ہر اسی وقت تا مگر حسین نے سب کو دنیا سے ایک ایک کر کے رخصت ہو جانے دیا اور کسی وقت میں بھی جوش جنگ نہیں پیدا ہوا۔ پھر اب جبکہ وہ ان بھری دھوپ سر پر چڑھ چکے ساتھیوں اور عزیزوں کے غم نے دل کو شکستہ کر دیا مگر عباس کے مرنے سے ٹوٹ چکی اور آنکھوں کی بصارت علی اکبر کے ساتھ گویا جا چکی۔ یہ ستاؤن برس کی بڑھاپے کی عمر کا انسان اب اس عالم میں بھلا تلوار کھینچ سکتا ہے اور جنگ کر سکتا ہے؟ اگر حسین کو تو کر بلا میں صبر و برداشت کی منزلوں کو طے کرنے کے ساتھ ساتھ فراوانی

کے حدود و گھاٹی تھے۔ وہ شرع اسلامی کے آئین کے محافظ تھے اور ان ہی آئین و
 اصول کے لیے جنگ کر رہے تھے۔ وہ جانتے تھے کہ دشمن کے سامنے سپردی آئین ہلال
 کے خلاف بہت سی طاقت و اختیار کے لیے دفاع آخری امکان کے درجہ تک ہر انسان
 کا فرض ہے۔ حسین نے اس فرض کو اس وقت انجام دیا جب کوئی دوسرا انسان اسے
 انجام نہیں دے سکتا تھا۔

اب چچا مہینہ کے بچے کو نذر راہ خدا کرنے کے بعد بین کے پاس کوئی ایسی قربانی نہ تھی
 سب وہ بچائی کی بارگاہ میں پیش کرتے۔ اب بس ایک آخری مرحلہ تھا۔ جوان کے لیے
 پہلے ہی بہت آسان تھا۔ انہوں نے اسے خود اب تک اپنے لیے مشکل سے شعل تر بنایا تھا
 اب جبکہ یہ تمام مشکلین ختم ہو چکی ہیں، اب جبکہ منزلِ عمل کے درمیانی قلعوں کو تمام و کمال
 فتح کر چکے ہیں۔ مظاہر ہی طور پر ان سے بڑھ کر اس وقت دل شکستہ کوئی نہیں مگر حقیقتہً
 ان سے بڑھ کر اس وقت کا سیلابی کے پاس سے بالیدہ کوئی دوسرا نہیں۔ کسی کے
 قدم جن رشتوں کے اندر سے ڈگمگا سکتے تھے انہیں وہ علی طور پر سہارا اور تابعدار
 کے ساتھ ملے ہوئے کھڑے تھے۔ ان سے بڑھ کر اس وقت فتح مذی کا حساس کسی دوسرے
 کو ہونے نہ سکتا تھا۔ یہ سب شمشیر قاتل کے سپرد کر دیا تھا۔ یہ بالکل آسان تھا
 مگر وہ بڑے بہادری سے اسے اور علی کے بیٹے نہ ہونے اگر اپنا سر جھکا کے خاموشی سے
 دشمنوں کے ہوتے۔ یہ سب کہ آؤ یہ منتر تسلیم کر لو۔ ہونے والا ہے آخر میں یہی مگر ذرا
 میدان جنگ کو مصفیٰ بن کا نمونہ بن جانے دو۔ ذرا بھولی ہوئی دنیا کو علی کی یاد آجائے
 دو۔ نہ رات نہ کبھی۔ ہی آنکھوں کے سامنے حمزہ و جعفر کی تصویر کھینچ جانے دو۔
 آگاہی تو موقع آیا ہے حسین اپنے نانا کے اس قول کو سچ کر دکھائیں کہ حسین
 کو تیرن ہواست اور سخاوت میراث میں ملی ہے۔ سخاوت کے مظاہرے بہت ہو
 گئے مگر جو است کے علی اظہار کا وقت اب آیا ہے۔ اور سچ پوچھتے تو رسول اللہ
 کو مانتے ہیں۔ جنگ میں اپنی نواہل کر خود جہاد کا موقع نہیں ملا۔ اس لیے کہ ساتھ بے
 موجود رہے حسین بھی تب تک ایک نفس بھی ساتھ موجود تھا اپنے نانا رسول اللہ

کہ ہر کوئی اہم سر پہ ہوتے تلوار کو نیا میں رکھنے نہ ہوش رہے۔ مگر اب جب کہ کوئی نہیں رہا تو حسین کو دکھانے کی ضرورت تھی کہ اگر موقع پڑتا تو میرے والدین اور بھی کس شجاعت و جرات کا مرتع کھینچتے۔

تاریخ گواہ ہے کہ وہ غمزدہ، دل شکستہ، پیر مردہ، تائبہ کردہ انسان جب تلوار لے کر فوج پر حملہ آور ہوا تو گزشتہ بہادروں کے کارنامات کو دیکھ کر ابوالفضل نے قیامت تک اس شجاعت و جرات کی تصویر محفوظ کر لی۔

مگر علیؑ اس غیر مادی جنگ کا نتیجہ اب قریب تھا۔ حسینؑ کی فوق البشر شہادت اور لاثانی شجاعت ہزاروں کو جو ان کے سامنے صفت آرا تھے فنا نہیں کر سکتی تھی۔ اچھا یہ نہ تھا کہ یہ خستہ و مجروح تاجم اٹھوں نے اپنے دشمنوں کے دلوں میں وہ دھماک بھادی بھی کہ ان میں سے کوئی تنہا ان پر حملہ کی جرات نہ کرتا تھا۔ ان کے اس تائن کر دیکھ کر شمر نے چاکر کہا "خدا تم سے سمجھے۔ کھڑے ہوئے کیا دیکھ رہے ہو۔ بھئی قتل کرو۔ خدا کرے تمھاری مائیں تمھیں روئیں۔ یوں مجبور کرنے کی وجہ سے لوگ حسین پر پیاروں طرف سے ٹوٹ پڑے۔"

عند "تیروں تلواروں اور تیروں کا میوہ برسنے لگا۔ آخر سیکڑوں زخم کھا کر آپ گھوڑے سے زمین پر گرے۔"

(۱۷) عبد اللہ بن حسن

حضرت امام حسن مجتبیٰ کے فرزند۔ والدہ کر بلا میں قاسم سے بھی کم عمر۔ والدہ ام الرباب بنت امرا القیس جو جناب رباب مادر سلیمہ و عبد اللہ ابن حنیف کی بہن تھیں۔

جب امام حسینؑ زخموں سے چور ہو گئے تھے اور زمین پر تشرف لایچکے تھے اس وقت یہ جچہ خیمہ سے برآمد ہوا امام کی طرف چلا۔ جناب زینبؑ نے اسے روکنا چاہا مگر

سیدہ زکریا محمد و حمید مرزا صاحب (ٹریجڈی آف کربلا) علیہ رضی اللہ عنہما و عنہما صاحب رضوی

بچے کی طرف نہ رکا اور دوڑتا ہوا امام کے پاس لیا۔ اس وقت بھوک بن امیہ بن عبد اللہ بن
 ابی امام پہلو اڑکا۔ ارکنا چاہتا تھا۔ بچے نے کہا: "اسے زین غیشہ سے بیٹا لیا تو یہ سے
 چپا کو قتل کرے گا؟" اس نے تلوار لکائی۔ بچہ نے اسے ہاتھ پر رکھا۔ ہاتھ جاب سے اڑی
 حصہ تک رٹ گیا اور ٹٹانے لگا۔ بچہ نے آواز دی: "ارے میری ماں! اب میں نے بیٹے کو
 اپنے سینہ سے لگا لیا اور کہا: "میرے بیٹے نے میرے لیے اس حدیث پر اور اس کے بستر زنجیر کا
 انتظار کر، تو بھی اپنے بزرگوں کے پاس، رسول اللہ اور علی بن ابیطالب اور حمزہ اور
 جعفر اور حسن و حسین کی خدمت میں پونچ جائے گا" اسی حالت میں سر مارنے چاہے لمان میں
 تیر جوڑ کر بچہ کی طرف روانہ لیا۔ اسی سے عبد اللہ کی شہادت ہوئی

(۱۸) امام کی شہادت

ابو جعفر نقیہ دینوری کا الّا اخبار الطوال میں بیان ہے کہ یرثاک حضرت امام حسین
 زمین پر خستہ و بزدل حالت میں باقی رہے اور اب کوئی بھی آپ کے قتل کرنے میں
 انتظار کی ضرورت نہ تھی مگر ہر قبیلہ اسے دوسرے کے حوالہ کرتا تھا اور خود اس بزرگ
 حرم کا ارتداد نہ کرتا۔ چاہتا تھا اگر ایسے بھی افراد ہوا کرتے ہیں کا منیہ بالکل مردہ
 ہو گیا ہو۔ آنر زرعہ بن شریک کی تلوار، سان بن انس کا نیزہ اور پھر شمر بن
 ذی ایوشن کا خنجر تھا جس نے اس مجسمہ حق کی زندگی کا خاتمہ کیا۔ سچائی کی گردن علم
 ہوئی اور شہیدانیت کا سر نیزہ کی نوک پر بلند ہو گیا۔

۶۱
 سلسلہ ہجری کے محرم کی دسویں تاریخ جمعہ یا شنبہ کا دن تھا جب اس جہاد کی
 یہ خود نر مندرل اپنی انتہا کو پہنچی اور انسانی تاریخ کا ورق اس خون ناحق کے
 چھینڈول سے ہمیشہ کے لیے لالہ زار بن گیا۔

چھٹا باب

شہادت کے بعد

عہ "حسین منہج" کی شہادت ہی پر مظالم کا خاتمہ نہیں ہوتا ہے بلکہ شہید ظلم کے جسم پر جو لبس تھا وہ بھی اتار لیا گیا۔
 اسحق بن جبوہ حضرمی نے نقیض لے لی۔ بکر بن کعب نے زیر جامہ۔ احنس بن مرثد نے عامہ اور بنی دارم کے ایک شخص نے تلوار لے لی (ارشاد: "مفسر وادع")
 عبدالرحمن بن محمد بن اشعث نے تطیفہ (چادر سیاہی) لی اور اس لیے وہ کوفہ میں "عبدالرحمن تطیفہ" کے نام سے مشہور ہو گیا (کتاب البلدان ابن فضالہ طبع علیہ السلام)
 عہ "اس کے بعد یہ اشقیاء خیم اہلبیت پر چھاپہ مارتے ہیں اور تمام ساز و سامان لوٹ لیتے ہیں مثنیٰ کہ محذرات عصمت کے زیورات اور چادریں بھی حسین لیتے ہیں تاریخ الطبری جز ثانی من اکملہ الثانیہ ص ۳۶۶ مطبوعہ لیدن و تاریخ کامل ابن اثیر وغیرہ
 اس کے بعد یہ بد بخت خیموں میں آگ لگا دیتے ہیں (روضۃ الصفا جلد سوم) اس پر بھی ان کو چین نہیں آتا بلکہ گھوڑوں کی ٹاپوں سے شہید راہ خدا کے جسم کو روند کر پامال کر دیتے ہیں تاریخ الطبری جز ثانی جملہ ثانیہ ص ۳۶۷

اس ظلم کا تاکیہ حکم ابن زیاد کے آخری خط میں موجود تھا اس لیے اس کی تعمیل ہونا درایت یقینی ہے مگر یہ ظلم اتنا شدید تھا کہ اس بے رحم فوج میں سے بہترین اس کے لیے تیار نہ ہو سکتا تھا اس لیے عمر سعد نے تمام فوج کے سامنے یہ آواز دی کہ کون وہ ہے جو بلاشبہ حسین کو پامال کرنے کے لیے تیار ہو؟ یہ سن کر وہیں سے ہی آمادہ ہوئے جن میں سے اسحق بن جبوہ اور احنس بن مرثد کا نام خاص طور سے ملاحظہ ہو۔ انھوں نے

عہ مولانا سبط الحسن صاحب مہنوی

اپنے گھوڑوں سے لاش مرثیہ کو پامال کر دیا۔ سر امام حسین کا تنہا جسے ایک ہی وقت
 خولی بن یزید جہلی سے ہاتھ ان زیادہ کے پاس روانہ کیا گیا اور بانی شہداء کے سر قلع
 کر کے اس کے بعد شمر بن ذی الجوشن اور قیس بن اشعث اور عمر بن حجاج کے
 ساتھ روانہ کئے گئے (۱۱۱۲۷۲) عت «اب رات کی تاریکی میں چاہائی
 ہے حسین کے سپہاندگان میں صرف ایک بیمار بیٹا ہے (زین العابدین) جس کی زندگی
 شرت بیماری سے قریب ختم معلوم ہوتی ہے اور پردہ نشین خوانین اور چوٹے بچے ہیں۔
 کیا اس وقت ان کے رنج و حسرت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے؟ کیا ان کے دلی تاثرات
 کو لفظوں میں محدود بنایا جاسکتا ہے؟ کیا ایسے اشخاص کا مشغلہ سوائے آہ و بکا کے کچھ
 اور ہو سکتا ہے؟ مگر کیا کما ان کے استقلال کا رعب اور عصر کے وقت پریم ہونے والا بیمار
 ات بھر عبادت خدا میں گزار دیتا ہے۔ وہ سجدہ معبود میں خاک پر سر رکھ دیتا ہے اور
 آیات ہی سجدہ میں پوری رات ختم کرتا ہی اور سجدہ میں یہ کلمات زبان پر جوتے ہیں لا الہ
 الا اللہ حقاً حقاً لا الہ الا اللہ ایمانا وصلی اللہ علی محمد و آلہ
 یوں ہی صبح ہو جاتی ہے و ذخیرۃ المال فی شرح عقد الدلائل علامہ شهاب الدین احمد
 بن عبد القادر گیلانی (کفلی الشافعی)

انہی کو عمر بن سعد نے اپنے کشتوں کو جمع کیا اور ان پر نماز پڑھ کر دفن کیا تاریخ بصری
 زندگانی جلد ثانیہ ص ۳۶۹ طبع میدان و تاریخ الکامل ابن اثیر، لیکن شہداء کی کشتیوں
 کی طرح بے گھر دفن تھے۔ زہد آفتاب کے بعد عمر بن سعد نے کوفہ کا ارادہ
 لیا لیکن اس موقع پر بھی اس نے یہ ظلم کیا کہ کشتیوں کی رسالت کے چھوٹے چھوٹے یتیم بچوں
 اور نبی زادوں کو گرفتار کر کے قتل شدہ ان کی طرف سے کیا۔ ان پامال شدہ شہداء
 شہداء و تمازت آفتاب میں غسل و کفن پڑی تھیں۔ اس جگر دوز منظر کو جب ان ختم زہد
 نے دیکھا تو فریاد کرنے لگے۔ جناب زہیب نے اپنے نانا رسالت کا ب کو مخاطب کر کے صبرا
 بندگی «اے نانا آپ پر آسمانی فرشتوں نے نماز پڑھی تھی لیکن آپ کا فرزند حسین
 ریگ گرم پر بے غسل و کفن رہا۔ انہی بچوں سے جس کے انداز مکرر بار بار کر دیئے گئے ہیں

کہ وہ سیر تکرم ہو چکی ہو کہ اس موقع پر کوہ میں کوئی شخص مدد کے ساتھ نہ آئے۔
 کوئی شخص جھپٹا کر لیا کے ہوئے کوہ میں پہنچا لی نہ ہو۔ وہ فوج کے نفاذ کے بعد چلے گیا
 یہ کسی شخص کی نسبت کے سبب سے سوار اور یہ دونوں کی ایک بڑی تعداد و احزاب کی تعداد سے
 بتلائی ہی ہے۔ تعداد کوئی ہے اور ساتھ میں ایک شہر و باغات ہے۔
 کوہ میں ایک ہی شہر ہے، اور بعض بے خبر سوار بھی پورٹ پر غلبہ کرتے ہوئے ہیں۔
 کہ فی بعض اس مقام کی جوعت پسپا ہوئی اور ان کے اہل و عیال پر فتنہ ہوئے۔
 بن بیت اللہ سے فارت ہو کر ان ہی وقت کوہ میں چلے گئے۔ کچھ لہ باز رہے۔
 اور لوگوں کے چہروں پر مسرت سے آثار ہیں اس مجمع میں کچھ ایسے بھی نظر آتے ہیں جن کے
 چہرے اترے ہوئے ہیں انہوں نے ایک بات سے حال دریافت کیا وہ ان کو ایک گوشہ
 میں لے گیا اور انہوں نے اس کو بارہی کر کے اسے خانہ ان رسالت کی تہہ میں کی خبر دے

مرثیہ کو پڑھ کر وہی ہے

ادوات السمن صنعت و ہایت

وہ انہا مانتہ صحت و ہایت

وہ انہا مانتہ صحت و ہایت

ایک وقت کے ایک ایسے زمین سے مومن لوگوں کو لایا گیا اور وہ زمین میں بڑے
 بات خانہ ان رسالت تو لوگوں کے یہ فریادیں تھیں کہ ان وہ خود قبیلے کی نسبت ہوئے
 اس کی تہہ میں یہ زمین بڑے ہوشیار و ہوشیار تھے۔
 مسلمانوں کی روایات میں یہ ایسی دولت کے طور پر ہوا۔ اور یہ اصل و ذوالی اس کے
 ابھی یہ مرثیہ غم میں نہ ہوا تھا کہ اسے باغیوں نے ہار دینے کے لیے اس کے اہل
 کا تباہ حال کا قادیان میں دیکھا۔ دیکھا کہ آگے یزیدوں پر فتنہ کے سر پہ اور پیچھے
 اس کے آگے تھے ایک عورت جو اس منظر کو دیکھنے کے لیے اس کے گھر میں ہوئی
 مٹی قیوں سے پوچھنے لگی کہ تم اس قوم کو نبیائے قیوں سے جواب دیا کیا کر رہے ہو
 ان کے میں یہ حال ایک کلام کیا کہ اگر یہ قوم کے لوگوں کے یہی آواز

سچی نظر سے دیکھتے وقت اس منظر کو روایت رسول کے لئے سنت تو میں نہ آتے تھا، بحث
کچھ رہے ہوں گے لیکن وہ تو یہ بتا کہ اس وقت کے مسلمانوں کی تعلیمات انہماک شباب پر پورے تھے اور
اور دعوت حق کا وہ اس سے وسیع تر ہو گیا ہے۔

اگرچہ حقیقت میں نظر سے تو تیرے چہرے پر حسین حسن کی پیشانی پر سجادہ معبود کا نشان
بڑا ہوتا ہے، چہرہ سے نور ساطع ہے۔ دوسری طرف خدات غنیمت جو ان نامحرموں کے
بچنے میں بجا اور متعلق سے غور ہو جانے کے بعد غیرت و حیا کی جگہ، خلاق تہذیب کی تقویٰ پر
جاء و جوان کی چادروں میں پنہاں، ہمارے وقت کے اندر مبوس ہیں۔ یہ چیزیں باہر نہیں
تھیں ان کے کپڑوں کے پیر میں۔ روت ہیونکدی اور دنیا کی آنکھوں کے سامنے سے جالت
غیبت کے پردوں کو چاک کر کے عینک دیا۔

اس موقع پر جبکہ تیرے ہاں ہاتھ کوڑے سے گزرا تھا اس صورت میں کہ جس سے پھر
تیرے ہاں گیل جانے لگا، ان دنوں نے منظر ہاں چین سو کر نہ شریع کیا تو سب سجادہ نے صوف و
عسل کے باہر تیرے کوئی کوئی کہہ کر ہی لوگوں نے تو ہمارا خون بہایا، اب تمہارا
عمر کیا ہے؟ ہاں یہ کہہ کر ہمارے رنجیدہ زجر اخذ کے سپرد ہے، پھر زرا
وہ جسکی ہمت نہ تھی کہ وہ روزانہ کوڑے ہو کر رہے گا۔ امام نے فرمایا، تم لوگ
ہاں سے اپنے اپنے گھر چلے جاتے ہو، چم خرم کوئی اس نے کیا ہے؟، بشر بن خرم ہری
ہاں سے کہ اس نے اپنے گھر سے چلے گیا، اعلیٰ نے اعلیٰ کی طرف رخ کیا اور تقریر شریعت کی۔
میں نے ان کو کہہ دیا کہ میں موت کو کہی یہ زور تقریر کرتے ہو کہ نہ ان کا اعلیٰ
ہاں میں لب لبوب ہو کہ تقریر کر رہے ہو۔

انہوں نے وہی طرح سکوت کیا کہ ان کے ساتھ ہی ہر ایک نامور شہید
انہوں نے کہا، تمہارا حق خدا ہے اور حواء و سلم میرے یہ بزرگوار محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان
کی شہادت کے ساتھ انہوں نے اپنے اپنے گھر چلے گئے، اس کے بعد اعلیٰ کوڑے کا تم رہتے ہو؟ خدا کرے
یہ سب ان کو چھوڑ دے، یہ انہوں نے فرمایا کہ ان کے زور میں سکون نہ ہونے لگا

وہاں تک کہ اس کا مسلحہ برتوڑ میں پہنچ گیا۔ کفر و کفر
 کو تو شک نہ آتا کہ یہ رعب و ادریس و ربیعہ و ربیعہ و ربیعہ و ربیعہ
 حشر میں ہو رہا ہو اور وہ اس کو کم سے کم نہ سمجھتا کہ اس کے بھڑکے ہوئے
 جو کہ رعب و ادریس کے گھر سے کی گئی غریب خواتین کو قہر سے بے پروا کیا اور ان کو کیا خون
 قہر سے زلیں پر بہایا اور ان کی کتنی بڑی ہتک عزت تھی کہ وہ ان کو کہہ دیتا کہ یہ بات برحق ہے
 کہ آسمان سے خون برسا ہے یہ تو کچھ نہیں۔ آخرت کا عذاب بہت سنگین ہے اور اس کا عذاب
 متنازعہ کوئی نہ کہتا کہ وہ اس میں حیرت و حیرت کے زمانہ میں مغرور نہ ہو نہ خدا کو جھٹلائے
 کی عزت میں نہ ہو کہ وہ نیکوئی کا خوف ہے۔ وہ یقیناً تمہارے لیے وقت کا منتظر رہے گا۔
 رعب و ادریس ہے کہ میں نے لوگوں کو دیکھا ہے ہوش و حواس و انہوں میں انگلیاں دبا
 سے رہ رہے۔ اور ایک بڑے کو میں نے رعب و ادریس دیکھا وہ کہہ رہا تھا کہ میرے
 میں بہت کم لوگوں پر شمار تھا کہ بڑے قوم دنیا کے بوڑھوں سے بہتر اور تمہارے
 جن کو جو بونوں سے بہتر اور تمہاری عورتیں تمام عورتوں میں افضل اور تمہاری نسل
 تمام جہان کی نسل سے بہتر ہے نہ وہ کبھی ذلیل ہو سکتی ہے نہ رسوا۔
 عہدہ اس کے بعد فی ظہر بنت حسین حضرت ام کلثوم اور خباب پیدہ سجاوئے
 خباب و رعب و ادریس جن سے اہل کوفہ کی آنکھوں کے پائے پرانے گئے حکومت اس نے
 حسین بن علی کا میاں رہی اور بے بس اور مجبور قیدیوں نے حکومت کے خلاف عام پیکار کے
 سامنے نہایت زور و شور کے ساتھ جو کچھ کیا تھا کیا۔
 یہ انقلاب پیدا کرنے والی تقریریں جو بازار کوفہ میں گونجیں ان کو کوئی طاقت روک
 نہ سکتی ایک دوسرے سے نقل ہوتی ہوئی دنیا سے اسلام کے ایک سرے سے نیکر و دوسرے پاک
 ہونے لگیں جن کا اثر یہ ہوا کہ عوام میں حکومت کے خلاف جذبہ تنفر پیدا ہونے لگا۔
 خیر حسین کے قاتلوں میں سے ایک جب حسین کے کراہن زیادہ کے پاس آیا تو اس کی
 زبان پر یہ سن بن علی اور ان کے خاندان کی تعریف تھی۔ نہ کہہ رہا تھا۔

دلوں کو اور دکھائے عظمت و جلال چہاں سے نہیں پہنچتا اُس نے حضرت زینب کو قہارین
 سے پہچانا اور رتھ پر چھانا بدن معرفت کجالی خود ہتک دے کے لیے جس کا نتیجہ خود اُس کی سبلی
 اور ہتک کی صورت میں ظاہر ہوا، پوچھتے لگا کہ یہ کون عورت ہے جو لوگوں کی نظر سے بچ کر
 دور بیٹھی ہے؟ کہی نے کہا کہ یہ زینب دختر علی ہیں۔ اب اپنا زیادہ کوا اپنے فتح و ظفر کے
 ظاہرہ اور زینب کی شکست اور دل آزاری کا موقع یہاں ہو گیا۔ اُس نے کہا: لیون
 زینب! دیکھا خدا نے تمہارے بھائی اور اُن کے باغی ساتھیوں کے ساتھ کیا سلوک کیا؟
 اس سوال کا جواب آیا کہ تم یہ عورت جو تیری کی صورت میں ہو گیا دے سکتی ہے؟ کیا
 اُس کے دل میں اتنی طاقت، زبان میں اتنی قوت باقی رہ سکتی ہے کہ وہ جواب سنجیدگی کے
 ساتھ دے سکے لیکن زرا ان غفلوں میں غور کرو جو زینب کبریٰ نے جواب کی صورت میں کہیں ان
 میں کہیں غلطی، غلط فہمی یا نا اہلی کی جھلک ہے؟ فرماتی ہیں: ”میں نے تو اچھا ہی
 اچھا دیکھا۔ یہ وہ لوگ تھے جن پر قس ہونا خط تقدیر نے لکھ دیا تھا وہ اپنے پیروں سے
 اپنے مقبل کائنات کے اندر وہ دن دیر نہیں کہ جب خدا کے سامنے تیرا اور اُن کا مقابلہ
 ہو گا اور تجھ کو جواب دہی اُن ہوگی۔ اُس وقت دیکھنا کہ کس کی ہے؟“
 زینب کے جملے معانی و فہم اپنے دہن میں لیے ہوئے ہیں فلسفہ مظلومیت کے
 کہ مظلومیت، سزا ران خیمہ ظلموں میں شمر میں ابد عقیدہ، عداوت اور آخرت کی تبلیغ ان کا
 نصب ہے ہر سب

بیت زیادہ کے لیے سفید کشت کا وہ ازہ بند تھا۔ اُس کی زبان رک چکی تھی۔ اُس
 کی کامنڈا ہی شان و شوکت، بات و ثروت ان الفاظ کا جواب دینے کے لیے
 کام کرنے لگی تھی۔ اُس کو سب سے بڑا تم و رہا نہ لفظ کے سوا چارہ کا نظر نہ آیا اُس
 نے کہا: خدا کا شکر کہ تم لوگوں کو قتل کیا۔ نہیں رسوا کیا اور تمہاری باتوں کا جھوٹ
 ظاہر ہوا۔ بار

اس کے جواب میں کیا جواب زینب بھی ایسی ہی غیر سفید اور انہایت سے گری ہوئی
 نظر کر رہی؟ لاوائت! زینب کی شان اس سے ارت و اہل تھی۔ وہ اس موقع پر

یہ تھا کہ امامت کا زمانہ تھا جو اس وقت میں آیا ہوا تھا۔ اب یہاں تک کہ
 نے پھر کو تو نہیں کیا۔ فرمایا: یہاں عورت کو قافیہ بندی اور شاعری سے روکنا چاہیے اور
 عورتیں تو اس عالم میں ہیں کہ کتب قافیہ بندی کا ہوش ہمارے دل کی آواز کی آواز
 دہن سے نکل گئی ہے۔

اس کے بعد ہمارے قیدی سید عباد کا تعارف ابن زیاد سے کرایا کیا۔ اس نے کہا: اے
 کیا نام ہے۔ امام نے فرمایا: علی بن ابی طالب۔ وہ کہنے لگا: کیا اللہ نے علی بن حسین
 کو قتل نہیں کیا؟ امام نے جواب دیا: وہ میرے ایک جہانی علی تھے جنہیں لوگوں نے قتل
 کر دیا۔ جاؤں سرکش کئے لگا: نہیں بلکہ اللہ نے قتل کیا۔ امام نے یہ آیت پڑھتی کہ اللہ
 یوفی ما وعدہ نفس حین موته یعنی: اللہ ہی موت کے وقت مقبول روئے کرتا ہے۔ اس
 اعتبار سے تمہارا قول درست ہو سکتا ہے۔ یہ سنا تھا کہ ابن زیاد کو غصہ آیا اور کہا: چنانچہ میں
 اب بھی میرے جواب دہ اند میری بات کو روکنے کی جرات ہے؟ لے جاؤ ان کو قتل
 کرو۔ یہ سنا تھا کہ حضرت زینب صدیقہ اپنے بھتیجے کے ساتھ گئیں اور کہا: اس کے ساتھ
 قتل کیا جائے۔ یہ سنا تھا کہ ابن زیاد نے کہا: چاہیے کہ اپنے بھتیجے کے ساتھ اس کے ساتھ
 حقیقت میں ظالم عالم یہ سمجھا تھا کہ علی بن حسین موت سے ڈریں گے اس لیے حضرت کو قتل کرنے
 کا حکم دیا تھا۔ لیکن موت پر فتح پانے والے فرزند حسین نے نہایت جرات سے بے ہوشی
 کے ساتھ فرمایا کہ

”ابن زیاد تو مجھ موت سے ڈرتا ہے، کیا تو نہیں جانتا کہ قتل ہونا ہماری عادت
 ہے اور شہادت ہماری فضیلت ہے“ یہ وہ پر شکوہ آواز تھی جو دربار ابن زیاد میں گونجی
 اور ہر شخص نے دشت زدہ ہو کر اس کو سنا۔ ابن زیاد عرق السال میں ڈوب گیا، قاتل
 کی تلوار جہاں تھی وہاں پر گر گئی۔ دربار پر خواست کر دیا گیا لیکن قیدیوں کو اس وقت تک
 کے لیے قید خانہ میں رکھے جانے کا حکم دیا گیا جب تک کہ دشمن سے ابن زیاد کا قتل

نہایت نامہ کا جواب کے کرواپس نہ آئے۔

اس کے بعد ابن زیاد نے تمام اہل کوفہ کو مسجد جامع میں جمع ہونے کا حکم دیا۔ اہل کوفہ کی عظیم المرتبت مسجد جو میر المؤمنین حضرت علیؑ کے عہد میں نمازیوں اور عبادت کرنے والوں سے آباد رہا کرتی تھی عرصہ سے خالی نظر آتی تھی۔ ہاں ایک عرصہ سے اس مسجد میں صرف ایک عابد شب زندہ دار نظر آتا ہے۔ یہ بزرگ شہید شیعہ علیؑ عبد اللہ بن عقیف الازدی ہیں۔ یہ جنگ جمل صغین میں حضرت علیؑ کے ہمراہ تھے جن کی دونوں آنکھیں جہاد میں زخم لگنے کی وجہ سے فانی ہو چکی تھیں۔ وہ کسی وقت مسجد سے جدا نہ ہوتے تھے اور رات تک نمازوں میں مصروف رہتے تھے۔ جہری۔

برخلاف اور دونوں کے آج اس مسجد میں جمع ہو رہا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا گوشہ گوشہ بھر جاتا ہے۔ عبید اللہ بن زیاد منبر پر جاتا ہے اور کہتا ہے الحمد للہ الذی نالہم الحیات و اہل و نصر المؤمنین یزید بن معاویہ و حذیر و قتل الکذاب اب بن الکذاب الحسین بن علی و شیعۃ۔

ان کلمات کو سن کر عبد اللہ بن عقیف پیس ٹپے اور ڈپٹ کر کہنے لگا اے میرے شہید! تو اور تیرا باپ جھوٹا ہے اور وہ شخص جھوٹا ہے جس نے تجھ کو حاکم بنایا اور اس کا باپ نے مرجانہ زادے پیغمبر کی اولاد کو قتل کر دیا اور پھر ستم بازوں کی طرح کے کلام کرتا ہے یہ کہنا یہ مجاہد مسجد سے نکل آیا۔ ابن زیاد کی فوج کا ایک دستہ ان کو گرفتار کرنے کے لیے گیا۔ انھوں نے اس پر زبردی فوج پر حملہ کر کے اللہ کو تہنم و سبیل کیا۔ آخر زخمی شیر کی طرح گرفتار کر کے قتل کر دیے گئے اور ان کی لاش کو دوسروں کی عبرت کے لیے دار پر چڑھایا گیا (تاریخ طبری جز ثانی جلد ثانیہ ص ۲۷۲ طبع لیدن)۔

اہمیت رسول کوفہ میں قید ہیں۔ حالت اسیری میں جناب زریب نے یہ خواہش فرمائی کہ ہمارے پاس کوئی ذی عورت نہ آئے سوائے غیر ملکی ام ولد اور کنیزوں کے اس لیے کہ وہ بھی قید ہو ہی ہیں اور اس وقت ہم بھی قید ہیں۔

عہ مولانا سید الحسن صاحب

طبری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ جس زمانہ میں اہلبیت کو نہ میں ہمسے تھے لوگوں کا یہ خیال تھا کہ یزید تمام قیدیوں کو قتل کر دینے کا حکم دے گا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابن زیاد نے اس امر کے لیے یزید سے حکم طلب کیا ہو جس کا وہ انتظار کر رہا تھا۔ مورخ طبری لکھتا ہے: "اسرا کے آل محمد کو نہ میں قید تھے کہ ایک دن قید خانہ میں ایک پتھر کسی نے پھینکا، اس میں اس شخص کی ایک تحریر بندھی ہوئی تھی کہ آپ کے معاملات کے لیے ایک خط یزید کے پاس بھیجا گیا ہے۔ قاعدہ اس تاریخ کو جارہا ہے اور فلاں تاریخ تک پہنچے گا۔ پس اگر تکبیر کی آواز سنائی دے تو اپنے متعلق حکم قتل کا یقین کر لیا اور اگر تکبیر نہ بلند کی جائے تو اثباتِ امان ہے لیکن قاعدہ کے آنے پر تکبیر کی آواز بلند نہیں کی گئی کیونکہ یزید نے حکم دیا تھا کہ قیدیوں کو دُشّت روانہ کر دو۔"

یزید سر امام حسین اور سر ہائے شہداء کو بھی طلب کیا تھا۔ ابن زیاد نے سر ہائے شہداء زحر بن قیس کے سپرد کئے اور ابو بردۃ بن عوف ازوی اور طارق بن ابی ظبیاں کو بھی ایک جماعت اہل کو نہ کے ساتھ اس کی معیت میں دُشّت کی طرف روانہ کیا۔ پھر اہل حرم حسین کو اونٹوں پر سوار کر کے بھیجا گیا اور بیمار سید سجاد کی گردن میں طوق اور ہاتھوں میں پتھکڑیاں ڈال دی گئیں اور ان کو بھی سروں کے پیچھے محقر بن ثعلبہ عاندی اور شمر بن ذی الجوشن کی نگرانی میں روانہ کیا۔ یہ لوگ بھی تیزی کے ساتھ آگے بڑھ کر ان ہی لوگوں سے ملحق ہو گئے جو سبزیں کو لیے ہوتے جارہے تھے (ارشاد ص ۲۵۶ الاخبار الطوال ص ۲۵۶)۔ عہدِ اسیروں کا لٹا ہوا قافلہ اس شان کے ساتھ جارہا تھا کہ آگے آگے نوک نیزہ پر شہداء کے سر بلند تھے اور اس کے پیچھے یہ عصیت زدہ تھے۔ اہلبیت کی تباہی اور اپنی کامیابی کا پروپیگنڈا کرنے کے لیے عراق سے دُشّت جانے کا وہ رہتہ اختیار کیا گیا تھا جس میں آبادیاں زیادہ بڑی تھیں کسی آبادی میں داخل ہونے سے پہلے وہاں یہ شہر کیا جاتا تھا کہ یہ مسلسل نوز کے دشمنوں کے ہیں جنہوں نے اسلامی خلیفہ پر خرد ج کیا تھا اور یہ ان ہی کے اہلبیت ہیں جو کفار ترکِ دیم کے قیدیوں کی طرح مقید کئے گئے ہیں لیکن اہلبیتِ حسینی عہد مولانا سبط الحسن صاحب

بازار سے گزر رہا تھا، ابوہریرہ بن طلحہ بن عبد اللہ (جنگ جمل کے ایک مشہور افسر طلحہ کے فرزند) نے حضرت سید سجاد سے طنز اچھڑایا، "اے فرزند حسین کس کی فتح ہو گی؟" حضرت نے جواب میں فرمایا، "تم کو اگر معلوم کرنا ہے کہ کس کی فتح ہو گی تو جب نماز کا وقت آئے اور اذان اقامت کہنا اُس وقت معلوم کر لیا کہ کس کی فتح ہو گی۔۔۔۔۔"

عہ "تاریخی واقعہ ہے کہ جب اسیران اہلبیت دروازہ مسجد دمشق پر پہنچے تو ایک بوڑھا سامنے آیا اور اُس نے ان اسیروں کو دیکھ کر کہا "تمہارے اُس خدا کی جس نے تم کو قتل اور ہلاک کیا اور ملکوں اور شہروں کو تمہارے مردوں سے خالی اور پر امن بنایا اور اہل بیت یزید کو تم پر غلبہ عطا فرمایا" اس بوڑھے کے یہ کلمات سن کر اسیران اہلبیت کے تلافی سالار اور بھائی بن علی بن حسین نے فرمایا "اے شیخ کیا تو نے یہ آیت قرآن مجید میں پڑھی ہے قل لا اَسْأَلُکَ عَلَیْہِ اِجْرًا الْوَدَّۃُ فِی الْقُرْبٰی " کہہ دو اے ہمارے حبیب کہ میں سوائے اپنے ذوی القربی (اہلبیت) کی مودت و محبت کے تم سے اور کوئی اجر و معاوضہ اس تبلیغ رسالت پر نہیں مانگتا۔ بوڑھے نے کہا ہاں یہ آیت میں نے پڑھی ہے۔ فرمایا وہ ذوی القربی رسول ہم ہی ہیں یا جن کی محبت تم پر فرض ہے۔ پھر فرمایا "اور یہ آیت بھی پڑھی ہے دَاعِلِمُوْا اَنَّا غَفَمْنَا مِنْ شَیْءٍ فَاَنْ لِّلّٰہِ نَحْمٌ وَّ لِّلرَّسُوْلِ دَلٰلٰی الْقُرْبٰی الْاٰیہ " یاد رکھو کہ جو تم کو بچھڑاؤ و نفست چھائی کرے اور جو مال بغیر مشقت پاؤ اُس میں سے پانچواں حصہ اللہ، رسول اور ان کے ذوی القربی کا حق نکال دو۔ عرض کیا ہاں یہ آیت پڑھی ہے فرمایا وہ ذوی القربی ہم ہی ہیں جن کا یہ حق خمس میں واجب ہے اور اب بوڑھے یہ آیت بھی قرآن میں پڑھی ہے اِنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰہُ لِيُذْہِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ اَہْلَ الْبَیْتِ و لِيُطَهِّرَکُمْ تَطْہِیْرًا عرض کیا ہاں پڑھی ہے۔ فرمایا یہ اہلبیت نبوت ہم ہی ہیں جن کو خدا نے بُرائی سے پاک رکھا ہے اور مہموم بنایا ہے۔ بوڑھا یہ سن کر خوش ہو کر دیر خاموش رہا اور حیران ہو گیا اور پھر عرض کیا خدا کی قسم بیچ بیچ تم وہی ہو۔ فرمایا ہاں قسم بخدا ہم وہی آل رسول اہلبیت نبوت ذوی القربا کے رسالت ہیں۔ بلا شک و شبہ اور اپنے جد

رحول اللہ ہی کی قسم کہ ہم وہی ہیں۔ پورے حاشائے آسمان سے چیلندیاں کھینچ کر آسمان
لی جانب بلند کیا اور کہا "خداوند را گواہ رہ سالہ میں ہر وقتیں آسمان پر چل رہے ہیں
ہول اور ان سے تبرا کرتا ہوں" پھر امام سے عرض کیا یہی تو ہے قبول ہوتا ہے نہ ہوتا
ہاں اگر تو تو یہ کرے تو قبول ہوگی اور تو ہمارے ساتھ ہوگا۔ عرض کیا تو میں اس سے تو یہ
کرتا ہوں جو میں نے عدم معرفت کی بنا پر تمہاری شان میں گستاخی کی۔

اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ بنی ازیہ کے یحیٰ اس سال پر باغندا نے محمد کو عام
یہاں خصوصاً اہل تمام سے بالکل نا آشنا دیا تھا۔

ابن اصفیاء نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ جس وقت اسماعیل آل محمد کا قافلہ اوزر سرائے
شہر اوشق میں داخل ہو رہے تھے اس وقت یزید اپنے ایک محل کے اونچے بالا خانہ پر
جو مقام بصرین میں تھا اس منظر کا مشاہدہ کرنے کے لیے موجود تھا اور جو وہیں سر ہائے
شہداء نیروں پر دور سے نظر آئے اس نے یہ اشعار پڑھے۔

لما بدت ثلاث الحموات واشهرت
تلك الرؤوس على سبي جديرون

نعم المغر اب نقلت فلان انما نقل

”جب وہ سواریاں نظر آئیں اور وہ سر جیروان کے ٹیلوں پر سایہ انگن ہوئے
تو گواگاؤں کاؤں کرنے لگا (بہ شجرت کا نشانی بھی جاتی تھی) میں نے کہا تو بول یا نہ بول
میں نے بہر حال پیغمبر سے اپنے قرض و عہد کر لیے ہیں۔“

اس کے نزدیک ذہنیت کا انکشاف بالکل صاف ہے یعنی اہل ترم کے ساتھ جو کچھ
ظالم کے جارہے ہیں اُسے وہ حضرت محمد مصطفیٰ کے مقابلہ میں بطور مقام اپنا حق سمجھا کر
عے پس ماندگانِ آسمین کو گریبا سے دشمن تک تشہیر کرانے اور در بدر پھرانے میں
کیا غرض پوشیدہ تھی اور اس سیاسی اقدام میں کیا تدبیر پوشیدہ تھا سمجھو ذیل میں
بالاجمال عرض کیا جاتا ہے :-

حسین کا وجود نیرید پر (بہ وجہ) اس قدر بار تھا کہ وہ مقابلہ بہت بڑی فوجی

۵۰۰۔۔۔ بارہوی نے حضرت کے ساتھ ایک بار ایک ایسا واقعہ بیان کیا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے دل میں کتنی ہی باتیں تھیں جن کو وہ اپنے شاگردوں کو بتا دیتے تھے۔
 ایک دفعہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں نے ایک بار ایک ایسا واقعہ دیکھا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے دل میں کتنی ہی باتیں تھیں جن کو وہ اپنے شاگردوں کو بتا دیتے تھے۔
 ایک دفعہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں نے ایک بار ایک ایسا واقعہ دیکھا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے دل میں کتنی ہی باتیں تھیں جن کو وہ اپنے شاگردوں کو بتا دیتے تھے۔

مؤرخ بیہودہ کی کا بیان ہے کہ سر امام نے ایک دفعہ اپنے شاگردوں کو بتایا کہ
 ایک دفعہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں نے ایک بار ایک ایسا واقعہ دیکھا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے دل میں کتنی ہی باتیں تھیں جن کو وہ اپنے شاگردوں کو بتا دیتے تھے۔
 ایک دفعہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں نے ایک بار ایک ایسا واقعہ دیکھا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے دل میں کتنی ہی باتیں تھیں جن کو وہ اپنے شاگردوں کو بتا دیتے تھے۔
 ایک دفعہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں نے ایک بار ایک ایسا واقعہ دیکھا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے دل میں کتنی ہی باتیں تھیں جن کو وہ اپنے شاگردوں کو بتا دیتے تھے۔

ادھر کا سا دنا دلہا اکایا اتھا الساقی

پھر اس کے طرب و نشاط اور اس کے ساتھ بے دینی کا چارہ اور اونچا ہوا اور وہ
 یہ اشعار پڑھنے لگا۔

نیت اشیائی بیدار شہدوا جزع الغور رج من دفع الاصل

عہ مولانا سید الحسن صاحب ہنسوی

یہ جہالت پر میری ساری کمر دربار پر کوئی کوئی دینا

مگر وقت جب فرید نے اسی بے ادب کی عاودہ کیا تو ابن زیاد نے یہاں شاہی سی
دیکھنے کے لیے کہ وہ کرشمہ کچھ مرز زردی کا ہے وہاں فرید بن ارفقہ نے برسر درباروں دیا
مگر کیا دست میں بھی آیا ہو سکتا ہے، ہوا یہاں بھی رہی ہوا۔ عاودہ ابو ہریرہ سلمیٰ اور کمرہ بن
جندب کے فیہر روم کے سفیر کو بھی تاب نہ رہی۔ اُس نے کہا ہمارے یہاں اگر جا میں ایک
تھ ہے جو حضرت عیسیٰ کے مرکب کی طرف منسوب ہے۔ صرف اتنے تعلق کی بنا پر یہ تمام عیسائی
اُس گرجا میں جاتے ہیں اور اُس قسم کی تعلیم و تکریم کرتے ہیں۔ تم کہنے مسلمان ہو کہ اپنے نبی کے
نواسے کو قتل کیا اور اب اُس کے سر کے ساتھ یہ سلوک کرتے ہو۔ ایک دوسرے عیسائی نے
کہا کہ میرا سلسلہ نسب شروسطوں سے حضرت داؤد پیغمبر تک پہنچتا ہے مگر یہ وہ اب تک
سیرت عزت کرتے ہیں، حسین تو بدو اسلئے پیغمبر کے نواسے ہیں۔ تم نے ان کو قتل کر دیا۔

(اصول حق محرقہ صفحہ ۱۱۹)

فرید کی ان جہالتوں اور گستاخیوں کا نتیجہ تھا کہ اہل دربار کی ہمت بڑھی اور
ایک شامی سرخ رنگ کٹر اہو گیا اور کہنے لگا، ”یا امیر المومنین! یہ لڑکی مجھے دیدیکے“
اور اشارہ کیا فاطمہ بنت حسین کی طرف۔ یہ سنا تھا کہ شاہزادی کا اپنے لگی اور اپنی چھوٹی
جناب زینب سے لپٹ گئی۔ جناب زینب نے بچی کو تسلی دی اور بلند آواز سے اس شامی
سے کہا کہ تو جھوٹا ہے جدا تو مر بھی جائے تو یہ نہیں ہو سکتا۔ نہ فرید ایسا کر سکتا ہے۔
اس فقرہ پر فرید کو طیش آگیا اور کہنے لگا، تم غلط کہتی ہو مجھے یہ حق ہے اور اگر میں چاہوں
تو ایسا کر سکتا ہوں۔ جناب زینب فرمایا، ”ہرگز نہیں جب تک اسلام کا دعویٰ کرتا ہے
تو ہرگز ایسا نہیں کر سکتا، یہ اور بات ہے کہ تو ہمارے مذہب کو چھوڑ دے اور کوئی دوسرا
دین اختیار کر لے۔“ فرید کا غصہ اور بڑھا اور کہا، ”مجھ سے تم ایسی باتیں کرتی ہو۔ دین
سے خارج تو تمہارے باپ اور بیٹا ہو گئے تھے۔“ جناب زینب نے کہا، ”اللہ کے دین
اور میرے اور بیٹا کے دین کو اختیار کر کے تو اور تیرے دادا اور باپ مسلمان کہلائے“
فرید کچھ سنجیدہ جواب کا دروازہ بند تھا وہ صرف سخت کلامی پر اتر آیا۔ مجبوراً جناب زینب

نویسندگان اگر تیریدہ تو اب اس کی طرف سے اور اپنی حالت سے بے باک ہو کر
 کتابت میں جواب سے تیریدہ کو تیرہ کی طرف سے اور اپنی حالت سے
 پھر اپنی حالت سے تیریدہ کو تیرہ کی طرف سے اور اپنی حالت سے
 غارت کر کے دارشاد ص ۲۴

عہدہ خاندان اموی کا شہر قسطنطنیہ بنی حکمرانوں کا بھائی، ان حالات سے
 اتنا متاثر ہوتا ہے کہ اپنی بیزاری کا اعانہ کر کے حسین مظلوم کا یہ کتاب اور تیرہ
 خاموشی کے ساتھ سنا پڑتا ہے (الطبری)

اس کے باوجود بھی تیرہ نے ایسا نہیں کیا کہ ان اہمیت کو فوراً روک دیا جا
 بلکہ کچھ عرصہ تک ایک قیدی کی حیثیت سے ان کو شام میں بٹھا رکھا۔ اس زمانہ میں حسین
 مظلوم کا فرق مبارک مسجد دمشق کے دروازہ پر جو باب حبیرون کے نام سے مشہور تھا ایک
 مارت تک نصب رہا تھا کبھی حضرت یحییٰ کا سر لٹکایا جاتا تھا تقویم ابجد ان اہل بن
 ملک نور الدین صاحب حماہ و کتاب المسالك والممالک محمد بن حوقل بغدادی

جس زمانہ میں اہمیت رسول قید شام میں تھے مملکت تیرہ میں انقلابی آثار پیدا
 ہو رہے تھے اب اُس نے خیال کیا کہ اس انقلاب کو روکنے کے لیے اہمیت رسول کو رہا
 کر دینا چاہیے۔ بعض مورخوں کا یہ خیال ہے کہ مروان نے تیرہ سے یہ کہا تھا کہ ملک
 میں جو بے چینی پھیلی ہوئی ہے اس کو دبانے کے لیے اہمیت کو رہا کر دیا جانا ضروری ہے
 ورنہ سلطنت تباہ ہو جائے گی۔ بہر کیف جو کچھ بھی ہوا ہو لیکن یہ ضرور ہے کہ تیرہ نے
 اپنی سلطنت کو بچانے کے لیے ہیران بلا کر رہا کر دیا۔

الغمان بن بشیر انصاری جو کوفہ کی حکومت سے معزول ہونے کے بعد شاید دمشق
 بلا لیے گئے تھے آل رسول کے ہمدرد سمجھے گئے اور انھیں بلا کر ہدایت ہوئی کہ ان لوگوں
 کو مدنیہ پہنچا دو۔ اب تیرہ کو اپنی سیاسی غلطی کا احساس ہوا تھا اور وہ اپنے اقتدار
 کے مجروح جسم پر مرہم رکھنے کی کوشش کر رہا تھا۔ اُس نے حضرت امام زین العابدینؑ کو مدنیہ

میں جہاں اور کہا خدا ابن مر جانہ پر لعنت کرے۔ اگر براہ راست آپ کے والد کا پتہ نہ
 ساما ہوتا تو جو کچھ وہ کہتے ہیں منکر کر دیتا اور کبھی ان کے قتل کو گوارا نہ کرتا لیکن خدا
 کو جو منظور تھا وہ ہو کر رہا۔ اب آپ مدینہ منیہ واپس سے تھے خط لکھتے رہتے تھے اور جو
 ضرورت ہو اس سے کچھ اطلاع دیتے گئے۔ اس کے بعد نعمان بن بشیر کو بلا کر ہدایت کی
 کہ ان لوگوں کو رات کے وقت سفر کرانا اور آگے آگے سفر کرنا یہ کہیں قیام ہو تو خود
 علفہ تھمنا اور چاروں طرف اپنے سپاہیوں کو منتشر کر دینا جیسے پہرہ دینے والے ہوتے
 ہیں اور جہاں یہ کہیں وہاں قیام کرنا (ارشاد ص ۲۱)

تبیش آدمی نعمان بن بشیر کے ساتھ گئے اور نعمان نے حسب ہدایت راستے بھر پور
 احترام کا برتاؤ رکھا اور اہلیت کو مدینہ تک پہنچایا (الاخبار الطوال ص ۲۱)

ع۔ اس طریقہ سے مجبور بھاری غور میں ملی زمین العابدین کے ساتھ ایک مرتبہ پھر
 اپنے وطن میں واپس آئیں، ان تمام عزیزوں اور پیاروں کو کھو کر شاید وہ اپنے کورسول
 کے پاس گئی ہوں جس رنبر گنبد کے نیچے وہ آرام کر رہے ہیں اور ان سے اپنے مصائب
 اور رنج کو بیان کیا ہو اور شاید رسول نے ان کو امید اور ہمدردی کا پیغام بھی پہنچایا
 ہو یعنی اس بات کا یقین کہ شہداء کا خون بے کار نہ جائے گا۔ شاید اس گنبد کی خاموشی سے
 وہ آواز رسول کے کان تک پہنچی ہو۔ اس لیے کہ حقیقت دریائے فرات کے بت ہو سے
 خون کا انتقام جلد ہی لیا جائے والا تھا۔

ع۔ امام حسین کے فرق مبارک کے تعلق آج تک تاریخ یہ فیصلہ نہ کر سکی کہ وہ کہا
 دفن کیا گیا؟

ابن بکاء اور علامہ ہمدانی کا قول ہے کہ مدینہ میں جنت البقیع میں دفن کیا گیا (مذکورہ نوٹ ص ۱۰)
 بعضوں کا خیال ہے کہ ایک مدت کے بعد فرق مبارک اموی خزانہ میں پایا گیا جس کو شہر
 دمشق کے باب الفزادیس میں دفن کیا گیا (تاریخ البیاض ص ۱۰۱ و آثار الاول
 علامہ ابی العباس احمد الدمشقی)

ع۔ ڈاکٹر محمد رفیع و مرزا صاحب (ریڈی آف کرنا) علامہ مولانا سبط حسن صاحب ہنسوی

یعنی مؤمنین کہتے ہیں کہ حضرت کا فرق مبارک جو دمشق کے باب النواہس میں رکھا گیا تھا اس کو خلفائے مصر نے ایتدار میں شہر عثمان میں منتقل کر دیا تھا۔ اس کے بعد عثمان سے بحال کر مصر میں لے جا کر قاہرہ میں دفن کیا گیا اور اس پر ایک عظیم الشان عمارت تعمیر کی جو "شہد راس الحین" کے نام سے مشہور ہے (المخطوطات الامار علامہ فقہ بڑی وفواس علامہ اذار علامہ شعرائی)

علامہ عبداللہ بن عمر الدراق اپنے مقتل میں لکھتے ہیں کہ یزید نے حضرت کے سر اٹھ کر عثمان کے سر کے عوض میں آل ابی معیط کے پاس بھیج دیا تھا جو دریائے فرات کے کنارے شہر رقة میں رہتے تھے جس کو ان لوگوں نے دفن کر دیا تھا۔ بعد میں اسی مقام پر مسجد تعمیر کی گئی لیکن باوجود ان اختلافات کے جو شیعہ اہلبیت کے احادیث سے استدلال کرتے ہوئے اس بات پر متفق ہیں کہ فرق مبارک جسم مطہ کے ساتھ کربلا میں دفن ہوا۔ یہی مسلک اہلبیت کے اکثر علمائے روحانیین کا بھی ہے (نور الابصار شیعہ ص ۱۳۳ مطبوعہ مصر)۔

دفاعات آپ کے سامنے آچکے ہیں۔ ان سے آپ کو آپرے طور پر اندازہ ہو سکتا

ہے کہ حقیقتہً صرف امام حسین کو راہ سے ہٹانا مقصود نہ تھا بلکہ ایسے مرکز کو فنا کرنا اور عوام کی نظروں سے گرانما جو اقتدار حاصل کرنے والی جماعت کے بمقاصد سے اختلاف رکھتے تھے یا رکھ سکتے تھے۔

اگر یزید کو اہلبیت رسول کی کوئی توہین منظور نہ ہوتی تو شام بانی کی کوئی ضرورت ہی نہ تھی۔ کربلا کو فہ ہی سے ان اہلبیت کو دینہ روانہ کر دیا جاتا۔ شہادت امام حسین تک تو باہر یہ کہا جاسکتا ہے کہ یزید کو اطاعت نہ تھی یہ ابن زیاد کا فعل تھا مگر شہادت حسین کے بعد تو ابن زیاد نے اپنی طرنت سے کچھ نہیں کیا بلکہ اہلبیت کو کوفہ میں رکھنا صرف اس غرض سے تھا کہ ان کے متعلق یزید سے بہت حاصل کی جائے۔ درجہ کچھ کیا گیا وہ ہدایات آجائے کے بعد پھر کیا گیا جاسکتا ہے کہ سر ہائے شہداء اور الحرم کا دمشق بھیجنا بھی ابن زیاد کا ذاتی فعل تھا۔ پھر اگر دمشق میں بنایا ہی تھا تو کوئی مکان پہلے سے مہیا ہوتا اور براہ راست

نہیں تو کچھ عرصہ کے بعد مسلمانوں کی آنکھیں کھلیں گی اور دلوں میں جذباتِ حزن و ملال سے
تکلیف پیدا ہوگا اور اس طرح بنی امیہ کی سلطنت تباہ ہوگی۔

تاریخ کے طالب علموں کو معلوم ہوگا کہ بنی امیہ نے ایک طرح کی فتح بنی ہاشم کے مقابلہ میں
کہہ کر جھٹل کی۔ حضرت عثمان کو کھیتِ مظلوم پیش کر کے اور اس خون کی ذمہ داری

بنی ہاشم اور باغیوں حضرت علی بن ابی طالب پر عائد کر کے۔ اس کے لیے عثمان کا خون مبرا
کر رہا اور ان کی زوجہ نائلہ کی کٹی ہوئی انگلیاں مدت تک مسجد جامع دمشق میں مجمع کے سامنے

پیش کی جاتی تھیں اور مجمع ان کو دیکھ کر آہ و زاری کرتا اور سرورِ سینہ پیتا تھا۔ اس طرح ایک
بت بڑی جرات کے دلوں کو اہلبیت رسول سے نفرت کیا گیا۔ اور آل ابوسفیان نے مقتول کے

ورثہ و اربابِ نوگوں کی ہمدردی حاصل کی۔ یہ پردہ پگیندا اس وقت تک ختم نہیں ہو سکتا تھا
جب تک آل بنی ہاشم میں اولاد ابوسفیان کے ہاتھوں ایک ایسا غم انگیز حادثہ نہ ہو جائے جو

ہمدردی کے اثرات کو محسوس کر دے حسین کی شہادت نے ہی کام انجام دیا۔ بنی امیہ اپنے
جوتِ نفرتی میں اس کا اندازہ نہ کر سکے۔ وہ روزِ عاشور تک اپنے اقدامات کے جواز میں

حضرت عثمان کے واقعہ قتل کا حوالہ دیتے تھے۔ انھوں نے حسین اور ان کے ساتھیوں پر
پانی بند کرنے کی سند جواز بھی یہی قرار دی کہ اس کے پہلے حضرت عثمان پر پانی بند کیا جا چکا

تھا۔ اس لیے یہ اس کا بدلہ ہے حسین اس سب کو خاموشی کے ساتھ برداشت کرتے اور دشمن
کو نظامِ کاموقدست پرست۔ انھوں نے گریبانِ شہادتوں ہی میں جوان اور نوجوانوں اور

سب سے آخر میں شہداء بچہ کو پیش کر کے وہ ریکارڈ قائم کر دیا کہ اب حضرت عثمان کا
مقام قتلِ بائزابل اگر اس کی ذمہ داری بنی ہاشم پر ہونی چاہی تو وہ کالعدم ہو گیا لیکن اس کے

بعد بائیتِ اہل بیت کی سب سے بڑی بات یہ تھی کہ اپنے اجداد پر اور دشمن کو اپنے اس ظلم کی تکمیل کا موقع
دے کر تو انھوں نے اپنی مظلومیت کو اس نقطہ معراج تک پہنچا دیا جس کے بعد ہوا خواہ

بنی امیہ کی زبانیں بند ہو گئیں اور انھیں پھر حضرت عثمان کے واقعہ قتل کا نام لینے بھی
شرم و انگیز ہونے لگی۔ لطف یہ ہے کہ حضرت عثمان کے قمیص خوں آلود اور ان کی

زوجہ کزنہ کی کٹی ہوئی انگلیوں کی تلاش تو خود اولیائے مقتول کے ہاتھوں سے ہوئی تھی

ہوں کے ساتھ اس کا کوئی ثبوت نہ تھا کہ اس ظالم کا مقلب ہوں اور اب اس ظالم کے سر پر یہ نشان کے طبعیت انہار کی پسری کی تلاش خود ان ہی ظالموں کے ہاتھ سے ہو رہی تھی جو اس ظالم کے مقلب تھے اس لیے اس حرم کا آگے کتاب لکھنے والوں کو میں اور دوستوں نے کی ضرورت نہ تھی۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ وہ دنیا بھی جو اس کے پہلے حضرت عثمان کی کتاب سے بھردی رکھنے کی وجہ سے آل ابوسفیان کے ساتھ اور بنی ہاشم سے خوف تھی اب اس کی بھردیاں مقلب ہو گئیں۔ وہ اب بنی ہاشم کی بھردہ بن کر آل ابوسفیان سے خوف ہو گئی یہ بات کہاں حال ہو سکتی تھی اگر حضرت امام حسین علیہ السلام کو اپنے ساتھ نہ لاتے۔

عہد پھر یہ دیکھتے کہ امام کو غلام تھا کہ وہ قتل کیے جائیں گے اور تمام اہل انصاف بھی کوئی باقی نہ رہے گا مردوں میں سوائے ایک بیارفرزند کے کوئی نہ بچے گا۔ رب دوپہر کے عاصف میں قتل کیے جائیں گے۔ یہ بھی یقینی تھا کہ بنی امیہ آپ کے قتل کو مختلف لباس پہنا کر دنیا کو یہ یقین دلانے کی کوشش کریں گے کہ آپ کا قتل مذہبی قوانین کے لحاظ سے قابل اعتراض نہیں بلکہ مہول کے مطابق ہے اور یہ کہ حسین خلیفہ وقت پر خروج کے باعث اسی کے قتل تھے کہ ان کو قتل کیا جائے۔ عراق میں حضرت علی کی چند روزہ خلافت کی بدولت طبعیت رسول کو پہچاننے والے کچھ نہ کچھ موجود تھے مگر شام نے اسلامی دنیا میں آنکھ کھول کر سوائے اموی سلاطین اور ان کے جاہ و چشم کے کچھ نہ دیکھا تھا۔ ان کے کان علی بن ابیطالب کے سب وستم کو نماز کے وظائف اور ترجمہ کے خطبوں میں سننے کے عادی تھے اور ان میں سے بیشتر افراد اس مقدس بستی اور خاندان رسول کے محترم افراد کو پہچانتے بھی نہ تھے ان میں سے ایسے بھی تھے کہ جب ان سے پوچھا جاتا تھا کہ یہ کون شخص ہے جس پر بعد نماز سب وستم کی جاتی ہے تو وہ کہتے تھے اس کا نام منصوص العرب (یعنی امیر عرب) خیال میں تو یہ عربستان کے ڈاکووں میں سے کوئی شخص ہے (عقد فرید)

ان حالات کی موجودگی میں کوئی شبہ نہیں کہ ادھر حسین قتل ہوئے اور ہر مغربین کی زبانیں خلیفہ وقت کے طرز عمل کو سراہنے اور اس کے حق بجانب ثابت کرنے میں مصروف ہو جائیں

کے فسق و فجور اور خست و شکست کو طشت از بام کر دیا تو اُس نے چاہا کہ ہاتھ اٹھائے اور جناب زینبؓ اُن کے بزرگ سوز الفاظ کا بدل لائے مگر اُسی کے لشکر کا ایک بڑا سردار عمرو بن حریث سامنے آگیا اور اُس نے ابن زیاد کو یہ کہہ کر روک دیا کہ عورت کو اُس کی زبان سے نکلی ہوئی باتوں کی سزا نہیں دی جاتی۔ ابن زیاد کو یہ کہہ کر ساکت ہو جانا پڑا کہ تو نہیں دیکھتا زینب نے میرے ساتھ کتنی بڑی جبارت کی۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ حسین اور انصار حسین نے کربلا میں وہ یادگار فیض پیش کیا جس کا مشنا ممکن ہے۔ انھوں نے شجاعت و جرات کا مجسمہ بن کر ثبات قدم و استقلال کے وہ جوہر دکھائے جن کی تاثیر برائی محضات میں ہو کر رہے سے نہیں ملتی۔ لیکن الزمور کر تو اُس سے زیادہ دلیم اور زہرہ زشت و مجزومہ موقف تھا جہاں خاندان رسالت کے خدرا کو مٹھنا پڑا تھا اور وہ نیرید اور بن زیاد کا دربار ہے۔

یہ بالکل حقیقت ہے کہ امام حسین اور ان کے انصار اقارب کے قتل ہو چکے کے بعد ان مخدرات عصمت کا ایسے ایسے ہولناک موقعوں پر قیام اور اُن کے حقائق و واقعات سے مملو خیالے نہ ہوتے تو حسین کا قتل بالکل بے اثر اور اُن کا خون رائیگاں ہو جاتا۔ اہل نبی و انبیاء کی کوئی اہمیت ہوتی نہ کسی شخص میں جذبہ انتقام پیدا ہوتا۔ اُن کا قتل بالکل عبث و بیهوده اور اُس کے بیانی ملک و عصب کے قتل کی صورت اختیار کر لیتا جس سے نہ کوئی نقص پہنچتا ہو۔ نہ اُس کا بدلہ لیا گیا۔ لیکن حسین نے عالم سہاوی میں آگ لگا دی۔ ان قہر و خوارین کا قید سے رہا ہو کر مدینہ پہنچا تھا کہ اموی سلطنت میں انقلاب کے حالات پیدا ہونے لگے اور نیرید و ابن زیاد کو ایک دن بھی چین سے بیٹھا لکھنا پڑا۔ اموی سلطنت نیست و نابود ہوئی اور اس طرح کہ قیامت تک کوئی اُن کا نام لیوا پیدا نہ ہوگا۔

نیرید کا بعد کو قتل حسین کی ذمہ داری ابن زیاد پر عائد کرنا ایک شکست کا کام تھا۔ قہر و خوارین کے ساتھ جو بدساد کیاں کی بجائی تھیں انھوں نے اُس کے احوال میں تاویل کی گنجائش نہ رکھی۔ ابن جوزی کا یہ قول سہروردی کا ابن زیاد کا حسین سے جنگ کرنا اتنا

عقب خیر نہ تھا قنوب خیر زید کا اکی رحمتی کی صورت میں بڑھتی بلانا اور لبہ
 دندان حسین سے بے ادبی کرنا باعث عقب ہے اور بہت سی باتیں ہم افسانہ سازوں کی
 کی مشہور ہیں۔ اس سب سے مقصود صرف اس عقد میں شہیدان کی توہین و رنجانی
 تھی اور اگر اس کے دل میں جاہلیت کے کینے اور عداوتیں نہ ہوتیں تو وہ سرکا ہٹرا
 کرتا اور اس کے کفن و دفن کا حکم دیتا اور آل رسول کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا۔
 (صواعق محرقة ص ۱۳۱)

آپ نے گزشتہ واقعات اور پیرائے تبصرہ سے پورے طور پر ان از کا دیا ہو گا کہ گمراہ
 کا جہاد دو حصوں میں تقسیم ہے۔ ایک وہ جو دشمنین محرم کو ہر کے وقت ختم ہو گا اور اس کے
 بعد ہر زمانہ راہِ شریعت اور ایک جہاد دشمنین کفر کا۔ بعد شریعت کے ہر زمانہ میں ہر
 شخص میں شواہد اہلیت قیس اور ایک یا کچھ دشمنین کافر زندہ اور اس سبب اہل بیت کے لئے ہر
 اس کے قبل کے باب میں شہداء کے بیان سے ہر فرد کے حالات تفصیلی طور سے پیش
 کئے گئے۔ اسی طرح یہاں اسیرانِ کربلا میں سے نمایاں افراد کے حالات بھی علیحدہ علیحدہ بیان
 کئے جائیں تاکہ یہ کتاب اس حیثیت سے بھی تشنہ نہ رہ جائے۔

۱۱) علی بن الحسین

زمین العابدین اور سجاد کے القاب سے مشہور حضرت امام حسین کے بچے بڑے
 فرزند تھے بنی ہاشم ذریعہ سے قدرت کو خوب اور عجم کے کما زب سے کو ایک مرکز پر جمع کرنا تھا کیونکہ
 والدہ گرامی ان کی بڑی جد و جہاد شام ایران کی بی جناب تھربانو تھیں جن کے دین سے
 ۱۵۱ ہجری الثانیہ ۶۳۸ء میں ولادت ہوئی۔ اس وقت حضرت علی بن ابی طالب کوفہ
 میں مسند خلافت پر تھیں اور شاید دادا ہی نے پوتے کا نام اپنے نام پر علی رکھا۔ اس کے
 ۱۰ سال کے بعد حضرت علی کی شہادت ہو گئی۔ علی بن الحسین نے اپنے چچا اور باپ کی اس غوش
 تربیت میں نشوونما پائی اور ۱۰ سالہ میں اپنے چچا حسن مجتبیٰ کی وفات کے بعد اپنے والد بزرگوار

کی خاموشی زندگی میں حصہ دار رہے۔ سترہ سال کی عمر ۲۲ سال کی تھی جب حضرت
 امام حسین کو رفرعون درمیشا جو در آپ کے سامنے زین العابدین بھی سنا میں
 ساتھ ساتھ رہے۔ آپ کو جو رک کر سنتے ہی زین یا کر بلا ہو چکے تھے بعد ازاں آپ
 بیرون گئے اور ارغرم سانسے کو امام حسین کی شہادت کے موقع پر وہاں تدریجاً کے کہ
 نشہ و برخواستہ میں بھی اور یقین کیا جاسکتا ہے کہ ساتویں سے پانی بند ہونے کے
 بعد پھر سب کے لیے بھی پانی کا ایک قطرہ ملنا ناممکن ہو گیا۔ ایک ایسے بیمار کے لیے
 یہ ناقابل برداشت نسب کچھ کم نہیں ہے۔ روز عاشور دن کے اکثر حصہ میں وہ غشی تھے
 عام میں رہتے۔ یہی یہ کر پڑے جو اذیت اس طرح وہ شریک نہ ہو سکے جس دن ان کے
 دوسرے بھائی شریاہ ہو گئے۔ مگر قدرت کو ان کا استہان دوسری طرح لیا تھا۔ وہ تو ان
 کے ہونے سے قیدیوں کے قہر دار بن گئے تھے۔ عاشور کے دوسرے دن وہ دشمنوں
 کے ہاتھوں میں ایک قیدی کی حیثیت سے تھے اور وہ بہنوں، بھوپھیوں اور دیگر عزیز خواتین
 کے ساتھ پابند بھیر ہو کر کوفہ اور کوفہ سے شام کے چائے گئے۔ دربار ابن زیاد میں ان کی
 بہادر نہ گفتگو اور بازار کوفہ میں ان کا مؤثر خطبہ اور شام میں ان کا پُر زور احتجاج
 اس کے بچلے کے واقعات میں آپ کے سامنے آچکا ہے۔ شام سے رہائی کے بعد وہ مدینہ میں
 رہے اور زندگی عبادت خدا میں گزار دی۔ حینا بچے عبادت آپ کی مشہور ہے۔ جب نماز کیلئے
 کھڑے ہوتے تھے تو تہرہ زرد ہو جاتا تھا اور فرماتے تھے کہ تم کو نہیں معلوم کس کی بارگاہ میں
 حضری دے رہا ہوں۔ رات دن میں ہزار رکعت پڑھنے کا معمول تھا۔ اس کے ساتھ احکام شرعیہ
 اور علوم طبیت کی خاموشی کے ساتھ تعلیم بھی دیتے رہے مگر ان کی یہ خاموشی اور خالص
 زندگی ہی داغوتی سلطنت کے لیے تہدید محسوس ہوتی تھی۔ ۲۵ محرم ۶۰ھ کو، ۵
 برس کی عمر میں وہ یزید بن عبد الملک اموی کے زہر دلواسنے سے شہادت پائی۔

(۲۱) زینب بنت علی

حضرت امیر المومنین علی اور حضرت فاطمہ زہرا ایسے باپ ماں کی بڑی بیٹی،

میرا سلام ہی نہیں تو ہی نہیں اس حال میں جو ان کے پاس میں تھا وہاں سے بھی
 وہ دونوں ہی متاثر ہوئے۔ اس وقت کے واقعات میں ان کے ساتھ ایک اور شخص بھی تھا
 کہ پھر سکو کے یعنی اور ان کے ساتھ جو سب اس وقت کے پورا وقت کے وقت
 ہے بلندی کی پرستش کے لیے قائم ہے۔ اس کے لیے اس سے براہ مومناں امام حسن کی بات
 کے ساتھ ان کی ہی فی الاصل وہ بنیاد میں بن رہا ہے۔ اس کی سبب سے اس کی
 یہ بالکل سچ ہے کہ حضرت محمدی مرتبت اور خاتون جنت کی وفات کے وقت وہ کوئی
 اور خاندان کے دو ایسے بزرگوں نے کنا پرورش سے کنا متبع نہ ہو بلکہ ناہم پرانی
 رہا جس کا کہ ان کے جدا مجید اور والدہ گرامی کی زندگی کے اسے ختم بھی اس کی
 کی ترکیب میں نہ تھے۔

تانا اور مال کے بعد باپ اور چاچوں کا مکان وہ زانی پرانے سے بڑا
 مکمل اور نازک سے نازک موقع پر ان کے روٹھا دیتے تھے۔

واقعہ فاجعہ کر بلا تک کم و بیش پچاس سال کی طویل مدت میں پیش آئے۔ اسے واقعات کی
 جنس مخصوص یہ تھی کہ وہ غیر معمولی تھے اور ان کا تحمل غیر معمولی قوت برداشت تھا۔ اس
 خاصہ خاندانی یا خصوصیت کمالی کو کم از کم چار زندہ مثالوں میں شاید وہی نے مشاہدہ
 فرمایا تھا اور سرزمین کر بلا پر تب میں پانچواں اضافہ ہوا جو اور غیر معمولی حد تک غیر معمولی
 تھا اور جس کا ہر جزو ان کی آنکھوں کے سامنے کی بات تھی۔

بہر حال یہ بنیاد ہی تھی جس پر ان کے اعمال کی اس قدر بلند مارت قائم ہوئی اور یہ
 رہ گئی۔ ارشاد کر بلا کی تیز و تند ہوا میں، کوفہ کے سیاہ بادل اور روشنی کی نوافک کجالیں
 اور ان سب کی نمونہ قوت جس میں نہ کوئی رخنہ ڈال سکی اور نہ نقص پیدا کر سکی۔ اس
 کا متاثر اور متزلزل ہونا کیا ہے

حکومت یزید کی ابتدا واقعہ کر بلا کی ابتدا ہے اور اسی ہیبت ناک سال کی پہلی
 کڑی (۱) بیعت یا (۲) قتل تھی۔ ان دو سیمیتوں نے جلا وطنی کی دوسری اور سرگرمی

خیزا رکی۔ ترک بن کے اب قیام وہاں تھا۔ ہاں ستقل کا دلفظ غارن تھا لیکن سوچو بہن کے
تاثرات کو جب بھائی کی زبانی ان کے یوت بندہ مل باگرتاری کی خبر ان تک پہنچی۔

بہر حال مکہ چھوٹا اور کچھیر نہ تھی، غیہ مانوس رہیں، طوالت سفر، ناممقول مستقبل کون
سی زحمت تھی جو نہ ہوگی۔ یہاں تک کہ غم کی پہلی ٹپنی ضرب لگی اور کوفہ سے حضرت مسلمؓ کی بیانی
آئی۔ اس حادثہ کو شاید چند ہی روز گزرے تھے کہ حر کا رسالہ لکھا، اجواں لیے تھا۔
گرا تھا کہ سدرہ ہو۔ جنگ نہ ہوئی مگر شاہزادی اب محصور ضرور تھی یہاں تک کہ بھائی
کا مقتل: کھائی و یافرات اور اس کی خاک ہروں سے بجیر دور فرزدکش ہونا پڑا۔ اپنی ہام
سے میوں غیر آباد اور آبادی سے دور ریختاں میں اس لیے جمع کئے گئے کہ ان کی پامالی دیکھنے
والا کوئی نہ ہو۔ قیام کر بلا کے آخری دنوں میں: وہ وقت بھی آیا جہاں بہن نے بھائی کی
زبانی حسرت آمیز اور مایوس خیر اشارتیں جو موقع کی ترجمانی کر رہے تھے اور بہن سے
ہن کے بابت میں آیات ہونان اور تاملیم بویا ہو گیا۔ زہیب کی قوت برداشت اور طاقت
صبر نے جواب دیا جو مضطربانہ گریہ نہ نکلتی ہو۔ حسین کے لیے موقع تھا۔ جانی سنے
ڈبڈبائی ہوئی آنکھوں کے ساتھ زہیب کو ایسے صبر کی ہدایت کی جس میں ان کی تحقیر منزلت
یا شہادت کا موقع نہ ہو حسین کی ایک خواہش تھی اور زہیب کا ارادہ تھا ایک عورت کا
ارادہ اور عزم گمراہ فدا دہی کی کو اور ہپاڑ اس کے وزن کو نہیں پہنچ سکتا اور یہ
مخفی ہے کہ حسین کو چھیننے لگے۔

زہیب کا تمام کسی طرت پہن نہ تھا بلکہ یہاں کی سکونت میں کسی وقت بھی سکون کی
حالت نہ تھی۔ نو جوان کی پادریہ آمد جن کی غرض مخفی نہ تھی۔ دشمن نے اپنی بے شمار فوجی
زیادتی کے باوجود اس تختہ سرگودہ پر پانی بند کر دیا۔ اس کے اس عمل میں نہ عرب کی غیرت تھی
نہ اسلام کی حیثیت اور نہ کسی دینی انسانیت۔

یہ جی آپ پہلے سن چکے ہیں کہ عصرِ غم کو امام ہمام اپنے سجادہ پر غنودگی میں تھے
کہ فوجی فوج کا وسیع اور قوی جہم بیک وقت حیام کی طرف متحرک ہوا۔ لاکھوں ہتھیاروں
کی جنبکار ہزاروں ہالان کے لہرتی ہوئی زمین، بے شمار پیادوں کا اڑایا ہوا غبار

اور بلبل جنگ کی ڈرائی آواز۔ اس عجیب منظر اور ہولناک مرنے والوں کو بلبل
کو خوفزدہ کیا۔ رازِ نبی نے جہاں کو ہوشیار کیا حسین کی یہ حالت غم کی نفی پانا
اور نواسے کا عالم رازِ نیاز تھا جس سے بیدار ہو کر صبر و اوقات سے جہاں نے
ہن کو فوراً مطلع کر دیا۔ تاریخ کامل کے مطابق جس میں نانا نے نواسے سے فرمایا کہ
ہمارے پاس آ رہا ہے۔

یہ وقت مل گیا مگر اس امید کے ساتھ نہیں کہ کل بھی ایسا ممکن ہو گا بلکہ اس وقت کے
ساتھ کہ کل ایسا ناممکن ہو گا یعنی آج کے اولاد واسے کل بے اولاد۔ آج کی ہمارے
کل رائڈ اور آج کے آزاد کل اسیر ہوں گے۔

صبح عاشور سے عصر تک حسین جتنی لاشیں لاسے زینب سب کی صفِ ماتم بچا پی۔ وہ
وقت بھی آیا کہ جب زینب کے مانجھائے کے علاوہ کوئی باقی نہ تھا۔
حسین جب خضرت انور کے لیے خیمہ میں تشہیف لائے تو بہن نے جہاں کو وہ بلبوس
کہہ دیا جسے امام نے جا بجا سے اور چاک کر دیا تاکہ اس کی بوسیدگی دشمن کو اس کی
طرف مائل نہ کرے اور لاش برہنگی سے محفوظ رہے۔

ٹھوڑی ہی دیر بعد جنابِ ظلمہ کے پیشِ نظر اس سے زیادہ نازک موقع اور سخت منظر
تھا اور وہ اپنے جہاں کی شہادت کی آخری کیفیت تھی۔

کس کا تصور اس قدر قوی ہو جو اس وقت کی حالت کا نقشہ پیش کر سکے جس وقت
بہن نے جہاں کے ٹھوڑے کو خالی دیکھا۔ زمین پر سوار نہیں اور نہ خوں آلود ہے۔ باگیا
کٹی ہوئی ہیں اور تیروں سے چھنا ہوا ہے۔

ع۔ "امام حسین کی جاہلی ہن نے اپنے جہاں کی تعزیت میں یہ چند فقرے فرمائے
جن کو ہم ذیل میں درج کرتے ہیں۔ ان مختصر الفاظ میں پوری سیرتِ حسینی کی تصویر کشی ہوئی
ہے۔ بنابِ زینب خاتون بے قرار ہو کر فرماتی ہیں: "آج میرے ہر ہڈی کو اور ہر ہڈی
کی وفات ہوئی، آج میرے باپ علی رضی اللہ عنہ سے گزر گئے۔ آج میری مالِ فاطمہ زہرا دنیا

سے روئے کر کے میرے بھائی حسن مجتبیٰ راہِ جنت ہوئے۔ آج آلی عبا کا نام لیا گیا۔
یہ وہ نفرِ آخرت میں جو امام حسین کے غم و غم کی پالیہ سیرت، اُن کے علم و حکمت
نہم کو، اُن کے دور رسائی و اُن کی شرافت و عزت کی پوری ترجمانی کرتے ہیں۔ ایک فتنہ
سورج و فتنی اُن کی تفریق دیتی اور اس سے پوری سیرت امام حسین کی صحیح صحیح لکھ سکتا ہے جو
دنہ برہرِ واقعات سے باز نہ رکھتی ہوگی۔

عہدہ ذرا کی گئی کے فوراً بدرِ جناب زینب کے ذاتی امتحانات کی ابتدا ہوئی
وہ صاحبِ نفسِ مطمئن کے دوشِ بدوش، موتِ گاہ میں وارد ہوئی تھیں اور ایسے وقت تک
محلِ آزمائش میں رہیں۔ بعد از خدا کشتی کو منجد مار میں چھوڑ کر چل بسا۔

شہادتِ برادر سے پہلے جنابِ عاتکہ کی حیثیت و اقامت لربا میں نشینی یا ثانوی تھی مگر بعد
شہادتِ برادر سے خود صاحبِ عمل تھیں اپنی تمام عاشور تک حسین کے عمل میں زینب کا عمل
پتہ چلا تھا۔ بس یہی ہے جو کوئی سنت سے سخت نقاد کہہ سکتا ہے جس کے معنی یہ سرگز نہیں
ہو سکتے کہ اُن کا عمل اُس وقت عمل نہ تھا لیکن بعد شہادتِ عظمیٰ و اقامتِ کربلا کچھ نہ ہوتا۔ اگر
زینب نے بت میں حسین کے عمل میں زینب کی شرکت تھی مگر زینب کے اقدامات کے وقت
حسین نہ تھے اور اب محض زینب تھیں زینب نے ایسے عجیب مواقع پر بھی اپنے استقلال
اور شہادت سے نہ اپنے صبر کو پامال ہونے دیا اور نہ بھائی کے وقار کو۔

پس اندگوں، مظلوم کر جانے دجن میں بیمار اور بے ہوش سیدِ سجاد کے علاوہ کوئی مرد
نہ تھا، اپنے ذاتی و وارث کی شہادت سے پیدا ہونے والے فطری رنجِ دالم اور دردِ
کر کے انہماک کا موقع بھی نہ پایا تھا کہ عرب کے غیرت دار (انسان اور رسول کے ایماندار)
کا گویا حیا مہینہ میں در آئے خیا م امام کی غارتگری اور تشدد کی کے بعد تاریخ کچھ نہیں
بتلاتی مگر مشہور ہے کہ، ابتدائے شب میں سپاندگانِ حسین کے لیے کچھ آب و دانہ بھیجا گیا
حسین اور محمد ابراہیم بن ابی طالب سے پانی بند ہوا اُس وقت سے اہلبیت بھی بے
آب و غذا تھے۔ بندشِ آب کی سخت آزمائش حسین اور جہاں نثارانِ حسین پر

عہدہ محمد صادق حسین صاحب بی اے

زیادہ سے زیادہ اور سب سے زیادہ سبب اس میں سے ہے کہ اس نے
 اپنے دل میں اور ان لوگوں میں شام ہوا، اس کی رائی اس میں ہوئی
 شاید دنیا میں اس پر اپنی رائے سے اس کے گزشتہ ہوتی ہے اس میں
 کی شہادت سے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 قلب کو ہٹا دے گا۔

محال ہے کہ کوئی انسان اس سے زیادہ عاقل اور زیادہ سبب اس میں سے ہے کہ اس نے
 خاندان پر اس سے زیادہ طویل اور اس سے زیادہ سبب اس میں سے ہے کہ اس نے
 کا زیادہ سبب اس میں سے ہے کہ اس نے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 صبح ہوئی اس میں سے ہے کہ اس نے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 لاشیں زمین کر بلا پر چھوڑ دی گئیں

الرحم کی صبح کو جب یہ سبب اس میں سے ہے کہ اس نے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کے جائزہ کے لئے چلا تو مقتل شہداء اس سے ہو کر گزرا۔

خود حضرت سید الساجدین اس جگہ خراش منظر کی کتاب نہ لایا اس کے کتاب کا لایا زیادہ
 میں خود سید سجاد سے منقول ہے کہ جب ہم مصیبت زدوں کا قافلہ مقتل شہداء میں پہنچا
 تو مجھ سے میری بھوپھی نے بیتاب ہو کر دریافت کیا کہ کیا یہ بھوپھی کی کیا نسبت
 ہے کہ روح تمہارے جسم سے پرواز کرنا چاہتی ہے میں نے عرض کیا کہ میں کمزور نہ ہوں
 اور کیسے ان مصائب پر صبر کروں حالانکہ میں اپنے آقا پر بزرگوار اور اپنے چچا اور
 بھائی اور تمام عزیز و اقارب کو دیکھ رہا ہوں کہ سب کے سب اس میدانِ حق و قوت
 میں اپنے خون میں نہلے جاتے ہیں اور برہنہ پڑے ہیں، کوئی نہ ان کا گمراہ ہے
 نہ پرماں۔ جاں بہ لب بھیجے کی اس نازک حالت سے مطلع ہو کر جنابِ زینبؑ فرمایا بیٹا!
 اس حسرت ناک منظر پر جس کو تم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہو صبر کرو۔ خدا کی قسم یہ ایک
 عہد تھا جو تمہارے جدِ نامدار، عم بزرگوار اور تمام بزرگوار سے لیا گیا تھا۔

زینبؑ بخش برادر سے جدا کی گئیں، برہنہ سر اور بے چادر قیدی کی حیثیت سے کوفہ

دیکھیں ان کے والد بزرگوار کا وارثا طلت تھا، نہ بے جانے کٹے تم بچا پس دینے کا حکم
کر سکو گے کہ صفحہ عالم پر اس وقت ان سے زیادہ کوئی اندوہ ناک نہ تھا۔ ان سے زیادہ
نظم و نیاں ایک وقت میں دیکھ نہ سکتے اور ان سے زیادہ کوئی بتائے بڑے عظیم نہ تھا اور
زینب کا دل ان کے لیے مٹا تھا اور بے نظیر شہدائی وجہ سے داغ داغ تھا، آلام و مصائب
جن پر انسان خون نہ دھونا چاہتے گا۔

شتر لاغور پر سر برہنہ سوار اور غام نظروں سے دوچار زینب نے اس سے پہلے شاید
بکارتیہ کسی غام میں نہیں کوئی تقریر نہ کی تھی اور نہ شاید کسی نقیب اور مقبول انسان نے اس سے
زیادہ مخالف ماحول میں کبھی تقریر کی ہو مگر جب آپ نے تقریر شروع کی (جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا
تو کوفہ کا وہ حقہ جو جناب معظمہ کے حد نظر میں تھا آپ کے ایک اشارہ کے ساتھ خاموش ہوئی
اس کا دل غاموشی میں تقریر موی جس کا ہر لفظ اپنے حد سماعت پر چوٹ مار رہا تھا اور سننے والے
مجبوراً منقطع اور بہت سُن رہے تھے اور وہ سُن رہے تھے جس کی انہیں امید نہ تھی اور جس کا
انہیں خیال نہ تھا۔ اپنی اندوہ ناک حالت نہیں دکھائی جاتی اور اُس پر اُن سے کسی رحم و کرم
کی التجا نہیں کی جاتی بلکہ بوسے، اسی زبان خود اُن کے نفوس کی معلیت اور ان کے گناہ کی حقیقت
کو اُن کے سامنے چہرہ کر رہی تھی۔ وہ انہیں جو ان قیدیوں کا تھا، شاہد دیکھنے کے لیے
بندہ بستی تھیں زمین میں گر گئیں اور ہر نفس اپنے کو مجرم محسوس کرنے لگا۔ علی کی بیٹی کا
نفس مجمع پر چھا گیا تھا اور ان کی قوت ارادی اُس پر حکومت کر رہی تھی۔

دوسرا موقع وہ تھا جب دربار ابن زیاد میں خاص طور سے ابن زیاد نے زینب
سے خطاب کیا ہے اور آپ سے گفتگو کی ہے۔ کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ یہ موقع اپنی
نرمیت میں بڑا ہلکا اور بکھر ہوا تھا۔ جہاں شجاعان روزگار کے قدم کھڑے تھے۔
اس جہاد کے میدان میں ثبات قدم زینب کبریٰ ہی کا کام تھا۔

عسکریں اور انصار حسین نے روز عاشور دشمنوں کا مقابلہ کیا۔ اُن کے ہاتھوں
میں چلتی ہوئی آوارہ تھیں اُن کے دوش پر باڑھ دار تھے۔ عزت اُن کے سر پر
تھی۔ ہر ایک محسوس کرتا تھا کہ یہ وہی ہے جس کا

سا بظن اور شہدائے ان کے ہر باب تھا۔ ان میں سے ایک اس وقت تک جو ناخواب وہاں
 میں سے سکڑا کر لیا تھا وہ خوش تھے ان کے لبوں پر مسکراہٹ اس خیال سے
 کہ تھوڑی دیر میں وہ دنیوی کام سے نجات حاصل کر کے ہمیشہ ہوشیار رہنے والے ہوں گے
 حال قیام کرنے والے ہیں۔ یہ اس وقت کی صورت تھی جہاں شہدائے رب کو کھڑا ہونا پڑتا
 تھا وہ موت جو زینب کبریٰ اور ان کے ساتھی محذرت عیسیٰ کو برداشت کرنا پڑا اس سے
 مختلف ہے۔ وہ دربار ابن زیاد میں قید بنا کی صورت میں کھڑی تھیں۔ وہ نظرات خارجہ
 دیکھتی تھیں۔ اگلے شہادت کرنے والے دشمنوں اور مبسطنین کے سامنے آتے تھے۔ وہ اپنے آپ کو
 کوئی نظر نہ آتا تھا۔ ان کی آنکھوں کے سامنے وہ جفاکار شیعیں موجود تھے جن کی تلواروں
 سے ان کے جوان فرزندوں، بھائی بھائیوں کو کاٹنے لگے کیا تھا۔ وہ اپنے ہمیں ایک ایسے
 مقام پر قید کی صورت میں دیکھ رہی تھیں جہاں نہ ایک وقت میں سلطنت پر حکم تھیں یہ
 وہاں نہ ہیں جو انسان کو بے قیاس و جہش کو قتل اور زبان کو بے طاقت بنا دیتا
 تھا۔ ان کی موجودگی میں شہادت کرنے والے انسان ایسا کہ زبان سے کہنے کا بل نہیں دیتا۔

زینب کبریٰ کے ان خصوصیات و حالات کو دیکھتے ہوئے کیا کہی شخص کو یہ ہنسنے میں لگ
 ہو گئی ہے۔ انھوں نے دربار ابن زیاد میں جہش کو قتل کیا وہ اس مرحلہ سے زیادہ دشواری
 تھی کہ انھیں حسینؑ کے گرد کے میدان میں قتل کیا۔ اس سے باز ہو گیا کوئی شخص
 وہ سب کے سب اس وقت کے حالات میں دربار ابن زیاد کے سامنے
 زینب کی زبان میں ان کے دل میں کسی قسم کا اضطراب یا ان پکسی خوف و شہت کا اثر
 تھا۔ کیا یہ واقعہ نہیں کہ انھوں نے اس موقع پر اپنی پوری طاقت تحریریں کیں جن کو اگر ایک
 فارغ لہجہ اور طبع شخص کسی رات دن کی عمر میں تیار کرتا ہے وہ اپنی قومیت میں یادگار
 کی حیثیت رکھتے ہیں۔ پھر جناب زینب نے تو ہزاروں اشعار کے مجمع میں اس موقع پر ان لہجوں
 کو اور شاعر مایا تھا جب وہ مصائب اور زلزلہ کے تھیں وہ ان میں زبان کی طرح گھڑی
 ہو تھیں۔ جس نے ان کی ہر بات پر ہی تھی اور ان کی زندگی کا مشکل ترین موقع تھا
 زینب کی اہمیت و حریت کا یہ مرتبہ دو مرتبہ سے غنیمت نہیں بلکہ اس کا ثمر

برائے موقع برقرار رہا کہ یہ شہادت کا ایسا موقع اور صحنہ سب کا اثر دہم تھا جس کا یہاں پہلے
 بازار کو شہر کے اندر ہر نامیاد موقع پر زینب کی زبان فریاد تھیلیہ میں گویا تھی۔ انہوں نے
 حق کو واضح کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ انہوں نے ہر موقع پر ایسی تقریر کی جو کسی
 ایسے خطیب سے بھی ناممکن ہے جس کے لیے تمام خطبہ جمعہ اور حجت و طہران کے اباب و جود
 عہد "راستے میں ہر منزل اور ہر مقام پر حکومت وقت کی طرف سے بلا سے ہلائے
 ہوئے لوگ سیر دیکھنے کے لیے جمع تھے۔ ان اسیروں سے فطرۃ کوئی ان کے جرم کی نوعیت پر چھپا
 تھا تو کوئی قید کی مذمت دریافت کرتا۔ کوئی نام و نسب کا جو یا تھا تو کوئی منہ نام کی تشریح
 چاہتا تھا۔ سر ایاغمد المذنب دل پر با تھ رکھ کر ہر جگہ اپنی سرگزشت بیان کرتی تھیں
 یعنی جناب مظلمہ کی در بدری کے عمن میں واقعہ کر بلا ایک منزل سے دوسری منزل تک متصل
 ہوتا رہا۔ زینب کے ذہنی تاثرات واقعہ شہادت کو منزل یہ منزل لے گئے۔ اثر کا کیا پوچھنا ازینب
 کی زبان تھی اور حسین کا مرثیہ تھا۔ زینب کی یہ اسیری اور در بدری شہادت حسین کی علیہ دارین گئی
 ہیں کہ فطری نالے بھائی کی شہادت کا اعجاز بن گئے اور قاتل کا عشر تکدرہ مقتول کا ماتمکدرہ بن گیا
 سب آخری موقع دربار مرید کا تھا۔ نام لو دنیا کے کسی جہی کا دنیا کی تاریخ
 کو پڑھ کر جس نے یہ یہ ایسے عظیم الشان حکمران کے تخت شاہی کے اس قدر قریب اس کی
 حکومت کی ایسے الفاظ میں تحقیر کی ہو۔ نہ کہ وہ جس کے بازو بندھے ہوں اور جس کی زبان
 تک آہ بھی نہ آسکتی ہو۔

ایسے ناقابل اظہار اور ناممکن الادراک ماحول میں گرفتار ہونے کے باوجود اس محترم خاوند
 نے اپنے سکون و مانگی کو قائم رکھا۔ اپنے محسوسات کے اظہار کا خیال کیا اور اس اظہار کیلئے
 الفاظ پاسے۔

یہی زینب تھیں جن کو حسین اپنی نصیحت کا ذمہ دار بنا گئے تھے۔ غور کرو اور بتاؤ کہ کیا
 زینب نے وہ ذمہ داری نہیں پوری کی؟ فطرت انسانی کے کچھ مخصوص جوہر پوشیدہ رہتے

ان تہیں سے بہت سی باتیں آتی ہیں کہ ان سے اہل حق کو فائدہ ہوگا اور ان سے اہل کفر کو نقصان ہوگا۔

آج چاروں طرف عالم میں حسین کا نام لیا جاتا ہے اور دنیا کے ہر گوشے میں حسین کا ذکر ہوتا ہے۔ یہ عزت و حرمت کیونکر ہوسکتی ہے کہ اسے اور اس کی بیوی بچوں کو اور اس کی جان و مال کی قلمبندی ہو۔

جناب زینب علیہا السلام کی قبر پر بھی ہزاروں شوق میں آ رہی ہیں اور ابھی تک وہیں سے گزرتے ہیں کہ ان کی قبر پر ہاتھ پڑھیں اور پھر دینے کو دے دیں۔

یہ یہ ہیں کہ ارض کریمہ پر ممکن نظام وجود کے ساتھ فنا اور برادری چاہتا ہو شوق میں اس کا ماتم دے۔ یوں کہتے ہیں کہ یہ سیدنا ہیں کو مٹایا نہ تھیبت اسے زندہ جاوید کر دیا۔

(۳) امام کلثوم بنت علی

علی وفاطلہ کی چھوٹی بیٹی۔ رسول کے زمانہ کے آخر میں متولد ہوئی۔ شاید دو ایک سال ہی کی عمر میں نانا سے اور اس کے ایک سال کے اندر ہی ماں سے جدا ہو گئیں۔ پھر باپ اور بہنوں کی تربیت میں رہیں۔ حضرت علی نے اپنے بیٹے محمد بن جعفر بن ابی طالب کے ساتھ ان کا عقد کر دیا۔

عہد پسر بیوہ ہونے کے بعد اپنے بھائی کے ساتھ رہیں اور آپ کے ساتھ کر بلا تشریف لے گئیں۔

قدیم مؤرخ ابو حنیفہ دیوری نے تصریح کی ہے کہ "امام حسین مکہ تشریف لے گئے اور آپ کے ساتھ آپ کی دونوں بہنیں زینب اور ام کلثوم تھیں (الاخبار الطوال ص ۲۳) عہد روز عاشورا آپ ہی نے جناب امام ہمام کو شاہزادہ علی ہفتر کی پیاس کھانی (نیایع المودة ص ۳۳۲)

امام حسین کا وقت آخر جو سلام منقول ہے اس میں بھی آپ کا نام خصوصیت کے ساتھ

درج ہے :۔ توام کلثوم و یارینف اخوتی و انطاہد و سکینہ ابنتی و یارینف و سارکہ
در باب ۱۰ م یعنی علیکن السلام و رحمۃ اللہ و یارینف (نایب المودۃ ص ۳۰۰)
بن کونہ اپنے بچوں پر سے جو زخروہ نصرت کر کے پھینکتے تھے توام کلثوم نے کہا صدقہ
ہم پر حرام ہے (نایب المودۃ ص ۳۰۰)

بازار کونہ میں جناب زینب کے خطبہ کے بعد ام کلثوم نے بھی خطبہ پڑھا ہے۔
عہ «در بار یزید میں ام کلثوم نے یزید سے خواہش کی کہ مجھ سے اجازت دو
کہ میں اپنے بھائی کا سراٹھالوں اور اس کو بوسہ دے لوں اور روئوں۔ یہ سن کر اہل ربکا
روئے گئے (نایب المودۃ ص ۳۰۰)

و اپنی پر جب مدینہ کی دیواریں نظر آئیں توام کلثوم روئے لگیں اور یہ اشعار پڑھے۔
مذمتہ عبدنا کلا نقباینا فبالحسوات واکاحزان جینا
خزینا منات باکلاہلین جمعا مرجعنا لارحمان جینا
یعنی اے نانا کے مدینہ ہم اس کے لائق نہیں کہ تجھ میں داخل ہوں اس لیے کہ ہم تن
رج و حسرت ہو کر آئے ہیں جب نکلتے تھے تجھ سے تو تمام عزیز موجود تھے اور اب دلپسائے
ہیں اس طرح کہ نہ مرد باقی رہے اور نہ بچے
آپ کی وفات ۸۴ھ میں واقع ہوئی

(۴) رقیہ بنت علی

ان کا عقد حضرت مسلم بن عقیل کے ساتھ ہوا تھا۔ مدینہ سے اپنے شوہر کی میت
میں مدینہ کے ساتھ چلی گئیں جناب مسلم مکہ سے کوفہ کی طرف روانہ کر دئے گئے رقیہ اپنے
بھائی امام حسن کے ساتھ رہیں۔ مکہ سے روانگی کے بعد راستے میں اپنے شوہر کی خبر شہادت
سنی اور کربلا میں پہنچ کر اپنی اولاد بھی حسین پر شاکر کی۔ پھر سیری میں اپنی دونوں
بہنوں زینب و ام کلثوم کے ساتھ رہیں۔

(۵) بی بی تقیہ

حضرت علی اکبر کی والدہ محترمہ تھیں ان کے نام و نسب اور خاندانی خصوصیات کا تذکرہ شاہزادہ علی اکبر کے حالات میں ہو چکا ہے۔ کہ بلا میں موجود تھیں اور سیری میں جناب زینب و ام کلثوم کے ساتھ رہیں مگر اس کے بعد ان کے حالات تاریخی میں ہیں اور تاریخ میں ان معظلہ کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔

(۶) رباب بنت امر القیس کنزی

جناب علیؑ کی والدہ بزرگوار جن کا تذکرہ اسی شاہزادہ کے حالات میں ہو چکا ہے۔ واقعہ کر بلا میں موجود تھیں اور سیری میں بھی اہل حرم کے ساتھ شریک رہیں لیکن ربائی کے بعد تاریخ بتلاتی ہے کہ اس مقدس خاتون نے مدینہ جانے سے انکار کر دیا اور ایک سال تک قبر حسین پر خیمہ لٹکا کر مجاور رہیں اور گریہ و بکا میں مصروف رہیں۔ یہ بھی شاید منقولہ بیت حسین کی اشاعت کا ایک طریقہ تھا۔ ایک سال کے بعد خیمہ اکھڑا دیا اور مدینہ واپس ہوئیں۔

(۷) فاطمہ بنت حسین

حضرت امام حسینؑ کی عزیز بیٹی تھیں جن کی شادی بی بی حسین نے اپنے بیٹے فرزند امام حسن کے ساتھ کر دی تھی۔

عصر عاشورا اور بازار کوفہ اور یزید کے واقعات میں ان کا ذکر موجود ہے یہ واقعہ کر بلا کے بعد عرصہ تک زندہ رہیں اور راویان احادیث میں داخل ہیں۔

(۸) سکینہ بنت حسین

جناب رباب کے بیٹن سے، شاہزادہ علیؑ کی حقیقی بہن تھیں۔ واقعہ کر بلا میں

زمرہ میں کسی شخص کی طرف سے ان کا اختیار و اقتدار نہ ہو۔ اور مشکوک ہے
 کہ یہ افراد عرصہ میں زندانِ شام میں امام حسین کی ایک دستہ کی وفات آئے ہیں۔ وہ
 داخلہ یقیناً نہ تھیں ممکنہ ہو سکتی ہیں۔

جبکہ خواتین اہل بیت کا تذکرہ ہو رہا ہے تو بعض ایسی خواتین کا بھی بیان ذکر کیا جاتا ہے جو واقعہ
 کربلا میں خود تو موجود نہ تھیں مگر کربلا کے واقعات سے اہم تعلق رکھتی ہیں۔

(۹) ام المومنین ام سلمہؓ (زوجہ حضرت رسول)

بڑی بلند مرتبہ معطلہ اور ازدواج رسالت میں انتہائی پاک نہاد اور مقدس بڑے
 درجہ کی بی بی تھیں۔ حضرت نے ہجرت کے دوسرے سال جنگ بدر کے بعد ان سے عقد کیا
 پیغمبر کی وفات کے بعد ام سلمہ کو حضرت کے اہلیت یعنی علی بن ابی طالب اور حسن بن
 سے ذمہ خصوصیت رہی۔ اُس موقع پر جب ام المومنین عائشہؓ نے حضرت علی کے مقابلہ
 میں مصداقِ قرآنی کی اور یہ خیمہ مدینہ میں پونہ کئی تو ام سلمہؓ نے حضرت علی سے کہا کہ اگر میرے
 لیے عمر سے نکلنا شرعاً جائز نہ ہو تا اور مجھے یقین نہ ہو تا کہ آپ اسے کبھی گوارا نہ کریں گے
 تو میں خود آپ کے ساتھ جنگ میں چلتی مگر مجبور ہوں کہ میرا نکلنا شرعاً جائز نہیں ہے۔
 ہر حال یہ میرا فرزند ہے مگر جس کو میں اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتی ہوں۔ اسے میں
 آپ کے ساتھ بھیجتی ہوں اور یہ آپ کے ساتھ لڑائیوں میں شریک رہے گا۔ عمر بن ابی
 سلمہؓ نے حضرت شی کے ہمراہ رکاب تھے اور آپ نے انھیں بحرین کا حاکم بنا دیا جس
 پر وہ ایک عرصہ تک قائم رہے (تاریخ طبری ج ۵ ص ۱۶۷)

حسب حضرت امام حسینؓ نے سفر عراق اختیار کیا تو حضرت نے تبرکاتِ رسول اور اہل بیت
 کے مندرجہ بالا کئی کتابیں سب چیزیں جناب ام سلمہؓ ہی کے سپرد کیں (متنقیح المقال فصل لکھی
 والالقباب والنساء ص ۷۲)

ترغی کی روایت ہے امام سلمہ نے کہا: "ما شکرہ من رسل اللہ لو لم یأت ابیہ
و یجالیہ و ورثتہ" اور حضرت کے سرور ایش پر خالق نے یہی ہے۔ جناب ام سلمہ
نے سبب و ریاست کیا کہ حضرت نے فرمایا: "ابیہ ابیہ" یعنی قاتل ہو سہ! صحابہ حق ہو کہ علامہ
ابن حجر کی مطبوعہ مصر ص ۱۱۸

شیخ سلیم کی ایک روایت سے جناب ام سلمہ کا وجود درست ہے کہ ان علوم ہوتا ہے کہ ان کی
قول یہ ہے کہ جناب ام سلمہ نے اسی روز یعنی ۱۱ھ کے عاشور کو انتقال کیا۔
فرنگی محل کے مشہور عالم ابو الحسنات اغان مولوی عبدالحی انصاری نے منہال اللہ
میں سلسلہ حالات ام سلمہ لکھے ہیں کہ امام حسین کی خبر شہادت سننے کے بعد ان کی بیوی
(مقدمہ ہدایہ ص ۵۵)

(۱۰) ام البنین (زوجہ حضرت علی بن ابیطالب)

ان کے نام و نسب اور خاندانی خصوصیات کا تذکرہ حضرت ابو الفضل عباس اور
ان کے بھائیوں نے حالات میں ہو چکا ہے۔
جس ماں کے ایسے چار بیٹے ہوں اور وہ چاروں ایک ساتھ قتل ہو جائیں اس
کے تاثرات قلم کی زبان سے کہاں ادا ہو سکتے ہیں۔ شرح کامل میں ابو الحسن خفیش عرب
کے بہت بڑے ادیب کی زبانی یہ روایت درج ہے کہ ام البنین واقعہ کربلا کی اطلاع پانے
کے بعد سے برابر روزانہ بقیع کی طرف چلی جاتی تھیں اور جناب عباس کے بیچہ علیؑ
کو اپنے ساتھ لے جاتی تھیں اور عباس کا مرثیہ پڑھتی تھیں۔ یہ نوحہ اتنا دردناک
ہوتا تھا کہ مدینہ کے لوگ اس کو سنتے جمع ہوتے تھے اور مروان بن الحکم ایسا دشمن بھی
اکثر وہاں چلا جاتا تھا اور ان پر ورد اشعار کو سن کر لوگوں کی آنکھوں سے آنسو
جاری ہو جاتے تھے۔

وہ ان اشعار کا معنوں سننے، دیکھنے تو وہ کیا ہیں؟ ان میں فقط درد ہی نہیں بلکہ
وہ خوف نفس بھی ہے۔ تیرے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عباس ایسے شیر کی ماں کے دل سے نکلتے ہیں

”کہاں ہیں وہ لکھنے والے میرے شیر عباس کے جب وہ حملہ آور تھا بھیروں کے گلے پر اور اُس کے پیچھے تھے حیدر صفدر کی اولاد کے باہمت کئی شیر۔ مجھے معلوم ہوا ہے کہ میرے فرزند کے سر پر گرز لگا۔ اُس وقت جب اُس کے ہاتھ کٹ چکے تھے۔ ہائے افسوس میرے بچے کے سر کو گرز نے شکافتہ کر دیا۔ اسے عباس مجھے یقین ہے کہ اگر تیری تلوار شیر ہاتھ مار رہی تو کسی کو ہمت نہ ہوتی کہ تیرے قریب آ سکے۔“

یہ اشار بھی جناب ام البنین کے ایک خاص اثر کے حامل ہیں:-

”اسے اگر اب مجھے ”ام البنین“ (فرزندوں کی ماں) نہ کہو۔ اس سے تو مجھے میرے شیر یاد آ جاتے ہیں۔ مجھے کبھی میرے کئی بیٹے جن کے نام سے میں بیماری جاتی تھی۔ اب تو میرے بیٹے ہی نہیں رہ گئے۔ چار وہ جیتے باز ہائے شکاری سب موت کے گلے میں باہیا ڈال چکے۔ نیروں نے اُن کے جسم کے ٹکڑے کئے اور سب زمین پر بے جان ہو کر گر گئے۔ ارے کیا یہ صحیح ہے؟ لوگ کہتے ہیں کہ عباس کے ہاتھ بھی قطع ہو گئے تھے!“



ساول باب

حسینی شخصیت تاریخ، مذہب اخلاق و انسانیت کے نقطہ نظر سے

کا زمانہ مہینی پر مختصر مگر جامع تبصرہ

گزشتہ واقعات کی روشنی میں

علہ ۱۰ دنیا کے بڑے سے بڑے شاعروں اور دانشوروں نے جن کے تخیل کی
بلند پروازیں ایک زمانہ ایمان لایا تھا کہ کامل انسان کی خیالی تصویر کھینچنے کی کوشش کی ہے
مگر ان کے خیالی تصورات میں کوئی ایسا نہیں ہے جو فضائل اخلاق میں امام حسین کا مقابلہ کرے
جن لوگوں نے اس بشریت سے بالاتر انسان کی سیرت کا غور سے مطالعہ کیا ہے ان
کے نزدیک لفظ حسین ایک مرتبہ جس میں بہترین و شریف ترین فضائل انسانی کی
بے نظیر اور غیر فانی تصویریں نظر آتی ہیں۔

علہ ۱۱ ہر مادہ میں تو قوت کشیش ثابت ہی ہوتی ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ بعض اہل
اورہ اقوات میں بھی کشیش خاص طور پر پائی جاتی ہے اس حد تک کہ وہ ہماری توجہ
خود بخود اپنی طرف متبدل کرے۔ یہ انسانی فطرت ہے کہ وہ ایک ہی قسم کے ناموں اور
چیزوں کو مختلف سرخیوں کے ماتحت فہرستوں میں مرتب کر دیتی ہے۔ چنانچہ شہداء کی فہرست
میں حسین کا نام سرے پر نظر آتا ہے اور یہ سبب اپنی جاذبیت کے ہے جس نے ساری دنیا
کو اپنی طرف توجہ کر لیا ہے۔

اس جاذبیت کا سبب حضرت حسینیؑ کی کردار کی بلندی اور بے داغ ہونے کی خصوصیت ہے۔

علہ ۱۲ پروفیسر سید محمد حسن صاحب رضوی علیہ سید ہمایا حسین صاحب ترمذی

میں وہ بشریت کا ایک مثال ہو نہ جس کے قابل ہو اسے ایسی بشریتوں میں خود
بشریت کی مروریات سے مثالی درجہ پر مودوم نظر آتی ہیں۔ عام طور پر عقلی انسان
کی صورت غریب، مختلف و متبصر عناصر سے مرکب نظر آتی ہے۔ اُس کا ایک پیاروہ ہے جس کی
انفس تراوہ۔ کئی میں جس کے تحت میں وہ تمام کیفیتیں داخل ہیں جن میں انسان اپنے پورے
شعور و ارادہ سے کام لیتا ہے۔ دوسرے صورتیں جو غریب انفس نیم شعوری ہیں ان کے تحت میں ان کی
کئی کئی باتیں سرزد ہو جاتی ہیں، جن میں اپنے کان شعور و ارادہ سے وہ کبھی قائل میں لانا
اس طرح انسانی زندگی میں کثرت سے موقع آتے ہیں جب دماغ بجائے حاکم کے محکوم
ہو جاتا ہے۔

مثلاً سقراط اپنے زمانہ فلسفی کو ہم نہیں کرتے ہیں جس نے ارسطو، افلاطون، دیویناں
ایکویس، ایسے فلاسفہ کے آقا بنے۔ پیرا اسکے اندر آج تک اُس کی علمی روشنی سے دنیا جیسا چو
میں ہے ساقہ ہی اُس کی تعلیمات علمی کے زہد و تقویٰ، پاکبازی، دیانتداری، رہتباری،
علم، منہ بالفس، اور تمام می سوز، اخلاق اُس کی ذات میں بخت تھے لیکن رفتہ اس مرتق کا بدتر
رُخ نظر آتا ہے کہ سامنے آتا ہے کہ "السیپیا" مشہور زن بازاری کے حلقہ گوشوں کے مجمع میں
سقراط بھی نظر آتے ہیں۔ پھر آبرو باختہ عورت "ڈیوٹیا" کے خلوت سرا میں سقراط سازا ہ
نظر آتا ہے۔ مہرے موت پر "انکیا بندہ" ہو شراب ساقی کے ہاتھوں سے بیتا بانہ ساغ شراب
لے کر بیٹے نظر آتے ہیں اور بھی ایسی میسوں نظیریں ہیں۔ اعلیٰ طبقہ کے لوگوں میں بھی جب ایسے
نمونے ہم کو ملتے ہیں تو ہم کو نایوس ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ انفس کی نیم شعوری کارگزاری سے
کوئی نفس انسانی مستحق نہیں ہے۔ پھر اگر ایسے کچھ نفوس مل جائیں جن کے کردار کا کوئی
گوشتہ اس قوم کی کمزوریوں سے آلودہ نظر نہ آئے تو یقیناً انسانیت کے ستراج قرار پائیں گے
نامحسین و سیرت زندگی کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے یہاں کسی جگہ شعور
کا ان کے خرافات کوئی ذات نظر نہیں آتی اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ انسان کا مل تھے
جنہوں نے ایسے ساتھیوں کے بہتر نمونے اس میں پیش کئے جو عدالت، حرمت، مساوات، عزت
انسانیت کے ہندی مورثہ سے جو بجا ہے۔

ہیں اور اپنے عزیزوں کی یہ خواہشیں کرتے اور تمام پانی حیرت انگیز حرکتوں اور ان کے مرکبوں کو پلاو دیتے ہیں۔

۴۔ حضرت سیدہ زینبؓ اور شدتِ مصائب سے چہرہ پر آشکارا فردگی ضرور نمایاں ہوتے ہیں لیکن امام حسینؑ کا چہرہ جس قدر مصائب کی شدت ہوتی اُسی قدر چمکتا جاتا تھا۔ ۵۔ حضرت سیدہ زینبؓ نے اپنے آئینہ ایک بے نسبت دوسری کے سمیت تر ہو کر آسمانِ نصیبت اختیار کیا جاتی ہے لیکن امام حسینؑ کے کا زنا مہ میں دیکھو گے کہ وہ آسمانِ پرخت کو ترجیح دیتے تھے۔ بیعت نہ کر کے شہادت قبول کر لیتے ہیں اور تمنا اس مہم پر چلنے کے بجائے زن و بچہ کو ساتھ لے کر پندرتے ہیں۔

۵۔ حضرت امام حسینؑ کی عمر بچپن میں ۵ سال کی تھی۔ اس عمر میں خیالات پختہ ہوتے ہیں۔ خود آشوبوں میں استحکام ہوتا ہے۔ جو بات انسان کو ناچاہتا ہے۔ سوچ سمجھ کر قدم اٹھاتا ہے۔ اس عمر میں اگر کوئی میدان میں سر دینے کے لیے آمادہ ہوتا ہے تو جان کر آتا ہے کہ کیا کرنے جا رہا ہے۔ یہ خود کشی کی منزل نہیں ہوتی۔ حقیقتہً دماغ اور دل دونوں ایک ساتھ سمجھتے ہیں۔ آہٹا اور دماغ کی مل تہیں ایک ساتھ کام کرتی ہیں۔ انسان رو میں کام نہیں کرتا۔ ایک ادنیٰ انسان ۵، ۶ برس کی عمر میں پختہ کار سمجھا جاتا ہے۔ پھر حسینؑ نے تو آنکھیں بند ہونے کی حالت میں ۵، ۶ سال نہیں گزارے تھے بکہ وہ ایسے حادثات اور واقعات سے بھرے ہوئے تھے کہ نہ صرف عجب کی تاریخ نے بلکہ دنیا کی تاریخ نے پٹے کھائے تھے۔

ہر ایک کو فلسفہٴ حیات ہوتا ہے کسی کا لپٹ اور کسی کا بلند اکثر ایک ہوتا ہے ہیں جن کا فلسفہٴ حیات بلند تو ضرور ہے مگر وہ خیال کے دائرہ تک محدود ہے۔ عمل کا نشانہ نہیں موقع ملے۔ نہ موقع آنے پر فانی ہوں مگر حسینؑ کا ایک فلسفہٴ حیات تھا جس پر وہ زندگی بھر جیے اور اُسی پر آخر کو اس طرح مر گئے کہ ان فلسفہ کو ہمیشہ کی زندگی دے گئے۔ وہ فلسفہ ان کے اقوال سے بھی نہیں ہرے اور ان کے اعمال سے بھی۔

امام حسینؑ کے مقولات

بہت سے ایسے اشخاص ہوتے ہیں جو اپنے اقوال میں اعمال سے زیادہ دکھائی دیتے ہیں

یہ کلمہ نہایت عزیز و گرامی ہے۔ یہ کلمہ ہر مسلمان کے لئے شفا ہے۔
 اور ہر توبہ و رجوع کے لئے توبہ ہے۔ اور اُدھر ان کے انکار و مصائب میں
 اضافہ ہوتا رہتا ہے۔

(۱۷) من وصلنا و من وصلنا الله يرفع عن غيرہ

جو خدا سے متصل ہے، جو اپنا پھر وہ دوسروں سے جدا ہو گیا۔

(۱۸) عہ "فرماتے ہیں:-

سبقت بآمین ای الموعای بحس خلیقہ و علوہم
 و کما بحکمۃ نور الہدی فی لیل فی الضلالۃ مد لعمہ
 یرید الباحدون یطفئوا و یا بی اللہ اکلا ان یتمہ

میں بزرگوں میں عشق کی تمام منزلیں طے کر کے کل کائنات و مخلوقات سے
 سبقت لے گیا اور میدان عشق الہی جیت لیا۔ میری حکمت عملی اور حسن اخلاق سے گمراہی کی
 سخت تریکیوں میں بہتیت کا نور روشن ہو گیا ہے۔ شکر من چاہتے ہیں کہ اس کو گل کر دیں
 مگر قدرت اس کو درجہ کمال تک پہنچا کر رہے گی۔

(۱۹) عہ "ابن کثیر نے بدایت النبیاء میں اسحق بن ابراہیم کی روایت سے نقل کیا ہے کہ
 حضرت امام حسین نے جنت البقیع میں قبور شہداء کی زیارت کی اور یہ شعر پڑھے:-

نادیت سکان قبورنا سکتوا فاجا بنی عن صلتهم ترب الحشا
 قالت ادمی ما صنعت بساکنی موقت لجمعہ و نحر قت الکسا
 وحشوت یتلیم ترا با بعد ما کانت تا ذی بالیسیر من الفدا
 ما العظام منانی مرقمها حتی تبانیست المفاصل والثوی
 قععت ذامن ذامن هذا کذا فترکتها مما یطول بہا البلی

میں نے قبروں کے رہنے والوں کو آواز دی تو وہ خاموش رہے مگر مجھے جواب
 دیا ان کی خاموشی سے خاک مرقد نے کہا کیا تمہیں معلوم ہے کہ میں نے اپنے رہنے والوں

کے ساتھ آیا۔ یہ کہ باب ۶ میں ہے کہ "وہ لوگ جو اپنے مال و جان کو اللہ کے راستے میں قربان کر دیں، ہم ان کو چار گنا پاداش دیتے ہیں اور ان کو اللہ کا خاص فضل دیتے ہیں۔" (سورہ آل عمران: ۶۱)۔
 "تو کچھ بڑا ہوتا تھا، کہ میں تو چین نہ آتا تھا، یہ کہ میں نے اپنے مال و جان کو اللہ کے راستے میں قربان کر دیا تھا۔
 "مگر کہ تو بڑا صاف ظاہر ہے، میں نے ان کو اس سے بڑا مال دیا ہے۔" (سورہ آل عمران: ۶۱)
 یہاں تک کہ یہ سیدگی، انہی کے آثار ان میں صاف ظاہر ہو گئے۔

(۱۰) ابو مخنف نے حسب ذیل اعداد و شمار بتائے ہیں:

ذهب الذین احبوا دبیقیت فین لا احبہ
 فین انما یستبئی ظہور المغیب ولا استب
 یعنی منادی ما استطاع و امر ما اسب
 حقا یدب الی الضرا وود انک متاکلا ادبہ
 ویرئی ذباب اشومن حولی ابطق وکلا یدبہ
 و اذا خبا و غر الصدہ رفلا یزال بہ یقت
 انلا بیع بعقلہ افلا یثوب الیہ لہ
 افلا یرئی ان فعلہ مما یسور الیہ رغبتہ
 حسبی برئی کا منیا ما یخاشی و البغی حسبتہ
 و اقل من بغی علیہ فما کفاه اللہ سر بہ

"گزبر گئے وہ لوگ جنہیں میں محبوب رکھتا تھا اور اب میں اسے انسانوں میں ڈگیا
 ہوں جو کبھی کسی طرح پسند نہیں۔ ان کا کردار یہ ہے کہ میں تو انہیں ذرا بھی برا بھلا نہیں
 کہتا مگر وہ پیچھے رہتے ہیں۔ وہ جہاں تک ممکن ہو رہتے ہیں
 نقصان پہنچاتے ہیں اور میں ان کے فائدہ کا ورپ رہتا ہوں۔ وہ گروہ پیش قدمیوں
 کے مگس اڑتے دیکھتے ہیں مگر اتنا گوارا نہیں کہ وہ انہیں بٹا دیں بلکہ وہ ان میں خدا
 کی آگ بجھنے لگتی ہے تو وہ اُسے اور شعلہ و رہنا دیتے ہیں۔ کیا یہ نہیں ممکن کہ یہ لوگ اپنی کج
 سے کام لیں؟ کیا ایسا نہ ہو گا کہ ان کی طرف سے نقصان ہوگا؟ کیا یہ نہیں سمجھتے کہ ان کا

خدا میں خود ان کے لیے تباہ کن ہو؟ میرے لیے میرا پروردگار کافی مددگار ہے جس کے ہوتے مجھے کوئی اندیشہ نہیں۔ ست کلمہ ایسا ہو سکتا ہے کہ کسی پر ظلم و ستم کیا جائے اور خدا اس کی مار نہ کرے۔

(۱۱) ابن صباغ مالکی نے فضول مہمہ میں اور علی بن عیسیٰ اربلی نے کشف الغمہ میں ابن خشاب کی روایت سے یہ اشعار نقل کئے ہیں :-

اذا ما عَصَا الدَّهْرُ فَلَا تُجْعَلُ اِلَى خَلْقِ

وَلَا تُسَالِ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى قَاسِمُ الرِّزْقِ

فَلَوْ عَشْتَنِي خَوْفَتُ مِنَ الْغَرَبِ اِلَى الشُّرُقِ

لَمَا صَادَفْتُ مِنْ يَمِينِي رَأْسَ سَيْدِ اَوْ لَيْشَتْنِي

جب زمانہ کے وقت تمہیں زخمی کریں تو مخلوق کی طرف کبھی نہ جھکنا اور سوا خدا پروردگار کے جو رزق کا تقسیم کرنے والا ہے کسی سے سوال نہ کرو جس سے کہ اگر تم مغرب کے مشرق تک پہنچنا چاہو تو اب بھی کوئی ایسا شخص نہ پاؤ گے جو مقدر کو بنایا بگاڑ سکتا ہو۔

(۱۲) دَانْ لَكِنْ الدُّنْيَا نَقْدٌ نَفِيسَةٌ فَدَاوِ ثَوَابَ اللَّهِ اَعْلَى دَانِ

وَاِنْ لَكِنْ اَكْلًا بَدَا اِنْ تَمُوتُ اَنْشَاءً فَقَتْلُ اَمْرِي بِالسَّيْفِ فِي اللَّهِ فَضْلٌ

وَاِنْ لَكِنْ اَكْلًا رِزْقًا تَسَامَقْدَرًا فَقَلَّةُ حِرْصِ الْمَرْءِ فِي الرِّزْقِ اَحْمَلُ

وَاِنْ لَكِنْ اَكْلًا دَانِ مَاتُوكَ جَمْعُهَا فَمَا بَالُ مَتْرُوكٍ بِهِ الْمَرْءُ يَجْعَلُ

اگر مان بھی لیا جائے کہ دنیا کوئی قیمتی چیز ہے تب بھی خدا کے ثواب کا عمل زیادہ بلند اور منتر ہے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ جہاں موت ہی کے لیے پیدا ہوتے ہیں تو انسان کا تلوار سے قتل ہونا اتنے راستے میں زیادہ بہتر ہے اور جبکہ یہ ایک حقیقت ہے کہ رزق ہر ایک کو مندرجہ ذیل میں ملے گا تو رزق کے بارے میں ہوس کا کام نہ لینا ہی زیادہ مناسب ہے اور جب یہ یقینی ہے کہ اموال جمع ہوتے ہیں بعد میں چھوڑ جانے کے لیے تو کیا حماقت ہے کہ ایسی شے کے ساتھ انسان بخل سے کام لے۔

گزشتہ مقالات اور اشعار کا اگر نگاہ تدبیر سے تجزیہ کیا جائے تو ان میں چند نکتے نمایاں طور پر موجود ہیں :-

(۱) اللہ کی جانب انقطاع کلی - یعنی انسان کسی نوع کی ایجاد کسی نقصان سے بچاؤ کی توقع کسی خواہش کی تکمیل کا آسرا کسی مادی مخلوق سے نہ رکھے یہ وہ چیز ہے جو زبان سے کہنے کو چاہے بہت سے لوگ کہتے ہوں لیکن عملی طور سے وہ مفقود نظر آتی ہے اور اگر یہ انسان کے دل و دماغ پر پورا قبضہ پالے تو وہ اس کے کیرکٹر کے بنائے کے لیے کافی ہے۔

انسان سچائی کے راستے سے الگ ہوتا ہے زیادہ تر سہری اور روپے امیروں کی بدولت اور خطرہ امروز یا اندیشہ فردا کے سبب۔ اور جب یہ خیال پورے طور سے دل و دماغ پر چھا گیا کہ نفع نقصان غیر خدا کیستہ ذرہ بھر بھی دہشت نہیں تو میدان کوئی طاقت است راہ حق سے منحرف نہیں کر سکتی۔

یاد رکھنا یہ ہے کہ اللہ اس کے ماتھے والوں کے ذہنی تنہیل میں وہ ایک بند طاقت ہے جو صرف نیکی کو پسند کرتی ہے اور برائی سے نفرت رکھتی ہے اور ایک ایسی طاقت کو جس نے تفکرات و احساسات کا مرکز بنالیا ہو پھر کیا ممکن ہے کہ وہ علمی طور پر برائی یا ظلم کے قریب بھی جائے حسین اگر دنیاوی نفع نقصان کی پرواہ کرتے ہوتے اور کسی دنیاوی طاقت کو قبضہ کرتے بناتے یا اس کے اقتدار سے مرعوب ہوتے تو یرید کی بیعت شروع میں نہ بھی کی تھی، تو اس پر کر لیتے جبکہ شہنشاہی طاقتیں پورے جہاں و جہاں کے ساتھ ان کے سامنے صاف ہتھی ہو جاتی ہیں اور ظلم کی بجلیاں آنکھوں کے سامنے کون رہی ہیں۔ مگر وہ دنیا کی کسی طاقت اور ظلم کی کسی نعمت کو کچھ سمجھتے ہی نہ تھے اس لیے راہ حق سے ان کو کوئی شے ہٹا نہیں سکتی تھی۔

نمبر ۱، ۲، ۳، ۴ اور نمبر ۵ کے مقولات و اشعار غیر خدا سے طمع کی نفی کرتے اور نمبر ۶ کے اشعار غیر خدا سے خوف کا انکار کرتے ہیں۔ جب طمع اور خوف یہی دو جذبے کہ جو انسان کو متحرک بناتے ہیں کسی بندہ خدا کے دل سے نیست و نابود ہو گئے تو ہیرا پویش پیر ہواؤں کے قدم میں تہ زل پیدا کر سکے۔

(۲) خلق اللہ کی خیر اندیشی اور نفاذ مہمانی جس کا بنیادی معیار یہ ہے کہ اس بار سے

میں ہرگز نہ ہوتا۔ اور نہ ہی کوئی شخص اس کو کام میں نہ لایا ہے۔

اس وقت حضرت میں دیکھ کر ہنس پڑا کہ جب انسان کے اوقات اور سبب کے
مقرر ہوئے ہیں تو وہ ہرگز اس سے بڑھ کر اسی وقت اور اسی جہت میں ہر حال نزدیک
دور اور کم جمع اور کم سزا کا اثر نہ دے گا۔ یہ بات اس وقت پیدا ہو سکتی ہے جب
ان کے تعلق دوسرے ہی نوع کے ساتھ میں مشترک رستہ کی بنا پر ہو جو سب کو ایک خالق
کے ساتھ وابستہ کر دیتا ہے، اور جس کی بنا پر تمام افراد انسانی ایک مسلسل وحدت میں منسلک ہو جاتے
ہیں۔ ایسا ہی نہ تو وہ ہوگا جو خود کی نعمت کا صحیح مصارف میں سمجھتا ہو کہ خود کی مخلوق کو اس سے زیادہ
کے زیادہ فائدہ پہنچایا جائے جب کہ مقولہ نمبر ۱۲ کا مضمون ہی ہے۔ "ایسا شخص دوسروں
کو فائدہ پہنچا کر اپنے احسان سے مسرور ہے۔" پھر محمدؐ کو تاکہ خدا کا ایک احسان سمجھتا ہے کہ اسے
دوسروں کے فائدہ کا ذریعہ بنایا (مقولہ نمبر ۱۲) وہ فائدہ کا معیار ہی سمجھتا ہے کہ ایسے لوگوں
پر احسان کرے جو عام انسانوں کی امتیازات کی بنا پر اس سے توقع نہ رکھتے ہوں۔ ظاہر ہے کہ
جب دشمن اپنے دشمن سے کب اس کی امید قائم کر سکتا ہے کہ وہ اس کے ساتھ کوئی امتیاز رکھ
کرے گا مگر مبنیٰ عرفی کا یہی ہے کہ ایسے کو بھی اپنے انعام سے محروم نہ کیا جائے (مقولہ نمبر ۱۲)
حسین نے علیؑ اور پر دے اور دنیا فوج حرم کو اپنے ساتھ کا تمام پانی پیا کہ یہ معلوم
تھا کہ نہ نجی نعمت کے لیے مہربان ہو کر سامنے آئے ہیں۔

حسین خدمت خلق کے جذبے کو آٹا پیش نظر رکھتے تھے کہ خداوند عالم کے خاص عباد
میں جس کی نظر اس پہلو پر سب سے پہلے جاتی تھی اور وہ اُن کی انفرادی حیثیت بیان کرتے وقت
اس پہلو کو خصوصیت کے ساتھ روشن کرتے تھے چنانچہ علیؑ حضرت امام حسینؑ سے پوچھا گیا
کہ کیوں اللہ نے اپنے بندوں پر روزے فرض قرار دیے آپؑ فرمایا تاکہ مالدار بھوکے کی
تکلیف محسوس کر کے غصہ ابریر احسان کرنے پر آمادہ ہوں۔

(۱۳) مادی زندگی کے نزدیک پہلوؤں پر توجہ ہے۔ یہ اُن ہی لوگوں کی صفت ہے جو اللہ
کے ساتھ ہستی کی پیدائش کے نیکی کے راستے پر قائم رہنا اپنی بہترین کامیابی سمجھتے ہوں۔ وہ
مادی زندگی کے عیش و آرام اور طرب و نشاط کو دیکھ کر فریاد نہیں ہوتے بلکہ اس زندگی
میں سب سے بڑا نقصان مادی غم ہے۔

تیرے جواب وردے دیتا ہوں اسے کو تیرے ہاتھ میں۔ خداوند اے ہر ایک دوسرے
 سے مجھ کو بچا رہا ہے لیکن تجھ سے کوئی شخص مجھے نہیں بچا سکتا۔ (۱۲۱)
 اے جس شخص کا عقل عقیدہ یہ ہو، جس نے اپنی زندگی کا نصب العین ہی بنا رکھا ہو
 جو رستہ اس کو مسوچتا ہو۔ اپنی زبان پر دہراتا ہو اور اسی کا اپنی تنہائی کے لمحوں
 میں یہ گونہ ہائے خلوت میں برابر تصور قائم رکھتا ہو وہ کیا ممکن تھا کہ کسی طاغوتی طا
 سے دب جائے اور زندہ ہو جائے؟ دنیاوی مہر و ت کے سامنے سر خم کر دے؟ نیرید کیا چاہتا
 تھا؟ تو کہ حسین خدا کے راستے سے ہٹ کر شیطان کے راستے پر نیرید کے ہم سفر بن جائے
 حسین ہو۔ یہ جبر و راج کا ہر جنبہ خدا کے حوالے کر چکے تھے انہوں نے اس مطالبہ کو
 منظور نہیں کیا۔ ان کو عقل نہیں تھا کہ نیرید میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ وہ جب تلواریں آن
 جسم کو کھرے کر رہے تھے تب بھی اسی یحییٰ کو اپنے دل میں جگہ دیے ہوئے تھے کہ تیلواریں
 خدا کے حکم کے خلاف میری ہستی کو فنا کرنے سے قاصر ہیں۔ نتیجہ نے بتا دیا کہ حسین
 کا خیاں نہیں تھا۔ خوں بہا حسین کی گردن سے اور شہرگ قطع ہوئی نیرید کے اقتدار
 کی حسین زندہ رہتا اور نیرید فنا ہوا۔ یہ نتیجہ تھا صرف حسین کی قوت ارادی کا جس
 کا مظاہرہ ان کے ہر روز کے اقوال کرتے رہے تھے۔

حیات دنیا کے دلدادہ دشمن کے نزدیک سب سے بڑا ذریعہ کسی کو دھمکانے کا تو
 کا تصور پیدا کرنا ہی مگر ایک ایسا انسان جو راہ حق میں موت آنے کو کمال زندگی سمجھتا ہو
 وہ اس دھمکانے سے کب متاثر ہو سکتا ہے؟

حسین کو فلسفہ زندگی سولانا ابوالکلام آزاد کی لفظوں میں یہ تھا کہ انسان
 سچائی پر قائم رہے اور نیک مقصد میں کوشاں رہے پھر نتیجہ کی ذمہ داری اس پر نہیں
 اس صورت میں وہ اگر ظاہر میں ناکام بھی ہو تو کامیاب ہو اور اگر فنا بھی ہو تو بقا کی شکل
 اختیار کرے گا۔ یہی خیال تھا جو بیعت نیرید کے زمانہ کے بعد سے ہر ہر موقع پر حسین
 کے الفاظ اور مخاطبات سے ظاہر ہوتا رہا۔

مذہب چاہے اپنے اُس خطاب میں جو کلام عوامی ہے وہ موت اور جہنم کا بیان کر کے انسان کے دل پر ہے اس طرح جیسے کہ ان کے جہانِ معرفت کی زبان میں ہوتا ہے مقصود تو اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ انسان کے گلے میں موت ہے یہ ہے اور وہ ایک دن دنیا سے رخصت ہو کر دکانِ آخرت میں جا کر یہ بات کہ آپ سب نے کئے دیکھ کر انداز میں کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ موت کوئی ناگوار طبع چیز نہیں ہے بلکہ حسین اور دیدہ زیب ہے۔ یہ قاعدہ ہے کہ انسان کے دہن سے الفاظ اسی طرح نکلتے ہیں جیسے خیالات اُس کے دماغ میں راسخ ہوتے ہیں حسین اُس کو اپنے لیے ایک بزرگہ دیکھتے جہاں موت سے کبھی خوف نہیں کیا گیا بلکہ بہادری سے مرنا زندگی سے زیادہ پسند رہا۔ اور چونکہ حسین کے سامنے یہ موقع بڑی شدت اور قوت کے ساتھ پیش تھا اس لیے آپ کے اقوال اتنے بارے میں بہت زیادہ قوی تھے۔

مکہ سے روانگی کے بعد سب پہلی منزل پر جب فرزدوق شاعر سے ملاقات ہوئی اور انہوں نے کوفہ کی حالت حضرت سے بیان کی کہ لوگوں کے دل تو آپ کی طرف ہیں مگر تیار ہیں ان کی بنی امتیہ کے ساتھ ہوں گی۔ تو حضرت نے فرمایا "تم سچ کہتے ہو لیکن ہر بات خدا کے ہاتھ میں ہے اور وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور ہر دن وہ ایک نیا کرشمہ قدرت کا دکھاتا ہے۔ خدا کی تقدیر اگر ہماری دلی خواہش کے مطابق ہو تو ہم خدا کا حمد کریں گے اور ادا کے شکر کے لیے اُنہی سے مدد و طلب کریں گے اور اگر قضائے الہی ہمارے سدا رہ ہو تو انسان کے لیے یہی نیک کم ہے کہ اُس کی نیت میں سچائی اور اُس کے ہمنام میں پارسائی کا خیال باقی رہے۔"

اس کے معنی وہی ہیں کہ مقصد نیک ہو اور نیت خیر اس کے بعد "ہر چہ باد اباد۔"

اسی ذہنیت کی روح تھی جو آپ نے اپنے ساتھیوں میں بھی ویرا دی تھی جسے آپ نے آزمایا اُس وقت جب راستے میں آپ نے اپنے فرزند علی اکبرؑ کو خواب کا تذکرہ کیا کہ کوئی کہہ رہا ہے "تم تو بڑی تیزی سے رہتا رہتے ہو اور موت تمہیں تیزی سے جنت کی طرف لے جا رہی ہے۔" علی اکبرؑ نے کہا کہ "کیوں بابا ہم حق پر تو ہیں؟" حضرت نے فرمایا "کیوں نہیں، بے شک ہم حق پر ہیں۔" ساتھ ساتھ اس نے کہا "پھر ہمیں موت

کی کیا پروا؟

راستے میں جو گفتگو حُر کے ساتھ ہوئی، وہ بھی معنی خیز ہے:-

حُر کہہ رہا تھا: ”دیکھئے میں آپ کو خدا کا واسطہ دیتا ہوں۔ آپ اپنی زندگی پر رحم کیجئے۔ اگر آپ نے جنگ کی تو یقیناً قتل ہوں گے اور اس صورت میں آپ تباہ ہوں گے۔ امام حسین نے فرمایا: ”تم مجھے موت سے ڈراتے ہو؟ کیا تم اس سے زیادہ کچھ کر سکتے ہو کہ مجھے قتل کر ڈالو؟“

اس کے بعد حضرت نے قبیاء اوس کے ایک شاعر کا قول بطور مثال پڑھا:-

سأفنى وما بالملوت عاص على الفتى
إذا ما سوى حقاد جاهد مسلما
”میں اپنے ارادہ پر قائم رہوں گا اور موت میں ایک جو انفرادیت کے لیے ادنیٰ غار و تنگ نہیں ہے جبکہ اس کی نیت میں سچائی ہو اور مذہب حق پر تہاد کر رہا ہو۔“

یہ بظاہر عجیب چیز ہے۔ انسانی نگاہ میں آخری اور انتہائی انجام قتل ہونا ہے۔ لیکن حسین فرماتے ہیں کہ کیا اس سے زیادہ تم کچھ کر سکتے ہو کہ مجھے قتل کر ڈالو، یعنی آپ قتل ہونے کو ایک درمیانی منزل قرار دے کر آخری معیار فتح و شہادت کا کچھ اور قرار دے رہے ہیں۔

دوسرے ہی کے مقام پر جب حر کا لشکر امام کی مزاحمت کیلئے آپ کی بات تو حضرت نے اپنے اصحاب کے ساتھ خطبہ ارشاد کیا جس میں مدوشنا کے باری کے بعد فرمایا:-

”صورت حال جو پیش آئی، کہ وہ تم دیکھ رہے ہو اور یقیناً دنیا کا رنگ بدل گیا، اور اس کی نیکی نصرت ہو چکی ہو اور اس میں کچھ رہ نہیں گیا ہے سوائے فٹوڑے حصے کے جو پانی جٹ کے بعد برتن میں بچ رہا ہو۔ اور ایک پست زندگی مثل زہریلی گھاس کے بیا تم نہیں دیکھتے کہ حق پر عمل نہیں ہوتا اور باطل سے غلطی نہیں اختیار کی جاتی۔ اس صورت میں مؤمن یقیناً خدا کی ملاقات کا آرزو مند ہوتا ہے۔ میرے نزدیک تو موت کی صورت میں تہاد کی سی نعمت ہے اور زندہ رہنا ظالموں کے ساتھ دہائی جان بھر (طبری ج ۶ ص ۲۲۹)“

ہی کے ساتھ عس " اس پر روگا انقلابی حکام اور عوام نے حقوق و فرائض سے ہمہ
 قائم کر دیے اور بتایا کہ حکومت عوام کی ذہنی و مالی ترقی کے لیے ہے اور نہ اس وقت تک قابل
 احترام ہے جب تک عوام کی زندگی کو اس سے فائدہ پہنچ رہا ہو۔ ایک موقع پر اپنے
 حاکم کے اوصاف ان الفاظ میں بیان فرمائے " حاکم کے لیے ضروری ہے کہ اسلامی دستور
 پر چلتا ہو۔ عدل و انصاف سے پیش آنا ہو۔ حق کا پابند ہو اور غنا سے الٹی میں اپنے نفس
 کو مقید کئے ہوئے ہو۔ اور جس حکومت کے خلاف آپ احتجاج کرتے رہیں اس کے طرز عمل پر تبصرہ
 کرتے ہوئے کئی بار اظہار خیال کر کے شکر کے ساتھ اپنے پیارے مایا اور رسولی اسے فرمایا کہ جو
 ظالم بادشاہ کو دیکھ کر وہ ہمدرد اور منت رسول کی مخالفت کر رہے ہیں اور نہ جان خدا کے
 ساتھ صلہ و تعدی سے پیش آتے اور نہ قول باطل سے اس ظلم و نہروں کے کو خیر سے بھی
 اتر چیرہ دست بادشاہ کے زمرہ میں شمار نہ کیا۔ دیکھو موجودہ حکومت شیعہ کی حلیف ہو گئی
 ہے اور خدا کی فرمائش سے رو روانی کر رہی ہے۔ فتنہ و فساد برپا کر رکھا ہے اور جو
 آئین کو بے ہر بنا دیا ہے۔ ملک کے ساری سربراہ کو اپنی ذاتی ملکیت بنا لیا ہے۔
 عمر سعد کے اٹارنے سے خلیفہ بکر کے فرزند قثم دیکھتے ہیں کہ حکومت حق پر عمل نہیں
 کر رہی ہے اور باطل سے باز نہیں آتی۔ یہ وقت ہے کہ مومنین کو موت کی تمنا کرنا چاہیے
 ہیں تو اس ماحول میں موت کو اپنے لیے آسودگی اور نیاں جنتی اور ظالمین کے ساتھ زندگی
 کو سراستہ تحلیف سمجھتے ہوں۔"

مقاصد جنگ

ہر جنگ میں مقاصد کا سوال ضرور پیدا ہوتا ہے۔ ان مقاصد کو جاننا ہر
 محارکہ کو سر کرنے والے کے لیے ضروری ہے۔ آپ کی جنگ مقاصد کے لیے یہ بڑی ضرورت تھی کہ
 کے انہی سے ہر چیز جن پر اس کے لیے جانی جانی ہے۔ ان کے مقاصد کے لیے آپ کے
 ان مقاصد کے لیے ہر چیز جن پر اس کے لیے جانی جانی ہے۔ ان کے مقاصد کے لیے آپ کے

فہم، بہت کم ہوتے ہیں، ان تمام خطبوں کو محفوظ نہیں کیا جو حضرت امام حسینؑ نے
مؤردہ مواقع پر ارشاد فرمائے تھے مگر جہاں تک محفوظ ہو سکے ہیں وہ بھی ہماری رہنمائی
کے لیے کافی ہیں۔

کہ بہا میں سمرین سود کے جواب میں اپنے فرمایا: "خدا کی قسم میں ذات کے ساتھ اپنے کو
بھڑے قبضہ میں نہ دوں گا اور نہ غلاموں کی طرح تمہارے سامنے سے بہاگوں گا" یہ تھا
بہدوری اور جہاد کی موت کا اعلان۔ اسی کو ایک دوسری جگہ فوج شام کو مخاطب کر کے
اس طرح ارشاد کیا:

"میں پناہ مانگتا ہوں ایسے ہر شخص سے جو سخت و غرور رکھتا ہو اور روز قیامت پر
ایمان نہ رکھتا ہو۔ موت عزت کے ساتھ بہتر ہے اُس زندگی سے جو ذات کے ساتھ ہو" یہ فقرہ
میں جبار دشمن، یزید کے جبروت سلطنت کی تحقیر ہے اور دوسرے فقرہ میں اس کی تشریح ہے
کہ مادی طاقت کے آگے بلند مقاصد کے خلاف سر جھکا دینا عزت انسانی کے خلاف ہے اور
اُس زندگی سے جو اس طرح ہو موت بہتر ہے۔

اسی کو دوسری لفظوں میں یوں کہا ہے کہ الموت ادنیٰ من سركوب العالم "مر جانا
عار و تنگ سے بہتر ہے"

شب شور کے خطبہ میں عوان و انصار کو مخاطب کر کے فرمایا "میں با عزت مرجانے
کو زندگی سمجھتا ہوں اور ذات کی زندگی بسر کرنے کو موت خیال کرتا ہوں"
ع "ایک قطعہ بھی حضرت کا اسی مضمون کا ہے۔ جسے علامہ شیخ محمد بن قاسم بن یعقوب
عم محاضرات کے ماہر نے نقل کیا ہے کہ حضرت نے روز عاشور فرمایا:

ذلل الحیوة و ذل الممات دكلا اسراة طعاما و بیلا

نان كان لا بد احداهما فنیروا الی الموت سیرا جمیلا

"زندگی کی ذلت اور قتل ہو جانے کی ذلت دونوں ہی ناخوشگوار ہیں لیکن اگر ان

دونوں میں سے کوئی ایک ضروری ہی ہو گئی ہے تو اچھا یہی ہے کہ خون بہاؤں کے ساتھ

موت کی طرف قدم آگے بڑھیں۔" روایۃ الاخبار منتخب بیچ الا برار من شری فیہ المطبوعہ مدرسہ

عہ مولانا سید آفا مہدی صاحب رضوی۔

امام حسینؑ نے مختلف جنگوں کی لڑائی ہی نہ تھی بلکہ ان کے ساتھ جو لوگ بھی ساتھ میں جوائے صوفت سے بھی جنگ لڑا کرتے تھے۔ ان لوگوں میں اور ان کے
صوفت حسینؑ کی ہر کارناموں کے ساتھ لڑنے کے ساتھ ہی غلاموں کے ساتھ بھی لڑا کرتے تھے۔ ان لوگوں کو ہم
رکھا کہ ان پر خاص عدم تشو کا فتنے کے ساتھ حامی انسان بھی نہ ملے۔ ان کی حالت یہ تھی کہ ان

واقعہ کر بلا کے خصوصیات

ع۱۔ "عراق کی سرزمین پر میدان کر بلا دنیا کا کوئی ایسا ایلا نونی میدان نہیں ہے جو
دنیا میں اور بھی بہت سے میدان جنگ موجود ہیں جنہوں نے اپنے میدانوں پر خون کی دھاریاں
بھائی ہیں۔ مثال کے لیے کرک شتر اور پانی پت کے میدان کافی ہیں لیکن یہ میدان ان
جس پر واقعہ کر بلا ہوا تاریخ دنیا میں آپ اپنی نظیر سے اس لیے نہیں کہ اس میں خون بہت
بہا بلکہ اس لیے کہ اس نے ایسا منظر پیش کیا ہے جو لوگوں کے الفاظ میں "زمانہ نابعد
اور دور دور و راز ممالک میں بے حس سے بے حس انسان کی بھی ہمدردی حاصل کر لے گا۔"
یہ وہ منظر پیش کرتا ہے جس کو کوئی حساس دل بغیر ہمدردی کا اثر لیے ہوئے نہیں دیکھ سکتا۔
ع۲۔ "حادثہ کر بلا کی ویدی، ظلمت و نور، حریت و غلامی کی توتوں میں جنگ ویدی
قدیم قضیہ ہے جو ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے لیکن یہ جنگ ایسے درد انگیز حالات میں رونما
ہوئی کہ جن کی نظیر تاریخ میں نہیں ملتی اور جن کے سبب اس کے ساتھ دوسرے ایسے مسائل
ماذیات سب پہنچ ہو کر رہ جاتے ہیں۔ اس سے قبل کسی جنگ میں تنہا حسینؑ کی تعداد میں ایسا بڑا
فرق نہیں تھا۔ نہ ایسی شجاعت و جرات کا اظہار ہوا اور نہ مصداقت کی راہ میں اس قدر موشی
کے ساتھ اپنی جانوں کی قربانی کے لیے شوق بلکہ بے مبری کا اظہار ہوا جب کہ حسینؑ اور ان کے
مؤمنین سے عمل نہیں آیا۔"

تاریخ میں اس کے پہلے جتنی قربانیاں ہوئی ہیں وہ زیادہ تر افراد ہی ہیں جیسے
سقراط، جام زہری، یسوع مسیح کا بقول نصاریٰ صلیب پر چڑھا دیا جانا اور بہت سے

میاں مرسلین کا قتل ہو جانا مگر کر بلا کا واقعہ انفرادی حیثیت نہیں رکھتا۔ یہاں ایک رہنما تھا جو قطب کی حیثیت رکھتا تھا اور اُس کے گرد ایک جماعت قبی جو کرہ کی طرح گردش کر رہی تھی پھر اس جماعت میں جوان، بوڑھے، بچے ہر طبقہ کے لوگ تھے۔ ان میں آزاد، غلام، عربی غیر عربی۔ قریش، غیر قریش۔ ہر قبیلہ اور ہر نسل کے آدمی تھے جن میں مشترک نقطہ سو ایک تھا۔ مقصد کے کچھ نہ تھا۔

علی، سقراط نے تنہا مقابلہ کیا۔ عیسیٰ بھی اکیلے میں ان قربانی میں کھڑے رہے اور ان میں سے کسی نے بھی ایک فزکی علی ہمدردی نہیں جانی کی۔ یہ خصوصیت حسین ہی کو حاصل ہے کہ انھوں نے انتہائی شدید امتحان کے وقت بھی اپنی جانب اُن ہمدردیوں کی ہمدردی قائم رکھی جو آخر وقت تک حسین کی ہمدردی کا دم بھرتے رہے۔ یہ واقعہ جو حسین کی سحر کن شخصیت اور تقدیر کفالت پر تیز ترین روشنی ڈالتا ہے۔

یہ ایک واقعہ ہے کہ اسے ہم دل، ہم زبان، ہم خیال، ہم آہنگ۔ آدمی دنیا میں واقعہ کر بلا کے، پہلے ایک جذبہ پر اکٹھا ہوئے نہ واقعہ کر بلا کے بعد دیکھ گئے۔ کس کو نہیں معلوم کہ جذبات انسانی میں ماحول کے اختلاف سے کس قدر اختلاف ہوتا ہے۔ سرزمین کے اختلاف سے کتنا تغیر ہوتا ہے۔ عمر کے اختلاف سے کس قدر فرقہ ہو جاتا ہے۔ کسی جگہ پر پانچ آدمی اٹھا ہوں اور اُن میں ایک بوڑھا ہو، ایک بچہ ہو، ایک جوان ہو اور ایک عورت ہو اور میرا یہ اُن سب کا بزرگ یا اُن کا قائد ہو تو ان چار آدمیوں کی جماعت میں بھی اختلاف مرانی کا اثر نمایاں رہے گا۔

ہو ان زیادہ تر اقدام اپنے ہوتے ہیں اور جلدی سے حرکت میں آ جانا چاہتے ہیں۔ بے بوڑھے نسبت سکون پسند ہوتے ہیں اور ہر معاملہ میں تدبیر و تحمل سے کام لے کر دوسروں کو بھی سنجیدگی کا مشورہ دیتے ہیں۔ عورتیں زیادہ تر کمزور طبیعت کی ہوتی ہیں اس لیے وہ ہر ناک: اتفاقات سے متاثر ہو کر دوسروں کے ارادوں کے بھی پیست کرنے کی کوشش کرتی اور بچے تو خود اوقات میں رونے ہی لگتے ہیں۔ یقیناً اگر ایک مرد، ایک عورت،

ایک ہی اور ایسا بوڑھا سا بزرگ تھا جس نے اس کو دیکھا تو اس نے اس کے
 لٹاؤ سے رونا ہنساتے ہوئے کہا کہ اس نے اس کو دیکھا تو اس نے اس کے
 اندر سب کو اس پر چڑھنے میں دعوایں نمودار کیں۔ یہ جو یلہ اس نے دیکھا تو اس کی ہوا تن
 میں ایک نہیں بہت سے بوڑھے، ایک نہیں بہت سے جوان، بہت سے بچے، اور بہت سی
 عورتیں موجود ہوں گے کیا تاریخ ان تمام افراد میں راہِ حق کے اختیار کرنے میں فرقہ جہر
 اختلاف یا کشمکش کا پتہ دے سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔

کیا یہ حیرت انگیز چیز نہیں کہ وہ معلوم تو کیا ہوتا، کہ جب حسین کی زیارت آیا گیا
 کیمیاوی تاثیر رکھتی تھی کہ انھوں نے جو انوں کے خون کی گرمی کو گھٹا کر بوڑھوں کے ساتھ چلنے
 کی صلاحیت پیدا کی اور بوڑھوں کی طبیعت میں حرارت پیدا کر کے جو انوں کے قدم پر
 پڑتیا رکھا۔ عورتوں کے دلوں میں ایسی لگتی پھیلاؤ دی کہ وہ شدید سے شدید موقع پر ساکن
 رہیں اور سبوں کے دلوں میں وہ ایمان پیدا کیا کہ بولناک موقعوں پر ہی رہنے کے بجائے
 بہتے نظر آئیں گے۔

حسین کا یہ طریقہ قیامت ہمیشہ ایک راز سرچشمہ رہے گا۔ دنیا کی ہر رازانی کے وقت لیدر
 کو تقریریں کرنا پڑتی ہیں تاکہ سادھیوں میں جوش ملی پیدا ہو۔ مگر حضرت امام حسین نے ایسا
 نہیں کیا۔ آپ نے تقریریں، دشمن کے سامنے تو کیں لیکن کوئی نہیں بتا سکتا کہ آپ نے اپنے مجاہدین
 میں جوش ملی پیدا کرنے کے لیے بھی کوئی تقریر کی ہو۔ ہیں تو ہی ملا کہ حسین انھیں اپنے ساتھ
 چھوڑ کے رخصت ہو جانے کی ترغیب دیتے ہیں اور وہ سختی کے ساتھ اٹھ اٹھ کر رہتے ہیں یہ ہم آپ کا
 ساتھ چھوڑ کر نہیں جائیں گے۔ یا یہ ملا کہ انھوں نے اپنے بے یمن ہیں کہ دشمن کی آفت کلامی کا جواب
 دیا جسے اور زمین زلزلہ ہی تھا کہ ہماری طرفت جنگ کی ابتداء نہیں ہونا چاہیے۔

حسین کی ان فرمودات میں اتنی ریت تھی کہ انھوں نے اپنے مقصد کی حقانیت اس طرح نشا
 رکھی تھی اور سرداروں میں اسے اتنا اٹھا کہ وہ خود اپنے مقصد کی قوت سے قدرے آگے بڑھانے
 کے لیے مجبور ہو گئے تھے۔ یہاں کوئی نہ طرہ داری اور مروت باز ہونا کا سوال نہ تھا بلکہ ایک
 جماعت تھی جو صرف حق کو حق کہہ رہی تھی اور ان کے پاس اس کا جینا ہی تھا۔

دوسرے لوگوں نے انتخاب میں ہار سے بڑھ کر مجاز کی حد تک صحیح ثابت ہوئی کیا کسی ایک فرد کا نام
 کو بڑا کر سکتے ہیں اور حسین کی نگاہ انتخاب نے وہ کو کھانا یا پھر یہ کہ یہ سب گزشتہ ہو سکتا
 یہ آج بھی ہو سکتا ہے کسی ایک فرقہ کی کو ایسا ہی کیا۔ یہ ہوا بالکل تیس تیس اور
 دیر میں کر دے اس طرح کہ کوئی ایک تیس بھی زندہ نہ رہے مگر ان سب لوگوں میں بن لی
 جان میں جتنی جاتی ہیں ہر ایک کو نصیب ہر نصیب کے برداشت کرنے پر مستحکم نہیں ہوتا، نہ وہ
 نئیاری طور پر اس کو گوارا کرتے ہیں۔ ان میں سے بہت سوں کا اس چلے تو جس قیمت پر
 بھی ہو اپنے کو اس نصیب سے بچالیں۔ مگر اس جماعت کو کیا کہا جاسکتا ہے جس سے
 ہر ایک کی موت کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر مسکاک کی حقانیت پر یقین رکھنے کوئی خوش
 آگے بڑھ رہا تھا۔ ایسی جماعت جن میں سے کسی ایک پر بھی عمل میں کمزوری کا دھبہ نہیں آیا۔
 غلامی و رنجی لغاتہ سرگرمی کو جانے دو۔ نیا نیتی اور خلوص کا اختلاط جماعت میں نظر
 نہ تو کوئی ذہن، عرض بات نہیں ہے مگر اس کے بھی نتائج عمل کی ہم آہنگی اور نتیجہ کے
 ستون پر جتنے اثر ڈالتے ہیں اسے کسی بڑے مقصد کے زعمیم و قائد ہی کے دل سے پوچھا
 جاسکتا ہے۔

دنیا میں کوئی چھوٹی سے چھوٹی جماعت لیے اہم اقدام کے موقع پر جو کر ملا والوں نے کیا
 اپنی ہم آہنگ نہیں ہی جتنے کر بڑے وہ مجاہدین تھے۔ وہ ان اختلاف خیال کے وہ ہم و گمان
 بھی نہ تھا بلکہ ہاں مضمون ہوتا ہے کہ پوری جماعت نے اپنے تصور، خیال، ارادہ، عزم اور
 اقدام کو متفرق کر دیا، تو ایک انسان کے خیال، ارادہ اور اقدام کے اندر۔۔۔۔۔ ایسے
 قائد ایسی جماعت کی مثال دنیا کے پردہ پر نظر نہیں آتی۔

جماعت میں سے ہر ایک پر ہنگامی ہستی اور اس کے مسلک پر اپنے کو قربان کر رہا تھا۔
 اور رہنما ان میں سے ہر ایک کی نصیب کو برداشت کرنے کے بعد اپنے کو سخت ترین موقع کی
 آزمائش کے لیے تیار رہا تھا۔ وہ سخت موقع وہ تھا جب اس پاس کوئی نہ رہا تھا اور
 ایک ایسے حسین کی ذات تھی مگر اب بھی اس ایک ایسے انسان کے عزم و ارادہ میں وہی
 جاہ و جہان اور استحکام تھا جو مددگاروں کے موجود ہونے کے عالم میں موجود تھا چراغ

بجایا ملائی شہنشاہ رشتی ہو گیا وہ رشتی مہمانانِ تار و پود میں اب اس کی جگہ پر
ظلم کی آگ نے اللہ کو سبایا۔ یہ ان کی یہاں ملازمین کی جگہ پر آئی تھی جو ان کے
فرمان کی انکام دہی میں ایمان و سکون و وقار کا یہ منظر یہ انظارِ نیت کا چہرہ بلائے میدان میں
نظر آ رہا تھا۔

کر بلائے واقعہ نے سب سے پہلے جبروت و تشدد کے قلاب میں لپی اور بلائی کی ایک ٹانہ
پیش کیا تھا۔ طاقت کا مقابلہ طاقت سے تو ہمیشہ ہوتا رہا تا طاقت کا مقابلہ وار سے پہلے
کر بلائے میدان میں کیا گیا۔

یہ مقابلہ کی نوعیت وہ تھی جسے ایک ناقص درجہ پر ہندوستان کی نجات سے بے اختیار
کیا گیا۔ مگر باوجودیکہ یہاں مقابل کے ظلم و تشدد کا درجہ اتنا سنگین نہ تھا جو باعموم انسانیت
کی بیش قیمت جانوں تک پہنچتا ہے۔ یہی افراد میں وہ ہم رنگی و ہم آہنگی نظر آ سکی جو اس
قسم کے مقابلہ کی کامیابی کا اصلی راز ہے۔

اس کے ساتھ واقعہ کر بلا میں یہ خاص خصوصیت تھی کہ وہاں طاقت کے مقابلہ میں یکساں اور
بے بسی کے ساتھ بھی وہ "سپردگی" نہ تھی جو ظالم کی ہمت افزائی کی باعث ہو سکتی ہے بلکہ وہاں
حفاظتِ خود اختیاری کے اس فطری آئین پر پورا عمل کیا گیا جو اسلام کا بنیادی قانون ہے۔
اس لیے واقعہ کر بلا میں ایک ایسی نوعیت پیدا ہوئی ہے جسے دنیا آج تک نہ سرا سکی ہے نہ
دہرائے جانے کی آئندہ امید ہے۔

کر بلا کے میدان میں حضرت امام حسین کا خواتین کو اپنے ساتھ لانا اور ان کا اپنی شخصیت
حیثیت کے حدود میں مردوں کے ساتھ اتنا نمایاں اور منظم حقہ لینا بھی واقعہ کر بلا کی منفرد
خصوصیت ہے۔

اس پر پہلے رشتی ڈالی جا چکی ہے کہ حسین اور ان کے ساتھیوں کی اس خاموشی کو جو بے
کے ہاتھوں چھا گئی تھی ان اہلِ بحرِ مہر نے اپنی اسیری سے ایک وسیع اور ہمہ گیر اعلانِ دُشانت
کی شکل میں نقل کر دیا جو حسین بن علی کے مقصد کی تکمیل اور یزید کی شکست پر آخری مہر تھی

حقیقت یہ حرکت اپنے کرہا میں ہوتی ہے اور عورتیں سب ایک غفلت
 حق کی زمین پر یزید کی طرح متحرک تھیں جن میں سے کوئی ایک بھی اپنے فریض میں کوتاہی
 کو مرتکب نہ تھا۔ ان میں سے ہر ایک نے اپنے عمل پر اپنا نام جیساں فریض کی تحریک سے انجام
 دیا۔ ورنہ حسین تو صد عاشور شہید ہو چکے تھے اور ان کے مائتہ بیویوں میں بھی کوئی موجود
 نہ رہا ہوتا۔ اب کون تھا جو پسماندہ ہو گیا اور بے بس ہو گیا کوئی راستہ پر گامزن نہ تھا جو امام
 کے پیش نظر تھا یا کوئی نہیں۔ وہی اساس فریض جو وہاں میں قائم تھا وہی جوانوں اور بچوں
 میں تھا اور وہی اب عورتوں میں کارفرما تھا۔ یہ فریض شناسی، غرض میں عمل اور ہم آہنگی جس کا
 نتیجہ پیدا ہو جائے وہی میدان مقصد میں کامیاب نظر آئے اور یہی حلیہ وہ بہت پر دنیا میں
 ہمیشہ کامیاب رہی اور آج بھی کامیاب، بکارت نایاب ہے۔

کہہ دیا کہ اقصیٰ صرف ایک درد انگیز حادثہ نہیں، بلکہ ہمارے فریض شناسی اور خلاقیت کے
 کے وہ گراں بہا نمونے ہیں جو اگر کسی برے المیہ کے دیکھنے کے وقت پر ہوتے تب بھی قدر کے
 قابل ہوتے ہیں جیسے وہ ایسے چھوٹے عالم اور دنیا میں تھے جیسا کہ عام انسانوں کے ہوش سمجھ نہیں سکتے

حسینی شخصیت کی بے نظیر رفعت

حسین اپنے گور کی بندگی میں مفرد تھے اگر وہ صرف یہ ایک غفلت کے تمام عالم اسلام میں مشہور
 ہونے کے بعد نہ تھا بلکہ ان کی آواز بلند کرتے نظر آتے لیکن اس وقت حسین اور باند نظر آئے جب انھوں نے ہزاروں
 تلواریں، نیزوں اور تیروں کے مقابلہ میں ہی آواز کا رونا کھرا کر حسین اس وقت بھی حسین تھے جب
 اکیلے قہار کافرانہ طاقت میں اپنی جان پیش کر دیتے لیکن حسین اور باند ہو گئے جب انھوں نے اپنے ساتھ
 کم از کم بڑے قربانیاں اپنے ہاتھ سے اور پیش کر دیں۔

حسین بے شک حسین ہوتے اگر وہ اس باعزت کو اپنے ساتھ تو غیبی تحریکیں
 پر جوش تقریریں کر کے ساتھ رکھتے ہیں کامیاب ہوتے لیکن حسین اور بھی اونچی منزل
 پر نظر آئے جب انھوں نے ساتھ والوں کو کسی ایسے طریقہ پر اپنے ساتھ لے کر کامیابی
 حاصل کرنے کی بلکہ انھوں نے اپنی حفا زیت کو ان کے ذہن نشین ایسا کیا کہ ان میں سے

ہر ایک یقینی روح اور احساس کا حامل ہو گیا۔ یوں سمجھئے کہ ایک انسان کا اپنے دل و دماغ کو قابو میں رکھنا اور اپنے قدم کا مستقل رکھنا ہی ایک بڑا کام ہے لیکن حسین نے اپنے دل و دماغ کو ایک مرکز پر جمع کر کے گویا ہر ایک سینہ میں اپنا دل اور ہر دل میں اپنا مثال ودیعت کر دیا تھا۔۔۔۔۔

حسین ایک اکیلے میدان جہاد میں سین ہو کر بیٹھ گئے تھے بلکہ وہ بوقت واحد بہتر حسین میدان قربانی میں پیش کر رہے تھے یعنی اپنے افراد جن میں ہر ایک قوم، قبیلہ اور سن سال کے باہمی اختلاف کے باوجود اس ایک رُوح کا حامل تھا جس روح کو ہم سوا اسے لفظ حسین کے کسی دوسرے نام سے تعبیر نہیں کر سکتے۔

ایسا سا یہ حسین اُس وقت بھی حسین ہوتے جب وہ اپنے دوسرے عزیزوں ساتھیوں کے داغ اٹھانے سے قبل میدان جہاد میں جا کر قربان ہو جاتے لیکن حسین اُس وقت اور اپنی سطح پر نظر آئے جبکہ دیکھا گیا کہ انہوں نے اپنے سے تعلق رکھنے والے ہر فرد کو اپنے ہاتھوں سے راہ حق میں شاکر کر دیا۔۔۔۔۔ اور عزیزوں کی لاشیں اٹھانے سے جو ہاتھ تھک چکے تھے انہی پر ایک چھوہینہ کے بچے کو بھی دشمن کے سامنے اتنی دیر سنبھالے رہے کہ دشمن کے تیرنے اُس کا کام تمام کیا۔

حسین یقینی ایک مخصوص منزل پر ہوتے اگر اس کے بعد وہ با مقابہ تیرے خبر کے سیر ہو جاتے مگر حسین اُس سے بھی اپنے نظر آئے جب اُن ہی ہاتھوں سے جو بے شیر لاشے اٹھا چکے تھے۔ تلوار کے قبضہ کو سنبھالے بہادرانہ مقابلہ پر تیار نظر آئے اور اُس تہائی کے عالم میں رو کی نوح میں بھی انہوں نے حمزہ و جعفر اور حمید و عذر کے روایات کو زندہ رکھا۔

حسین اتنے ہی پر ایک بلند ترین منزل پر پہنچ جاتے ہیں لیکن اُس وقت اور ہی بلند نظر آتے ہیں جب یہ نظر آتا ہے کہ انہوں نے شدید امتحانات کے موقع پر اس وقت ترین اوقات میں بھی اسلام کے عام فرائض و تعلیمات کو ایک لمحہ کے لیے نظر انداز نہیں کیا۔ وہ عین اُسی وقت حربِ ہجابِ اعزاز کے لاشے اٹھا رہے تھے غلاموں کے ساتھ اسلام کی تعلیم کو زندہ کر رہے تھے جونِ غلام، بی ذرغفاری کے سر کو زندہ پر رکھ کے اور غلام حبشی کے

خسارہ پر خسارہ رکھ کر اور عین اُس وقت جب وہ تمام ساتھیوں کے ختم ہونے کے بعد تنہا میدانِ جہاد میں جا رہے تھے تو کثیر کی عزت افزائی میں اپنی ماں فاطمہؑ زہراؑ کی سنت کو تازہ کر رہے تھے۔ زینبؑ ام کلثومؑ اور سکینہؑ و رقیہؑ کے ساتھ فضہؑ پر سلام رخصت کر کے۔ اور اُس موقع پر جب ساتھی ایک ایک کر کے جا رہے تھے اور جنگ کا موقع نہایت شدید تھا آگ اور خون اور تیروں کی بارش بھی تو یاد آئی کہ احساسِ قائم کر رہے تھے نمازِ ظہر کو بجا ادا کر کے۔ گویا بوقتِ واحد وہ جہاد بھی کر رہے تھے اور اپنے مقاصدِ جہاد کا عملی اعلان بھی کرتے جاتے تھے۔

پھر حسینؑ اُس وقت بھی عظیم المرتبت حسینؑ ہوتے اگر وہ اپنے ساتھیوں سمیت دنیا سے رخصت ہو جاتے اور اپنے مشن کو اپنی زندگی بھرا اپنے سے جدا نہ کرتے مگر اُس وقت حسینؑ اور بھی بلند نظر آئے جب انھوں نے اپنے دنیا سے جانے کے بعد اپنے مشن کے پھیلنے کا اپنے بعد انتظام کر دیا اپنے اہلِ حرم اور چھوٹے بچوں کو ساتھ لے کر اور ہم نے دیکھا کہ وہ اپنی روح جو بہتر میں نظر آ رہی تھی صرف حسینؑ کی زندگی اور اُن کی سامنے موجودگی پر منحصر نہ تھی بلکہ وہ روح حسینؑ نے اپنے ساتھ والوں میں سے ہر عورت اور بچے کے دل و دماغ میں بھی اس طرح ودیعت کر دی تھی کہ حسینؑ دنیا سے چلے گئے مگر وہ حسنینت کی روح بے کس عورتوں اور بچوں بچوں تک کے رگ رگ میں ودیعت چھوڑ گئے۔ جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ابنِ زیاد کے دربار اور مزید کے قصرِ حکومت میں بھی حسینؑ کے پسماندگان میں سے کسی ایک تنفسِ انویست کے سامنے سر تسلیم خم نہیں کیا۔ وہ بیعت کا انکار جس پر حسینؑ کا سر نیزہ پر پہنچ گیا اب بھی قائم تھا اور اب اس کے علمبردار سید سجادؑ، زینبؑ خاتونؑ، ام کلثومؑ ہی نہیں بلکہ کس بچے فاطمہؑ اور سکینہؑ اور محمد باقرؑ بھی تھے۔

گرد آری کی لغت کے گزشتہ منازل میں سے ہر ایک منزل وہ ہے جہاں انسانیت سر تسلیم خم کر دیتی ہے اور ان سب امدان کے علاوہ بہت سے اُن پہلوؤں کے اجتماع سے جو گزشتہ واقعات کے ذیل میں جا بجا آپ کے سامنے پیش ہوئے ہیں اور آئندہ کے ابواب میں واقعہ کر بلا کے

اخلاقی ستارے ذیل میں آپ کے ساتھ پیش ہوں کہ امام حسینؑ کی شخصیت ایک ایسے نقطہ بلند پر نظر آتی ہے جس کے ارد گرد کوئی بھی نمونہ گاہ کو اپنی طرف دھڑکنے کے لیے موجود نہیں اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ عہد "ان کی ذات تاریخ عالم میں ایک نئے اسطیٰ تصور کا اعجاز لایا ہے وہ تصور جس کے خط و خال سمجھنے میں تیرہ سو برس سے اب تک دنیا مصروف ہے اور ابھی بہت کچھ سمجھنا اور سمجھ کر لفظوں میں بیان کر سکرنا باقی ہے۔

حسینی شخصیت کی ہمہ گیری

ایسے بہت سے اشخاص ہوتے ہیں جن کا کردار انتہائی حیثیت رکھتا ہے یعنی ان کے واقعات زندگی کے تعین ہی میں نقطہ نظر ایک نہیں ہوتا بلکہ کوئی ان کے کسی خاص کارنامہ زندگی کو تسلیم کرتا ہے اور کوئی اس کے وقوع کو سرے سے تسلیم ہی نہیں کرتا۔

لیکن ایسے اشخاص جن کے اوصاف اور واقعات متفقہ طور پر تعین ہیں ان میں بھی بہت سی آراء اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک ہی وصف کسی کے نزدیک قابل تعریف ہو اور کسی کے نزدیک وہی عمل یا اقدام یا وصف مورد مذمت بن جائے۔

یہ صرف حضرت امام حسینؑ کی یگانہ خصوصیت ہی کہ آپ کے کارنامہ زندگی کو ہر نقطہ نظر کا انسان سراہتا ہے اور جس رخ سے آپ کی زندگی کو جانچا جائے اس انسان کا مل ثابت ہو گیا ہے چنانچہ ذیل میں چند مضامین متنازعہ اہل قلم کے درج کیے جاتے ہیں جن میں مختلف حیثیتوں سے امام حسینؑ کے اوصاف اور سیر زندگی کو جانچا گیا ہے اور ہر ایک کا آخری نتیجہ یہی ہے کہ حضرت امام حسینؑ بلند ترین انسانیت کا معیار ہیں۔

— (۱) —

مذاہب عالم میں حسینؑ کی عظمت

(از قلم علامہ ہندی مولانا سید احمد صاحب دکنی)

بہت سے لوگ ایسے ہوتے ہیں جو کسی خاص مذہب کے لحاظ سے سراہت جاتے ہیں

عہد سید اعجاز حسین صاحب اہلی ایم اے۔

لیکن دوسرے مذاہب کے معیار کی بنیاد پر وہ قابلِ تعریف نہیں ہوتے بلکہ کبھی نفرت کے
ذائقے ہوتے ہیں۔ اس لیے لوگوں کا تمام دنیا سے انسانیت کے ساتھ یکساں تعلق نہیں ہو سکتا
لیکن شہیدِ کربلا حسین کی ذات وہ ہے جو تمام مذاہبِ عالم کے لحاظ سے عظمت اور احترام کی مستحق
ہے۔ ذیل میں مختصر طور پر تمام مذاہبِ عالم کے لحاظ سے امام حسین کی عظمت پر روشنی ڈالی جاتی ہے

(۱) اسلام اور امام حسین

کسی مذہب میں بزرگ ترین شخصیت کا وہ مالک ہو سکتا ہے جو خود بانی و مبلغ ہو یا اُس کا
شریک کار اور رکنِ اعظم ہو یا اُس دین کا تحفظ اُس ذات پر منحصر ہو اور حفاظتِ دین میں خود
کو مٹا دے۔

اس معیار سے دیکھنے پر کون شخص ہی جو امام حسین کی بزرگی اور عظمت کا انکار کرے اسلام
نے عظمت کا معیار قرار دیا ہے ات اکرمکم عند اللہ اتقاکم یعنی تم میں سب سے زیادہ معزز
وہ شخص ہے جو خدا سے سب سے زیادہ ڈرتا ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ سب سے زیادہ فرض شناس
انسان ہو۔ اس معیار پر کربلا کے مجاہدِ حسین کی عظمت میں کسے شک ہو سکتا ہے۔ انھوں نے
خدا کی یاد اُس وقت تک کی جب کہ موت چن چن کر اُن کے ساتھیوں کو لے جا رہی تھی بلکہ اُس
وقت بھی جیدہ قتل کا خبر گئے یہ تھا۔ اُن کا کربلا کا جہاد اور بے نظیر قربانی صرف فرض شناسی
کا نتیجہ تھی۔ اس لیے اسلامی معیار کے مطابق وہ انتہائی عظمت کے حامل ثابت ہوتے ہیں۔

نیز اسلامی مذہب کے متفقہ روایات کے لحاظ سے کوئی مسلمان امامِ حسین کی بزرگی و تقدس
جستی کا انکار نہیں کر سکتا۔ وہ خدا کا برگزیدہ بندہ جس کو بچنے میں رسولِ کاندھوں پر چڑھائے
(طبرانی) جو سجدہ میں پشتِ رسول پر سوار ہوا اور رسول اُس وقت تک سر سجدہ سے نہ اٹھائیں
جب تک خود حسین پشت سے نہ اتریں (امام احمد بن حنبل۔ طبرانی و ابن سعد) جس کے
بارے میں پیغمبر نے بھی فرمایا ہوا "حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں۔" (طبرانی و بیہقی)
کبھی فرمایا ہوا "خداوندِ آسمان اور زمین کے دوست کو دوست رکھو (ترمذی و ابن ماجہ)
بھی فرمایا ہوا حسین و حسین کے دوست میرا دوست ہے اور اُن دونوں کا دشمن میرا دشمن

ستارہ جہاں بھی حسن حسین اس کی اولاد ملی تیکر یا روئے ابن عباس
 ابھی اس نے میرے طبیعت کو زیادہ اس سے خدا کو یاد دلائی ۔ (حافظ انور حسین)
 ان تمام روایات کی بنا پر یہ مسلم ہے کہ وہ عالمی فقر و غنا سے اقلق رہتا جو حسین
 کی عظمت کے سامنے سر تسلیم خم کر کے پرجہور رہتا۔

(۲) ہندوستان اور امام حسین

ہندوستان میں ۵۰۰ ستون بوجہ پاک ہوتے کے منور ہست بخش ہے۔ (۱۰۰) جب یہ
 دروازوں سے گیان کی روشنی پکے لگے تب مجھو کہ ستون زوروں پر ہے۔ (۱۵) جن
 لوگوں کو ستون میں قرار حاصل ہے وہ ادھر (مٹی کی طرف) جاتے ہیں۔ (۲۰) جو دکھ
 رکاوٹ کو یکساں دیکھتا ہے اپنے میں قتل رہتا ہے جس کے لیے مٹی کا ڈھیر اور پتھر اور سونا
 یکساں ہے جس کے لیے اپنے اور پرانے یکساں ہیں اور جو قتل مزاج ہے اور جو خدا پرانی
 اور تعریف کو یکساں جانتا ہے اور جو عزت و ذلت کو ایک نگاہ سے دیکھتا ہے دوست دشمن
 سے یکساں برتاؤ کرتا ہے اور جو دنیا کے سب دھندوں سے کنارہ کش ہو گیا ہے وہ شخص گنوں
 کے پار ہو چکا ہے اور اگلا آتا ہے۔ (۱۵) گیتا اور مہا بھارت (۱۵)

شرعی روشن جی نے ارجن نہاراج کو جو اس ادھکیا میں پرمان دیا ہے اب اس کی روشنی میں
 زرا حسین کی مقدس ذات کو دیکھو کس طرح سے وہ گنوں سے پار ہو کر موصوفانہ زندگی کے
 مالک بن کر ستون میں قرار حاصل کر کے اعلیٰ علیین ہو چکے تھے حسین کی پاکی اور نورانی
 اُن کے پاک اعمال اور نورانی کارناموں سے ظاہر ہے۔ امام حسین کے گیان دھیان کے زور
 کو کہ بنا کے میدان میں آزما لو۔ ہر دلوں پر تیر کا ہست تقبال امام حسین خدا کے نام اور رحل
 کے دین پر کرتے تھے۔ تیروں کی بارش میں غافل نہ ہو کہ ظہر ادا کیا اور سب نماز عصر کے زیرِ شجر
 قتل کیا تاکہ برائی بھی مثال نہیں مل سکتی۔ امام حسین بڑے سے بڑے دکھ اور مصیبت
 کو خوشی خوشی اس طرح قبول کرتے تھے کہ عالم کے ہر نبی پر تیر زدہ ہیں۔ تین روز کی

میرے پروردگار میری جیالی اور میری گمراہی کی طرف سے، میری گمراہی اور میری
گمراہی میں، میری گمراہی اور میری گمراہی میں، میری گمراہی اور میری گمراہی میں،
میرے پروردگار میری جیالی اور میری گمراہی کی طرف سے، میری گمراہی اور میری
گمراہی میں، میری گمراہی اور میری گمراہی میں، میری گمراہی اور میری گمراہی میں،
میرے پروردگار میری جیالی اور میری گمراہی کی طرف سے، میری گمراہی اور میری
گمراہی میں، میری گمراہی اور میری گمراہی میں، میری گمراہی اور میری گمراہی میں،

ایسا ستر کی حسین اکبر شری کرشن جی کے ارشادات کا پورا پورا مصداق نہ تھا ؟
اے حسین نے، مضبوط جڑوں سے پھیل (درخت) کی طرح سے حب وطن اور نام
دنیاوی فتنوں کو مضبوط ہتھیار اور مزہدارادہ، اس کاٹ کر اس مقام (اعلیٰ علیین) کی
کوتاہوں میں جو رہ رہ کر پس نہیں جوتے (حسین) انسان دل میں شہم ارادہ کر لیتا ہے
کہ میں نہ میرا زبانی خدا کی تو شر میں نہ ہو جس سے یہ دنیا کا پرانا سامان پھیلا ہے
ایسے انسان حسین، غرور اور گھٹنے سے آزاد، دنیا کے بندھنوں پر فقیاب اپنی ذات
میں ہمیشہ محو خوشیوں سے پاک، سکھ دکھ روپیہ اور دھندھوں کے قصہ سے چھوٹے
ہوئے اور اس رشتہ میں مقیم ہو گیا لیتے ہیں۔ کہاں نہ سورت، نہ نہ چاند۔ نہ آگ کا دخل
ہے۔ یہاں پہنچ کر کوئی دوسرا نہیں ہوتا ؟

(انتباس از گیتا ادھیائے ۱۵ پر شولم کا بیان اشوک انانتیہ)

کیا حسین وہ مہکاتی معنات نہ تھے جن کی تعریف و توصیف میں شری کرشن جی اس
طرح فرماتے ہیں :-

بے خوف و پاک دل رہنمائی، علم و دانائی میں طبیعت کا جانا، خیرات کرنا، حواسوں کا
بس میں رکھنا، سکون قلوب، شانتی، بدگوئی سے پرہیز، رحم دلی، صبر و حیا، سنجیدگی، جلال
عفو و ستیقاں، پاک بازی، صبر و جوی، انکھاری یہ خصلتیں ایسے لوگوں میں موجود ہوتی ہیں جو فلکی
سیرت سے پیدا ہوتے ہیں۔ (گیتا ادھیائے ۱۶، اشوک انانتیہ ۳)

اے حسین شری کرشن جی کے نظریہ کی بنا پر وہ دلی اور اوتار تھے جو عمل بطور فرض
کے، نہ بل کسی رنگ، نہ مہل کی خواہش کے اور نہ کسی غیبت و نفرت کے کرتے تھے۔ اس لیے

معدنی اور انسانی اور علم و انسانی سے امداد ملی اور اس سے ہر کام سبب میں ہوتا
 رہتا ہے۔ غرض کہ انسانی اور علمی میں فاصلہ نہیں ہے۔ بلکہ وہ علمی اور انسانی سے
 اس قدر اعلیٰ ہے کہ انسان ہر کام میں اس سے بہت زیادہ علم حاصل کر سکتا ہے۔
 وہ انسان کو وہ علم دے دے اور اس سے کہ وہ سیکھ کر اس علم کو استعمال کرے۔
 اس سے کہ وہ علم کا فائدہ ہو اور اس سے کہ وہ علم کو اس کے علم میں استعمال کرے۔
 یہاں ثابت ہو اور کامل علم ہو وہ ولی اور انسانی سے، لہذا اوپر سے اس سے کہ بیان
 اقتباسات اشوک (۳۸) (۳۸)

(۳) بودھ مذہب

گوتم رشی ایک جاڑ کی جان بچا کر اس کے اپنے گردن پیش کرتے ہیں۔ چھوٹا
 وہ قدر نہ کر سیکے اس کی جو انسانوں کی جان بچا کر اس کے اپنے گردن پیش کرتے ہیں۔
 وہ زمانہ میں مذہب مذہب مذہب مذہب مذہب مذہب مذہب مذہب مذہب مذہب مذہب
 ہے کہ وہ داماد رسول علی نقی کی من و توصیف کرتے تھے۔ محمد بن ابی بکر کو گدے کی سائے
 میں اسیٹ کر جلا دیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ خلیفہ اول کے بیٹے تھے مگر علی مرتضیٰ کے پیر
 اور پروردہ تھے۔ حج بن عدری اور ان کے ساتھیوں کو جو عابد و زاہد اور نماز گزار
 تھے قتل کر دیا جاتا ہے اس لیے کہ وہ اہلبیت کے طرفدار ہیں۔ فرزند رسول امام حسن کو
 باوجود خلعت سے بہرہ ور ہونے کے اس لیے زہر دیا جاتا ہے کہ وہ علی و رسول کے بیٹے
 تھے ایسے راجہ کے متعلق اور اس لیے پاپیوں کی نسبت کیا بودھ مذہب حسین کا ساتھ
 نہ دے گی اور ان کی سنگت کو اپنے مذہب کے مطابق فرض انسانی نہ قرار دے گی؟

(۴) بائبل

توریت زبور اور انجیل کو نیکو اوصاف سے دیکھو جن میں بدکاری، ظلم و انصاف
 و بیدینی کے وقت نبیوں نے بے جگری سے معصیتوں، ظلموں، تکلیفوں کو برداشت کیا ہے

امام حسین نے بھی اپنے زمانہ میں عرب کی بڑی بڑی بدترین حالت کے سدھارنے میں انبیاءِ سابقین کے مانند محنت و مزدوری سے جابر و ظالم سلطنت کا مقابلہ کیا۔ اپنی قربانی پیر کی ہے اور ان نیت سدھارنے میں غیبیوں کے قدم بقدم چلتے رہے اور وہی رنگ ڈھنگ رہا جو انبیاء کا تھا۔

حضرت موسیٰ خاں فرعون سے بچ کر بنی اسرائیل کو نکال لائے۔ امام حسین نے اپنی شاہدوں سے کمزور بندگانِ خدا کو بڑی محنت سے بچا لیا۔

جناب عیسیٰ نصاریٰ کے نزدیک سولی پر چڑھے۔ امام حسین تنہا نہیں بہترینوں کے ساتھ جن میں حمزہؓ، جعفرؓ، ابوبکرؓ بھی تھے، راہِ فی بائیں قربانی دے رہے تھے۔

اسی لیے اس شہادتِ ظہری پر غیبیوں نے خود بھی ماتم کیا اور اس قدر کو بھی ماتم کا حکم دیا اس موقع پر حضرت یونسؓ نے بھی اپنی بات کہی کہ آج آپؐ کی پیشین گوئی کو سن لو۔

”یونہی خدا رب الارباب کے لیے رات کی سرزمین میں دریائے فرات کے کنارے بھی مقرر ہوا ہے۔ یونہی فریاد اسے حسینؑ کے اور کوئی بھی ہو سکتا ہے؟“

جس خدا کے دل و زبان سے بیا کر سننے کی ہر آیت، انجیل، مقدس میں، ہر اُسی کی راہ تیار امام حسینؑ نے اپنے خونِ دھن سب بشارت کر دیا کہ ہم سب مل کر امام حسینؑ سے محبت کرنا سیکھیں اس کتابت کے حکیم جن کے پیش پیرو نہیں کہو نہ امام حسینؑ سے محبت آتا ہے محبت سے۔

—————

(۲)

عالمِ انسانیت میں حسینؑ کا درجہ

ہر درجہ انسانیت کے لیے عالمِ انسانیت پر دو جہان میں سے جو کچھ ہے۔

۱۔ دنیا پرست دیکھتے ہیں اس دنیا میں انسانی حالت کو بچھڑا کر انسانوں کے چار درجے دکھائی دیتے ہیں۔ پہلے ناراض کوئی ہے، پھر المیہ، پھر غم، پھر انسان ہیں جو جو اکیسے، افسانہ دار کرتے، زنا کرتے، چوری کرتے، بدلتے، لوٹتے وغیرہ ان لوگوں میں ہی غرق رہتے ہیں۔

کبھی نیک کاموں کی طرف ان کی توجہ نہیں ہوتی بلکہ نیک راہ پر چلنے والے دوسرے لوگوں کا وہ لوگ مذاق اڑایا کرتے ہیں۔ دوسرے سو رنگیہ کوئی سے انسان یا دیوتا ہیں جو خلافت کے اوسبے سے اوسبے درجہ کے عیش و آرام کو جوستے ہیں لطف اندوز ہوتے ہیں اور ہزاروں آدمیوں کے آرام کو خود ہی بھوکنے میں اپنی بڑی شان سمجھتے ہیں۔ یہ لوگ دسراں کو اپنے سے اوپر جانے دینا تو درکنار اپنے برابر بھی ہونے دینا پسند نہیں کرتے۔ ہمیشہ اوزار کو اپنے پیچے دھونج کر رکھنا چاہتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ ہمارے ماتحت جو رہت گا وہ آرام سے رہے گا۔ جو خلاف ورزی کرے گا وہ سزا پائے گا۔ یہ لوگ اپنے اوصی کاروں (حقوق) اور اپنے عیش و آرام کو قائم رکھنے اور ترقی دینے کے لیے بہت کچھ پوچھا پٹھ، زکات، خیرات وغیرہ کرتے رہتے ہیں اور اپنی خیریت کے لیے دعا میں مانگا کرتے ہیں۔ اس طرح کے لوگوں میں دیوتا بھی شامل ہیں جیسا کہ تاسی دس جی نے اپنی رامائن کے آخر کا نظم لکھا ہے:-

اندرون دوار تھیر و گھنا نانا
تتہ تنہ نسر بیت کری تھا نا
اوت دیکھیں وشپہ بیاری
تے ہتھی دینہ کیاٹ اگھاری
جب سو پر بھینج اکرہ آئی
تب ہیں دیپ دگیان بھجائی
گر تھی نہ چھٹی مٹا سو پر کا سا
بدھی بھل بھی وشپہ بتا سا
اندرون سر نہ نہ گیان سہائی
وشپہ بھوگ پر پرستی سدائی

(ترجمہ) جسم میں جو اس خمرہ کے جو تمام دروازے ہیں، ہر ایک پر دیوتا لوگ اپنا اذان نام لکھتے ہوئے ہیں۔ وہ لوگ جب لذات نفوس کی ہوا کو سستے ہوئے دیکھتے ہیں تو فوراً بھند دروازہ کھول دیتے ہیں اور جب اس ہوا کا طوفان خانہ دل میں آتا ہے تو شمع معرفت کو بجھا دیتا ہے۔ عقده کشانی نہیں ہوتی یعنی مادہ اور روح میں جو گتھی پڑی ہوئی تھی وہ میں کھل پاتی اور معرفت کی رستی کھج جاتی ہے۔ اس وقت خمر اور عقل سلیم اس ہوا کی آمدنی سے پریشان ہو جاتی ہے کہ تو یہ سب کہ جو اس خمر کے دیوتاؤں کو علم و معرفت انھما میں معلوم ہوتا۔ لذات نفوس ہی سے ہمیشہ ان کی محبت رہتی ہے۔ مطلب یہ سب کہ یہ دیوتا لوگ یاد یو کوئی سے لوگ ہرگز یہ پسند نہیں کرتے کہ عام لوگ مادہ پرستی

سے بہت ہو کر حق پرست ہو جاویں۔ کیونکہ انہیں خوف ہو کہ اگر لگ حق پرست ہو جائیں گے تو پھر دنیاؤں کی پوچھاؤں کو کون کرے گا؟ کیسے وہ انہیں مادہ پرستی میں کوشش کے ساتھ چننا لے رہے یعنی ہمیشہ گمراہ رکھتے ہیں۔

نیسرے نمونہ کو یا رحمت کوئی کے انسان ہیں۔ یہ لوگ دنیوی یا مادی لذتوں کو اہل بیچ اور پوتہ سمجھتے ہیں۔ کیونکہ دنیوی لذت اور عیش و آرام وغیرہ دوسروں کو تکلیف پہنچا بغیر غیب نہیں ہوتا۔ جب ہم غور سے دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں ایک کا آرام دوسرے کی تکلیف پر، ایک کی آزادی دوسرے کی غلامی پر اور ایک کی زندگی دوسرے کی موت پر منحصر ہے وغیرہ وغیرہ۔ دوسرا پلو اس کا یہ ہے کہ جس آرام و سکھ کے لیے آج ہم بڑی کوشش کر رہے ہیں۔ کل وہ ہمارے لیے معمولی ہو جاتا ہے اور اس سے بڑے سکھ کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور اس کے لیے ہم بے چین ہوتے ہیں۔ اسی طرح بڑے سے بڑے سکھ اور عیش و آرام کی خواہش کا سلسلہ یکے بعد دیگرے جاری رہتا ہے اور ہم بے چین ہوتے رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس دنیا کے اندر بڑے سے بڑے گیانی و عارف لوگوں کے دماغ میں نجات، مکتی ساقی کوش اور زبان کو نیاں پیدا ہوا اور اس کی تلاش ہونے لگی۔

اسی چابی کو نکوس کر کے اندر دنیوی لذتوں کو دکھ اور تکلیف کا باعث سمجھ کر وہ لوگ تارک الدنیا ہو کر مکتی یا نجات کو حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں کیونکہ نجات وہ پریم شانتی ہے جسے حاصل کر لینے کے بعد کچھ اور حاصل کرنے کو باقی نہیں رہ جاتا۔ ملک محمد جالبی صاحب نے اس کی کچھ جھلک اپنے بداموت میں اس طرح دکھلائی ہے۔

سدا نہ راج کر ہی اک راجا	سدا نہ باجے مہودر باجا
مہودے سکھیا مہو سہیلی	دور دیش میں تو جات اکیلی
رکت آنو گری بھویں ٹوٹی	رینگ پڑی جس سیر ہوئی
سات سمندر پار وہی دیو	کبھی سنے پلوں کبھی پھول سنو
یہی نور بیاہی نور گونا	اب کی جاب ہو ری نہیں ونا

یعنی وہ حالت جہاں پہنچنے کے بعد پھر واپس ہونا نہیں ہوتا۔

جو تھی لہٰذا ان کے انسان وہ ہیں جنہیں ہم "بودی مخلوق" کہتے ہیں۔ یہ لوگ جس دنیا
 لذات میں پھنسے ہوئے ہیں انہیں کچھ بلکہ انہیں ہیچ دنیا میں کچھ نہیں اور انسانی زندگی
 کا انتہائی مقصد۔ زبان "یا نجات کامل کو حاصل کرنا ہی سمجھتے ہیں لیکن ان کا خیال ہے
 کہ صرف اپنی ہی نجات کے لیے گوشہ نشین ہو کر بیان و عبادت کے ذریعہ نجات
 ان کا کافی نہیں ہے بلکہ نئی نوع انسان کو نجات دلانے کے لیے دشت میں ان عین ضروری
 اور ہمارا فرض لازمی ہے۔ یہ لوگ گرسے ہوؤں کو اٹھانا، بھولے بھٹکے ہوؤں کو راہِ راست
 پر لانا اور حق و انصاف کے لیے تیاں اور اپنا بل بیان کرنا بھی ایشیا قربانی و قربانی
 سمجھتے ہیں۔ میں امام حسین کو اسی درجہ کا انسان سمجھتا ہوں۔ انہوں نے کر بلا کے میدان میں اپنی
 اپنے بھائی کو اپنے پیارے ساتھیوں کی بہت بڑی قربانی کر دی لیکن جب مسلمانوں کو
 عالم بادشاہ کے سامنے ناجائز ظلم و ستم چھٹا کر سب نہیں سمجھ کر وہ زبردستی ہاتھ بڑھتے
 کر لیتے تو وہ خود اپنی زندگی نہایت عیش و آرام کے ساتھ گزار سکتے تھے لیکن انہوں نے
 اپنے ذاتی عیش و آرام کو نہایت ہیچ و پوچ سمجھا۔ اسی لیے میں امام حسین کو بہت بڑے پیار
 اور عزت کی نظر سے دیکھتا ہوں۔ امام حسین کی یہ قربانی بلا لحاظ مذہب و ملت ہندو بودھ
 جین مسلمان، عیسائی، پارسی وغیرہ سب کے لیے قابل تقلید ہے سب کو اس سے سبق لینا
 چاہیے۔

حسینؑ بحیثیت انسان کامل

از قلم نذرت چند رکا پر شاہ صاحب جلیا مو

ہندوستان کے چار خاص مذہب ہیں جن کا کہ اپنا اپنا ضخیم مذہبی لٹریچر ہے۔ یہاں
 کا ایک قدیم ترین مذہب ہے جو آریہ قوم کے اس ملک میں آنے سے قبل یہاں چھپا ہوا تھا
 اور جو آج کل "سنت مت" کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ گرو کو رکھنا قد۔ سنت سمارام
 رامانندگیبر، نانک رب اسی کے پیرو کار ہوئے ہیں اور اس وقت آکرہ کا دیال باٹ
 اس کا اچھوڈیٹ اکھاڑا مانا جاتا ہے اور دھن میں "در وڈر سنکرتی" (در وڈرین تھری)

کے نام سے وہاں کی تامل، تیلگو وغیرہ تیرہ دکنی زبانوں میں جس کا قدیم لٹریچر بھی موجود ہے۔
 دھرم آریوں کا دیکھ دھرم ہے جو بدھوں اور سکرت لٹریچر کے تمام ارش گرتھوں
 میں موجود ہے جس کا ایڈیٹر دھرم پارسا دھرمی کا قائم کیا ہوا آریہ سماج ہے
 تیسرے جن دھرم ہے جس کا لٹریچر پر اکرت اور سکرت زبانوں میں موجود ہے اور چوتھا
 بودھ دھرم ہے جس کا تریپٹک، مہانفس اور جاک وغیرہ عظیم لٹریچر پالی زبان میں ہے
 اور چوتھت۔ سیلون، چین، جاپان، برما و سب بام وغیرہ ممالک میں اس وقت بھی شان کے ساتھ
 رائج ہے۔

موجودہ ہندو مذہب جس کے مانتے آج جمع ہندو چل رہے ہیں ان چاروں مذاہب کا
 مجموعہ ہے جس کے سنت و تہ کے بزرگ ہمیشہ سے تارک الدنیا اور فقراء رہے ہیں اور اس کا
 مذاق کس روحانیت رہا ہے اس سے وہ روحانیت کے متلاشیوں میں ہمیشہ سینہ در سینہ پہلتا
 رہا ہے وہ دنیا داری کے ماحی نظام سے ہمیشہ کنار کش رہا ہے لیکن باقی تینوں دھرم چونکہ
 ہندوستان کے رائج دھرم (شاہی مذہب) رہ چکے ہیں۔ اس لیے ان تینوں دھرموں کے
 اصولوں کو لے کر یہاں ایک عام مذہب کی ساخت ہوئی تھی۔ وہی ہندوستان کا عام مذہب
 اب "ہندو دھرم" کہلاتا ہے۔ جن بودھ اور ویدک ان تینوں دھرموں کی ایک اکائی
 ہے۔ ویدک دھرم کی خصوصیت ہے "گنیہ ہوں" جن دھرم کی خصوصیت ہے "تپ" یعنی رتن
 زہد و ریاضت اور بودھ دھرم کی خصوصیت ہے "دان" یعنی زکات و خیرات۔

موجودہ ہندو دھرم میں یہ تینوں خصوصیات ہیں۔ ہندو دھرم کی ساخت کے بارے میں
 اساتذہ لکھتے ہیں:-

"تہیہ دھرم اسکا گنیہ تہیہ و رتن اتی مینی گنیہ، تپ و دان :- دھرم کے تین بڑے
 شعبہ ہیں جن پر ہندو دھرم کی عمارت کھڑی ہے۔

موجودہ ہندو مذہب کی کوئی ایسی رسم نہیں ہے جس میں آگیا یعنی کچھ نہ کچھ آگ میں ملگایا
 نہ جاتا ہو۔ یہ گنیہ ہے۔ کوئی ایسی رسم نہیں ہے جس میں بڑے (روزہ) رکھنا ضروری نہ ہو
 یہ تپ ہے۔ کوئی ایسی رسم نہیں ہے جس میں برہمن جو برہمن کو سیدھا نہ دیا جاتا ہو

یہ دان ہے۔ ہی وجہ ہے کہ عینوں اور مجاہدوں کے لئے جو وہ نہ صرف ہیں بلکہ
یعنی پوران پرش یہ ہے کہ ان کے قتل کا مقابلہ ہے۔

سب میں ہندوستان کے ان عبادت گاہوں کا نام ہے۔ ان کے بارے میں جو معلومات ملے
 گئے ہیں ان کے ساتھ حضرت امام حسین کے بارے میں معلومات اور ان کے بارے میں
 کی مذہبی روایت کے نقطہ نظر سے آپ کو انسان کا ملایا ہوا ہونے اور اس کے معنی حضرت یونس
 سے بھر جاتا ہے۔ میں جوں جوں آپ کے پاک اور صفات و صفات پر غور کرتا ہوں آپ کے بارے میں
 کی مذہبی روح کے اکابر میں مجھے نظر آئے ہیں اور میں آپ کو ایسے ہی جذبات سے اپنے
 لمحہ کے لیے بھی نظر انداز کرنے میں تیار ہو جاتا ہوں۔

ہم و انسان کے فاسفیوں سے متفقہ طور پر یہ نجات دہندگان یا بکشت ہائے نجات ہیں
مقدمہ تسلیم کیا ہے اور یہاں کا ہر مذہب اپنے مدعا کا نہ طریقوں سے انسانوں کو نجات دینا چاہتا ہے
تدبیر بتاتا ہے۔ چنانچہ حسین مذہب جو اپنا تہذیب کو یہ کہہ دیتا ہے کہ ہم تہذیب سے تہذیبوں میں
اور بنیادی ہونے کا دعویٰ کرتا ہے، حاصل نجات کے قابل انسان ہونے سے تہذیب سے تہذیب
کرتا ہے۔ اس کا مقولہ ہے کہ :-

(۱) ستمیک درشن یعنی صحیح نظر (Right Vision)
 (۲) ستمیک گیان یعنی صحیح ادراک (Right Knowledge)
 (۳) ستمیک چارترانی یعنی صحیح حسن اقل (Right Character)

آج ہے اس بین نظر یہ کہ سانسہ رکھ کر جسمانی سیرت کی اور اہل حق
یہ کتنی ضرورت نہیں کہ حسین کو صحیح نظر، خالص قلبی، نیکو و قوی، و جب تک تمام
علما و حکماء مسلمان سمجھ کر اس کے ہاتھ پر جیت کر رہتے تھے اور ان کے دلوں میں اس پر جلیلہ و بزرگ
غالب ہو رہا تھا۔ تب حسین اُسے مسلمان، نہیں نہیں بلکہ انسان قرار دے کر بھی اہل بیت پر
رہتے تھے اس لیے کہ آپ کو صحیح نظر و حسن مذاکرہ و مذاہلہ تھا۔

حسین صبا کو فہ و والوں کے بلاتے پر اپنے تمام بیوی بچوں کو بے سسر سامان اور بنا تیاری کے اپنے ساتھ لے کر کوفہ کی جانب سے رہنے کو تیار ہوئے تو ہر سمجھدار آپ کو منع کر رہا تھا اور ہر شخص اسے غلط بتاتا تھا لیکن حسین کی عقل اسی کو صحیح رہتے سمجھ رہی تھی کیونکہ آپ کو صحیح اور اک (Right Knowledge) حاصل تھا۔

حسین کے صحیح اخلاق (Right Character) کو کیا کہنا ہے؟ کسی دشمن کو بھی کبھی آپ کے اخلاق میں کوئی رتی بھر نفرت نہ ہوئی تھی۔ حالانکہ اُس وقت کے دشمن سب مخالف پارتی کے لوگ تھے اس لیے حسین نے یہ کچھ نقطہ نظر سے حسین اپنی جائیداد کا اہل

دوسرے مذہب کے، جس نے دنیا سے ایک آسانی انسانوں کے دلوں کو مغلوب کر رکھا ہے۔ بودھ مذہب کی رٹیرھ اس کا "آریہ اسٹائلنگ مارگ" ہے۔ لہٰذا ان کو تم بدھ نے چار "آریہ ستیوں" یعنی چار اصل اعلیٰ ترین سیائیوں کو دیکھا اور ان پر عمل کیا۔ ان چاروں میں سے چوتھی سیائی چربیاں کہ آٹھ صفات ہیں خود قادر ہو کر انہوں نے اُس کمال کو حاصل کیا تھا جس سے کہ وہ "نروانا" میں پہنچے اور بنی نوع انسان کے لیے انہوں نے زبانِ نبی نجات کا مادہ کے حاصل کرنے کی ایک شاہی شہک تلاش کر دی۔

گو تم بدھ کی دیکھی ہوئی وہ چاروں سیائیاں یہ ہیں:

(۱) دکھ (Suffering) یعنی اذیت کیا ہے؟

(۲) دکھ کی ابتدا (Origin of Suffering) یعنی اذیت کی بنیاد کیا ہے؟

(۳) دکھ کی ختمی (Distruction of Suffering) یعنی اذیت کی تباہی

دیکھ کر کیا ہے۔

(۴) دکھ کی ختمی کا اہل (Noble way of distruction of suffering)

اذیت کی تباہی کا صحیح راستہ کیا ہے۔

ہم سمجھتے ہیں حسین نے بھی اپنی جائیداد چاروں سیائیوں کو دیکھا اور ان کا اہل کیا تھا۔ آپ نے دیکھا کہ۔

- (۱) خود داری و نفس پرستی و تعلق دنیاوی امور سے جس سے انسان کو خدا کی طرف سے ہدایت ملے۔
- (۲) ایک خدا کی ذات پاک یعنی حق پرستی اور نیکی پر ایمان کا اہل خدا کے لئے ہونا۔ جس میں کھینچے رہنا یعنی شرک، بت پرستی، اندھی نفس پرستی و ممانعت اندیشی سے اذیت کی بنیاد ہے۔
- (۳) خدا شناسی یعنی توحید و نیکی پر پیشہ داری و نفس پرستی و آفت پرستی و غفلت سے ہٹنا اور شیعوں، مسکینوں اور عیسیت زرداواں کی مدد کرنا یہ اذیت کی تخریب ہے۔
- (۴) رسول کا بتایا ہوا اسلام ہی اذیت کی تخریب کا سچا راستہ ہے۔
- بمگو ان کو تم بدھ نے اذیت کی تخریب کا سچا راستہ بتایا کہ انسان انسان کا اہل (Perfect Man) ہو جاتا ہے، اس کا نام مارٹل یعنی آٹھ صفات کا فنی ہونا ہے۔

- (۱) سمیک درستی (Right Views) صحیح نظریہ
- (۲) سمیک تنکپ (Right Aspiration) صحیح ارادہ یا سچا ارادہ
- (۳) سمیک اجار (Right Speech) صحیح کلام یعنی سچا گوئی
- (۴) سمیک کرانت (Right Conduct) صحیح اخلاق یا سچا فعل
- (۵) سمیک آجور (Right Livelihood) صحیح روزگار یا سچا معاش
- (۶) سمیک یایام (Right effort) صحیح ورزش یا سچا جدیج کوشش
- (۷) سمیک سمرتی (Right Memory) صحیح حافظہ یعنی صحیح یادداشت
- (۸) سمیک سوادھی (Right Contemplation) صحیح تصور

یا سچ مراقبہ

جب ہم لارڈ بدھا کی بتائی ہوئی ان آٹھوں صفات پر حضرت مہاتما جین میں تلاش کرتے ہیں تو ہمیں یہ آٹھوں آپ کی سیرت میں واضح طور سے نمایاں ملتی ہیں۔ مثلاً صحیح نظریہ اس کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔ صحیح ارادہ یہ بھی بتایا جا چکا ہے کہ کلام یہ بھی مہاتما جین کے پاس جو بولے صحیح بولے۔ جس نوع پر جس شخص سے جو کچھ کہہ درست و صحیح تھا وہی اور آتا ہی آپ

و یہ کہیں پر ایک نہ ملے ہی کم و بیش یا غلط نہیں فرمایا۔

محمّد صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ہو چکا کہ دشمن کو بھی آپ کے اخلاق میں کبھی کوئی غلطی نہ ہوتی تھی۔
نہیں ملی۔

صحیح طریقہ معاش۔ یہ صفت ہی آپ میں موجود تھی۔ آپ کے والد حضرت علیؑ نے تو بیت المال کے مالک ہونے ہوئے بھی مزدوری کر کے زنی یہودی کے بارنگ میں پانی سیج کر اپنا کڑا سیر کیا۔ وہ بیت المال کو رعایا کی دولت سمجھ کر اُسے رعایا کی یہودی میں خرچ کرتے رہے اور حسینؑ کی والدہ حضرت فاطمہؑ چکی پیں کمر اور چرخہ چلا کر امور خانہ داری کی خدمت اپنے دست مبارک سے کر کے بسر کرتی تھیں اور ظاہر ہے کہ بچہ ماں باپ ہی کے اخلاق سے ملتی لیتا ہے۔

حسینؑ میں صحیح ورزش یا صحیح کوشش تھی۔ یہی وجہ تھی کہ ایک طرف جہاں آپؑ و حبانیت میں لاشائی تھے وہاں جسمانی بہادری میں بھی بے نظیر تھے۔ آپؑ نے باوجود عین دن کی تشنگی اور انتہائی دل تشنگی کے کرنا میں تنہا ہزاروں سپاہیوں کے مقابلہ میں بے نظیر بہادری اور جنگ کی۔ سچ جوہر کیا ہے یہی کہ اپنے جان و مال سے غریبوں، یتیموں کی مدد کرنا۔ عبادت یعنی نماز روزہ کے ذریعہ دل کو پاک کرنا، نفس کو جتینا، گمراہوں کو نصیحت اور نیک اخلاق کے ذریعہ سچے دین پر لانا وغیرہ۔

حسینؑ میں صحیح حافظ یا صحیح یادداشت تھی۔ آپؑ کبھی کوئی بات، کوئی وعدہ اور کوئی فریضہ کبھی بھولے نہیں آپؑ ایک لمحہ کے لیے کبھی یہ نہیں بھولے کہ آپؑ خدا کے پاس سے آئے ہیں اور آخر میں خدا کے پاس جانا اور تمام عمر کے کاموں کا حساب دینا ہے۔ آپؑ ان بات کو بھی کبھی نہیں بھولے کہ آپؑ رسول اللہؐ کے نواسے ہیں، اُن کی پاک گود میں کھیلے ہیں، رسول اللہؐ نے پیار سے آپؑ کے لب چوسے ہیں اور اس پیار ہی پیار میں آپؑ کے رسولؐ کی آیت کے بچانے کا وعدہ کیا تھا اور آپؑ کے ادھر پہلام کے ہولوں کی انتہائی وکالت یا بندی کی بہت بڑی ذمہ داری ہے اس لیے نہیں بھولے کہ آپؑ کی یادداشت درست اور حافظہ صحیح تھا۔

حسینؑ میں صحیح تصور و مراقبہ تھا۔ اپنے محبوب کی یاد نہ آپؑ اپنے نانا کی مبارک گود میں بھولے اور نہ جنگ کر بلا میں ۹۴۰ زخم کھانے کے بعد ملوں شمر کے خنجر کے نیچے کیونکہ آپؑ اپنے

معبود سے آپ لمحہ بھی الگ نہ ہو سکتے تھے۔ آپ نے کئی مرتبہ اپنی زندگی کا حال یہ
 معلوم ہوا کہ حسین ان اٹھوں صفات سے آراستہ تھے جو ہر معبود پر سب نظر سے انہیں
 کامل میں ہونا لازمی ہیں۔

جس طرح جن اور بودھ مذہب کے نظریہ سے حسین انسان کامل آپ کی اہم ترین خصوصیات
 سے بھی آپ کامل نظر آتے ہیں۔ موجودہ ہندو دھرم کی سب سے زیادہ مستند کتاب جگوت سے لیا
 ہے۔ گیتا بھگوان کرشن کا پاک کلام ہے۔ گیتا میں چار خاص یوگ بیان ہوئے ہیں جن میں
 یعنی (۱) کرم یوگ (۲) گیان یوگ (۳) دھیان یوگ یا راج یوگ (۴) جگتی یوگ۔ حسین
 میں یہ چاروں یوگ ہم نمایاں پاتے ہیں۔

کرم یوگ کی تعریف میں کہا گیا ہے کہ جو باکشی شخصی بہبودی کی خواہش کے بغیر جرم
 یا فریضہ کی ادائی کے لیے ہر کام کرتا ہے۔ وہی کرم یوگی ہے۔ صفات ظاہر ہے کہ حسین کا
 کوئی کام بھی اپنے شخصی مفاد یا شخصی آرام کے لیے نہیں ہوا۔ آپ جو کچھ کیا صرف دھرم کے لیے
 دین و دنیا کی بھلائی اور بہبودی کے لیے کیا۔ ہاں تاکہ دھرم پکے اپنے آپ کو قربان کر دیا
 اس لیے آپ گیتا کے نظریہ کے مطابق سچے کرم یوگی تھے۔

آپ گیان یوگی بھی تھے، کیونکہ آپ آخرت کی زندگی کو ہی اہلی زندگی سمجھتے تھے۔ آپ نے
 گیتا کے اس کلام کے مضمون کی بخوبی سمجھ لیا تھا۔ ”مہ پرترم نانت کپدستی جنتیہ“ یعنی ایک
 پریشور کی ذات پاک کے سوا باقی اور سب باطل ہے۔ آپ سچے حق پرست یعنی ایشورشی تھے
 حسین دھیان یوگی یا راج یوگی بھی تھے۔ کیونکہ آپ ہر وقت اپنے معبود سے ہمیں
 رکھتے تھے۔ کسی وقت ایک لمحہ بھی اس سے جدا نہ ہوتے تھے۔ یہی گیتا کے راج یوگ کا لب
 ہے کہ انسان کو ”پدن کیت“ یعنی باطن سے رب میں ہمہ تن مدغم ہونا چاہیے۔ حسین
 بھگتی یوگی یا پورن بھگت تھے۔ آپ ایشور یا اللہ کی مرضی کے لیے اپنا سب کچھ قربان
 قربان کر دیا تھا۔ عبادت آپ کو از حد عزیز تھی۔ اپنے معبود کی عبادت کے لیے آپ نے خاص
 طور سے دشمن سے ایک رات کا موقع مانگا تھا اور نویں محرم کی تمام رات جو کہ آپ کی زندگی

کی آخری رات بھی آج کے صوفی مہمان میں گزاری۔

علاوہ ان چاروں باتوں کے بھگوان کرشنن نے گیتا میں اپنے سوز و گم و کمال بھگت کے صفات بھی بیان فرمائے ہیں۔ یہ صفات گیتا کے بارہویں اور چھپیسے میں بیان ہوئے ہیں۔
 سے تین اشوک پتھر نظر میں ان اشوکوں میں فرمایا ہے کہ جو کسی سے بغض و کینہ نہیں رہتا۔
 جو سب کا دست اندر رفتی ہے۔ جو سب پر رحم کرتا ہے جو مٹا ہوا سے بنالی ہے جس میں غرور و فخر نہیں ہے جو رنج و رنجت میں ہمیشہ یکساں رہتا ہے۔ جو مافی دینے والا ہے۔ جو ہر حالت میں صبر و شکر کرتا ہے۔ جو یوگی یعنی حق میں ہر تین مصروف رہتا ہے جس نے اپنے نفس یعنی اپنے آپ کو جیت لیا ہے جو عقیدہ کا پختہ ہے۔ جس نے اپنے دل و دماغ کو شیوہ کے حوالہ کر دیا ہے یعنی جو خدا کی مرضی ہی کو اپنی مرضی سمجھتا ہے۔ جو نہ خود کسی سے مضطرب ہوتا ہے اور نہ اس سے کوئی دوسرا مضطرب ہوتا ہے اور جو خوشی، غصہ اور خوف کے غلبہ سے کبھی مغلوب نہیں ہوتا۔ ایسا کامل بھگت مجھے عزیز ترین ہے۔

ان چاروں صفات کا جب ہم حسین کی علی شخصیت میں تہ لگاتے ہیں تو ہم آپ کو ہر صفت پر نور و کامل پاتے ہیں۔

اس طرح حسین کو جب ہم ہندوستان کے مذہبی نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ تو آپ میں ان تمام صفات کو نمایاں پاتے ہیں جن کے ہونے سے انسان ”پورن پرش“ یا ”پر شوتم“ ہو جاتا ہے ہم آپ کو ہر پہلو سے کامل پاتے ہیں اور یہ کہہ لیتے ہیں کہ حسین ایک ایسا انمول ہیرا ہے جس پہلو سے دیکھو بے عیب و بیش قیمت ہے۔ حسین وہ خوشنما گلاب ہے جس کا ہر جزو اپنی خوبصورتی و خوشبو سے دل کو کھینچ لیتا ہے۔ حسین ایسا کھرا سونا ہے جسے جیوں جیوں تپاؤ تیوں تیوں خوش رنگ ہوتا جاتا ہے۔ حسین وہ روشن آفتاب ہے جس میں ہر رنگ موجود ہے اور واقعہً کہ بلا ایک ایسا مرقع ہے جس میں دنیا کی تمام انفرادی، خانگی و سماجی زندگی میں ملنے والے ہر سوال کے حل کی تصویر ہے۔

اس میں باپ بٹیا، بھائی بہن، بیوی شوہر دوست قارب سب فرائض کی حد بندی کا عملی نمونہ موجود ہے۔ اس میں نئی و نئی زندگی کا کامل نقشہ موجود ہے، اس میں سیاسی، جہاد و سیاسی مشکلات کا بھی نمایاں حل موجود ہے۔

اور جو شخص دنیا سے تعلق رکھتا ہے وہ دنیا کی باتوں میں مشغول رہتا ہے اور اس کی فکر اس کی دنیا کی باتوں پر مرکوز رہتی ہے۔
 اس لیے کہ انسان کے دل میں دنیا کی باتوں کی فکر ہوتی ہے اور اس کی فکر دنیا کی باتوں پر مرکوز رہتی ہے۔
 یہی حال انسان کا ہے کہ اس کی فکر دنیا کی باتوں پر مرکوز رہتی ہے اور اس کی فکر دنیا کی باتوں پر مرکوز رہتی ہے۔

حسین کی شخصیت

حسینؑ کی شخصیت کا مطالعہ کرنے پر ہمیں ایک نیا عالم نظر آتا ہے۔

دنیا کی تارکے ایک مٹی میں اپنی تمام المرتبت عورتوں اور مردوں کے ساتھ ساتھ
 جنہوں نے کہ اس کے ارتقائی مدارج کو اپنے بڑے کارناموں سے یقیناً متاثر ہوئے
 مگر ہے کہ بعض ممتاز مغربین یہ سب اس قول سے عقیدت رکھتے ہیں کہ انسان کا
 فلسفہ تاریخ فرد کو چاہت کے مقابلہ میں ناجائز قوت دیتا ہے اس لیے کہ جو شخص دنیا
 فریاد افراد کے ایک زمرہ سے بدستور ہوتا ہے۔ اس بحث میں اختلاف کی گنجائش ہے کہ
 شاید افراد اور جماعت کا وہ رابطہ نظر انداز ہو جائے جس کی وجہ سے ان میں یہ عظیم
 عظیم تاریخی شخصیتیں اپنے زمانہ اور ماحول کے پیداوار ہو کر آتی ہیں کہ یہ بات جہاں
 ان بڑے مردوں اور عورتوں نے اکثر دنیا کے واقعات کے رخ کو موڑ دیا ہے اور یہ بات دنیا
 ہے کہ انسانوں میں کیا زبردست امکانات اچھائی اور برائی دونوں کے ساتھ پوشیدہ رہتے ہیں۔
 جب خیالات اور فکر کیوں کے دور رس و عمارت کے غیر یقینی طریقہ سے تاریخ میں جاتے ہیں
 ہیں اور ان کی منزل مقصود غیر یقینی اور تذبذب کے عالم میں ہوتی ہے تو ایسے افراد و عظیم
 ہیں جن میں غیر معمولی قوت اور دور اندیشی وجود ہوتی ہے کہ وہ اپنے دور کے تاریخی امکانات
 ایسے تمام عظیم افراد پر عبور کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ ان کی شخصیتیں بہت زیادہ
 ان میں سے ہر ایک نے اپنی زندگی اور کام کو بنی نوع انسان کے لیے ایک نیا دور
 عظیم مقصد کو اپنی جان اور ذاتی فوائد کے مقابلہ میں کہیں زیادہ قربان کر دیا ہے۔
 کا یہ مقصد سمجھتے تھے کہ انسان کو خوش رہنے کے لیے پیدا نہیں کیا گیا بلکہ اس کو

وہ حقیقی اور بیش قیمت سمجھتا ہے اُس کی خدمت اور حصول کے لیے تکلیف اٹھانا اور محبوبیت شہادت کرنا اُس کا فرض ہے۔

اگر تاریخ و مآثوراتِ انسانی شخصیتوں کو نہ پیدا کرتی جو کہ اپنے عزمِ مصمم سے انسان کی روحانی اور اخلاقی زندگی کو سدھارتے رہیں تو یقیناً انسانی زندگی پھر وحشی اور جنگلی قوانین کے ماتحت ہو جاتی جہاں جذبہٴ بہیمیت نہ کسی سماجی اور اخلاقی اصول اور نہ دماغی رائے کا پابند رکھتا ہے۔ ان عظیم شخصیتوں کا کام بس یہ ہوتا ہے کہ وہ انسان کو عمدہ باتوں کی طرف رغبت کریں، اُن کو رفعت کی راہیں سمجھائیں۔ اور ان کو ابتدائی بربریت کی طرف مائل ہونے سے مانع ہوں دنیا کے ان سب سے بڑے شہداء کی نہرست میں امام حسین (شہیدِ کربلا) عزت و شرافت کی ایک بڑی منزل پر فائز ہیں۔ انھوں نے کسی سائنس کے مسئلہ کی تحقیق نہیں کی تھی، کوئی نیا ملک دریافت نہیں کیا تھا اور نہ کسی نئے مذہب کی بنیاد رکھی تھی، وہ عام معنی میں کوئی بڑے فاتح یا مدبر و مصلح بھی نہ تھے۔ معمولی دماغ والا انھیں صرف ایک معمولی انسان سے زیادہ وقت نہیں دے سکتا جنھوں نے کہ مٹھی بھر جاعت کے ساتھ ایک لاکھ افراد فوج کے مقابلہ میں شکست کھائی ہو اور سلطنت سے ہاتھ دھو دیا ہو۔

جب یہ بات واضح ہو گئی کہ دنیا کے عظماء کے خصوصیات میں سے کوئی خصوصیت اُن میں نہیں پائی جاتی تھی تو اب ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا سبب ہے کہ بعد کی تمام نسلوں کی نظر میں اُن کو عزت و احترام کا استحقاق حاصل ہو گیا ہے؟ انھوں نے دنیا کو بہادری اور قربانی کا کون سا نیا سبق دیا ہے۔

پیراپورا مقالہ اسی سوال کا جواب ہے اور میں نے اس باب میں کوشش کی ہے کہ مختصر کے ساتھ اُن باتوں کو واضح کروں جو کہ اُن کی بزرگی و شرف کے عمود ہیں۔

کسی تاریخی شخصیت کی عظمت کا اندازہ لگانے کے لیے ہمیں دو باتوں کا جواب ملنا چاہیے پہلے تو یہ کہ اس مقصد کی نوعیت کیا تھی جس کے حاصل کرنے کے لیے اس نے اپنی جان دیدی؟ دوسرے یہ کہ اُس کے کردار کے اخلاقی و فرائضی خصوصیات کیا تھیں جن کو کہ اُس نے اپنے مقصد کے حصول میں صرف کیا؟ یہ دو سوالات اس کی قربانی کی صحیح عظمت معین کر دیتے۔

اگر ہم اس کی قربانی کے اخلاقی پہلوؤں کا اندازہ کر لیں تو جنگی خاں کی قربانی حق ایک عظیم
ایک نئے ستارہ کو معلوم کرنے کا ایک ڈیڑھ لاکھ سال کی محنت کے برابر ہے جو آج کل کے زمانے میں
عظیم ہو جاتی ہے۔ اگر افراد کے کردار کو زیر غور نہ رکھیں تو اس کی اور دوسرے مسائل میں مقیاس معقولہ
ہو جائے گا اور ہم مانی والے اخلاقیات کو مانتے ہوئے دیکھیں تو ان کے لیکن جہاں کہنا چاہیے
یثایت سے محنت ہے اور مسائل عزیز ہیں تو اس وقت انسانی کوشش بہت عظیم رہتی
ہے اور انسان ہمیشہ بڑھتے ہوئے تخلیقی اور پیش قدمی کا معائنہ کر رہا ہوتا ہے۔

اب آؤ آئین کو اس میں پر جانچیں۔ اگر حسین نے اپنی اپنی عظیم قربانی پیش کی،
صرف اپنی ہی جان کی نہیں اس لیے کہ یہ تو مقابلہ آسان ہے بلکہ اپنے اعزاز اور غیر
کی بھی اُس ہمت اور جواں مردی کے ساتھ جو کہ اب بھی انسانی تاریخ میں عظیم المثال ہے۔
آئندہ صفحات کا مطالعہ جس میں کہ واقعات کے ضمن میں بگڑتے تضادات کا تاریخی
خلاصہ بھی دیا گیا ہے اس بات کو واضح کر دے گا کہ حسین نے میدان کرپا میں یہ تاریخی جنگ
اُن تمام خوبیوں کے تحفظ میں کی جن کی عزت سمجھدار آدمی ہر زمانہ میں کرتے رہے ہیں۔
مذہبی مسلمانوں کی نظر میں حسین امانت و تحفظ اسلام کے لیے جنگ کرتے ہوئے
دکھائی دیتے ہیں اُس ناپاک اور بے دین حکمران کے خلاف جو کہ نہ محض خلیفہ المسلمین
بن جانے کی دھمکی دیتا تھا بلکہ مسلمانوں کا رہبر بن بیٹھا تھا اور اسلام کے صفات چہرہ پر
اپنی ذاتی خرابیوں اور ناپاک سماجی اور سیاسی مہولوں کا دھبہ لگانا چاہتا تھا۔
آؤ دیکھیں کہ اسلام کے لیے جنگ کا مطلب عام میں یعنی مسلمانوں اور تمام مذہب
انسانوں کے نزدیک کیا ہے جس کے لیے حسین نے ایسی بے نظیر قربانی پیش کی اس پر
غور کرنے کے بعد ہم اندازہ کر سکیں گے کہ حسین ساری دنیا کے انسانیت کے لیے کیا پیغام
دیتے ہیں جس میں مذہب و ملت کی تفریق نہیں ہے۔

پہلی بات تو یہ کہ حسین نے انسانی ضمیر کی آزادی کے لیے سقاہد کیا جو کہ ہر انسان
کا فطری حق ہوا کرتا ہے۔ نیز یہ سیاسی اقتدار کو غصب کر چکا تھا اور رشوت و دباؤ
اور قوت سے اُس نے تمام لوگوں سے بیعت لے لی تھی، سوائے حسین جہاں تک

ہرگز اس نے مجھ پر رائیڈ کو خلیفہ تسلیم کیا تھا انہوں نے گو یا ظلمت کی قوتوں سے سمجھوتا کر لیا تھا۔

حسین رسول کے نواسے اور اپنے کردار کی ذاتی خوبیوں اور رہنمائی کے سبب لوگوں میں بلند منزلت تھے اور ہمیشہ بھلائی کے کوشاں رہا کرتے تھے جب تک کہ وہ یزید کی بیعت نہ کر لیتے یقیناً وہ اپنے کو محفوظ نہیں سمجھتا تھا۔

برائی اور ظلم کو جوع البقر ہوتی ہے یعنی ایسی بھوک جو کہ تمام اچھائیوں اور برائیوں کو کھل جائے۔

یزید نے اب حسین کے سامنے بیعت کا مسئلہ رکھا یعنی یہ کہ وہ اس کی دینی اور دنیوی نفاذات کو تسلیم کر لیں جس کا مطلب ان تمام ذاتی اصولوں اور اخلاقیات کا ترک کر دینا تھا جو کہ حسین کے عزیز تھے اور زیادہ یزیدی فوج کے مقابلہ کے لیے تیار ہو جائیں جس کا نتیجہ ہمت شکن ہے یہی ہو کہ حسین اور ان کے اہل بیت سے زیادہ عزیز اور وفادار ساتھیوں کو موت کا مزہ چکھنا پڑے حسین نے تامل نہ کیا ضمیر کی آواز حسین کے لیے زیادہ قوی تھی نسبت ان تمام نوافذ کا تسلیج کے جو کہ ایک شکست کے بعد میدان جنگ میں بروہشت کرنا پڑا۔ اس نے زمانہ والوں کو اندر آئندہ نسل والوں کو یہ بات سمجھا دینا چاہتے تھے کہ اپنا ذاتی محفوظ آرام، عزیزوں اور دوستوں کی سلامتی اور تعلقین کی فطری محبت کوئی بھی حق کی خاطر لڑنے کے سامنے دھوکے میں نہیں رکھتی۔

کیا آج جبکہ اس دنیا میں ظلم اور تشدد بڑھا ہوا ہے اس کے لیے حسین کی مثال سے زیادہ اہم کوئی مثال ہو سکتی ہے جنہوں نے ثابت کر دیا ہے کہ برائی کا کچھ بڑا ہر قیمت پر مقابلہ کیا جاسکتا ہے اندان قوتوں کو شکست دینے میں بڑی سے بڑی قربانی سے بھی دریغ نہیں کیا جاسکتا۔ حسین کی مثال حق اور انصاف کے مبادین کے لیے ہمیشہ زندہ رہے گی۔

دوسری بات یہ ہے کہ حسین فرزندِ احد کے ضمیر کے نمائندہ نہیں تھے بلکہ ان تمام سماجی رجحانات کے جن کا نتیجہ آزادی قوم ہو۔

یزید خود رکھنا نمائندہ ہونے کی حیثیت سے تخت نشین نہیں ہوا تھا بلکہ ظلم اور

مطلق ایمان فوس کی وجہ سے جو ان خدشات میں کانٹا پہنچا ہوا تھا وہ ان کو فوس کی
نئی آزاد یوں ہائی تھا جس اسلام نے ہر ذوق اور شوق پر پائی تھا۔ وہی کی غرض سے
ہر آدمی زندگی کو جسے اسلام اپنے پیروں نے شہادت نامہ لکھا اور یہی شہادت نامہ ہے
کہ اگر کھلا پیش و عشرت میں بسر نہ کرے تو وہ اسلام کے پیروں کا حق ہے۔ یہی
مساوات کا مضحکہ اڑاتا تھا۔

حسین کی شہادت نے عربی ملکوں میں ایک انقلاب برپا کیا۔ انوں کو خلافت ابی سیدہ کے
نئی اساس نے یقین دلایا کہ اب ان کے لیے ایک نیا دور ہے۔ انوں کی ہر غرض اور ہر
احیاء کو دیار ان کا ہم قدم ہے۔ انوں نے اپنے ہر کام میں اپنے لیے ایک نیا دور
آئندہ کوشش کر لیا کہ وہ انسانی نوعیت کے ہر کام میں زندگی کا حق ہے۔ یہی شہادت
حسین کی آزادی اور حقوق ہے۔ ہر شے کے لیے جس کی مثال یقیناً ان کے لیے ہو
تاریک میں اور یہی بہت سے اسے اور سب انوں کی نظموں میں ہر شے کے لیے
کہ خاص مقاصد کے لیے کوشش کی ہے اور وہ یقیناً ہمارے عزت و احترام کے لیے
لیکن حسین کی قربانی کے لیے ان کے کارناموں کو لاشیٰ اور بے نظیر بنا دینے کے
عناصر کون ہیں؟

جس پیر نے حسین کی قربانی اور عمل کو عظیم المانی بنا دیا ہے وہ ان کو فوس پر فخر
بنانے کے لیے وہ غیر معمولی طریق کار ہے جو حسینی سیاست و تدبیر کو دار کی جگہ پر
اجید کیا کہ اس کتاب میں پہلے بھی تشریح ہو چکی ہے، اس تاریک زمانہ میں حسین
کا اثر عربوں کے دلوں پر ہوتا ہے۔ ہر آدمی جنہوں نے کہہ رہا ہے کہ یہ تھا اور اس وقت
میں رہے تھے۔ انہوں نے رسول کی حسین سے انتہائی محبت کا مشاہدہ کیا تھا۔ ان حسین
اپنے اثر اور قوت کو پیر کے خاندان ایک قوت جمع کرنے میں صرف کرنے کی وجہ سے
معلوم ہوتی کہ وہ اس مقصد میں کامیاب نہ ہوتے۔ اگر وہ اپنی جگہ میں عسکر ہو جاتا
اور ہر شے کو دخل دیتے اور ہر صورت فتح حاصل رہا جاتا تو جنگ میں ہر شے
نے اختیار کیا تھا یقیناً اس سے مختلف طریقہ پر ان کی جنگ ہو جاتی۔ یہی اصل سبب ہے

جمع کرنے کی کوئی تدبیر نہیں کی تھی۔ انہوں نے اس کو بھی پوشیدہ رکھنے کی کوشش نہیں کی تھی کہ مقابلہ ایک لشکرِ جرار سے ہوگا اور وہ اس میں قتل ہوں گے۔ انہوں نے اپنے ساتھ چلے گئے اور ان سفر میں کئی مرتبہ متنبہ بھی کیا تھا کہ وہ ان کا ساتھ دے کر اپنے کو ہلاکت میں ڈالیں۔ شبِ عاشور کو بھی انہوں نے (جیسا کہ پہلے آپ دیکھ چکے ہیں) اپنی چھٹی بھرتی کو جمع کر کے ایک مؤثر تقریر کی اور کہا کہ اسے بہادر و دیکھو یہ اساتذہ دینے میں ایک نہایت تکلیف دہ اور یقینی موت کا سامنا کرنا ہی لہذا جسے جانا ہو وہ پردہ شب میں کسی حفاظت کی جگہ پر چلا جائے۔ انہوں نے منع بھی کر دی تا کہ جس کو جانے میں پہلے تامل ہو رہا تھا وہ اب چلا جائے کہ کس نے سنا ہے کہ ایک لشکرِ برابر ایک مقابلہ میں کوئی سپہ سالار اپنی فوج کی تعداد کو ہر ممکن طریقہ سے برا بھلا گھٹایا رہا ہو۔

دوسرا عنصر جو اس سپہ سالار میں حیرت، خیر ہے وہ یہ کہ دوسروں کو تو وہ اپنا ساتھ دینے سے منع کرے لیکن اگر خود اتر بار کو اپنے خطرناک سفر میں ساتھ رکھے یعنی اپنی بیوی بھائیوں، بہنوں، بیٹیوں، بیٹیوں، بھتیجیوں کو کس نے سنا ہے کہ ایک بے حد محبت کرنے والا باپ اپنے بیٹوں یاں تک کہ ششماہ بچہ کی بھی زندگی کو خطرہ میں ڈال دے؟ کس نے سنا ہے کہ ایک چاہنے والا شوہر اور بھائی اپنی بیوی اور بہن کو معرغِ خطر میں خود سے لاکر بھیڑ دے؟ نگاہیاں تو جنگ، کی نوعیت ہی مختلف تھی۔

(جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے) وہ کوئی عسکری فتح یا حفاظت جانی کے طالب تھے بلکہ یزید نے موجودہ اور آئندہ اسلامی دنیا کو جس نازک حالت میں کر دیا تھا، اس کا مقتضی ہی یہی تھا کہ قربانی نمایاں اور کشمیلی ہو۔

اگر حسین قوت و فوج ہی سے فتح کے طالب ہوتے تو آج تاریخ دقہہ کرنا لو اس سے زیادہ اہمیت نہ دیتی کہ دو مہینوں میں جنگ ہوئی جن میں سے ایک کو فتح اور دوسرے کو شکست ہوئی اور اس طرح اس امر کے کی اصل نوعیت ہی ختم ہو جاتی ہے۔ اس میں ساری دنیا والوں کے ضمیروں کو انتہائی درجہ متحرک کر دینے کی صلاحیت ہی باقی نہ رہتی۔ اگر وہ جنگ کی طرح سے جنگ کرتے یعنی اپنے ساتھ مقتبوا اور قوی سپاہیوں کو لڑاتے اور قتل کر دیتے تو اس

وقت میں لوگ ان کی جنگ کو ایک عام جنگ سمجھنے لگے اس کا نتیجہ اس کی آزادی اور آزادی
نہ رہتا۔ اس لیے موقع حسین کے لیے اس کا مقصد انسانی معاشرہ کو انسانی ہمت اور انسانی
رکنے والی ہو۔

تاریخ کسی زمانہ میں بھی نہیں کسی دوسری ایسی جنگ تھی جس کی تاریخ کی یاد تھی انسانیت
اور انسانی دلگداز قربانیاں حق و صداقت کی حمایت میں جان و جگر اور اپنی عمر و پیش
کی گئی ہوں۔ دیکھو اس جنگ کے لڑنے والے کسے تھے؟ کچھ تو بچے تھے جو سیر نہ سانی کے باب
دہرے ہو گئے تھے۔ کچھ جوان تھے جو کہ اپنی زندگی کے شباب پر تھے۔ کچھ سینے تھے جو کہ اپنی
سن بلوغ تک بھی نہیں ہو چکے تھے۔ بہر حال اس میں عزیزہ اقارب، دوست، بھائی، بھتیجے، غلام
سب موجود تھے اور قربانی کا وہ جو معاملہ تھا کہ اپنے آقا پر جان نثار کرنے کے لیے
ایک دوسرے پر سبقت کرتا تھا۔ جب سب کی ہمدردی کا یہ پہلو اٹھلائے گا اور اب قربانی
کے لیے کوئی فدیہ راہ نہ دیا جائے گا۔ ہاں سب سے بڑھ کر ان کے لیے جو نیک نیتی کا روح ہے
کو پیش کیا تاکہ دنیا پر روشن ہو جائے کہ یہ دینی فوج صرف حسین کی شخصیت پر مبنی ہے بلکہ تمام
انسانی ہمدردیوں اور انسانی جذبات کی بھی دشمن تھی۔ اور ان تمام تہذیب و تمدن کے
درمیان جن کو چشم فکارتے ہیں نہ دیکھا ہو گا حسین ایک چٹان کی طرح مستقل رہے جس کو کہ
ہم "ما فوق البشر" ہی کہہ سکتے ہیں۔

اگر حسین کے علاوہ کوئی دوسرا انسان ہوتا، اور اس پر ان مصائب و عشرتیں بھی
پڑتا تو اس کے جو اس گم ہو جاتے اور ارادہ میں تنزل پڑ جاتا۔ لیکن حسین نے اس میدان
میں جو بازی ان لگائی تھیں وہ نہایت بلند تھیں۔ یعنی وہ اسلام اور انسانیت کے مستقبل کے
لیے تھیں اور یہ سب قربانیاں اس معاملہ مقصد کا جزو لا ینفک تھیں۔ ان نیزی کے ساتھ
بڑھنے والی تباہیوں کے سامنے بھی حسین نے ان تمام بلند انسانی خوبیوں کا مظاہرہ
کیا جو ایک بڑے آدمی کا طرز امتیاز ہو سکتی ہیں۔ یعنی محبت و وفاداری، اصابت رائے
حسن گفتار و کردار، عبادت خدا اور بنی نوع انسان کے حقوق کی مراعات اور اس کے
ساتھ فوق البشر ہمت اور استقلال کا وہ مظاہرہ کیا جس کی نظیر مفقود ہے۔

نور، ملاوٹ اور اقدار کا ایک ایک سبق اور انسانی شرافت و بہادری کی گہرائی
رست کا خوب یاد۔

جب تو کے وقت تک اُن کے وفا شعاروں کے نخل حیات قطع ہو گئے اور وہ بزرگ خزان
دیدنی طرح ایک ایک کر کے زمین پر گر گئے تو حسین نے اپنی موت کا سامنا کرنا چاہا اُس بہت اہم
مستقل مزاجی کے ساتھ جو تخیل کو وحشت میں ڈال دیتی ہے۔

جو چیز اور جی قابلِ ثواب ہے وہ یہ کہ ایسے نازک اند جان گسل، موقعِ حسین اپنی
مبدطبی اور حسرتِ منہی کے محافظ رہے اور اُن کا نفس اس سنگِ نازک اُن کے اختیار
میں رہا کہ وہ اپنے قتل کے لیے بھی اپنی دل میں جگہ رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ انھوں
نے اپنے دشمنوں کی برائی نہیں چاہی اور اُن کے لیے کبھی بددعا نہیں کی بلکہ کہا جاتا ہے
کہ سب نظام و بد رحم شمر خیر لیے ہوئے امام کے سردن میں ہدائی کر دینے کے لیے بڑھا تو
اُن نے دیکھا کہ امام سجدہ میں ہیں اور خشاک ہونٹ خالق کی بارگاہ میں مناجات کر رہے
ہیں۔ وہ یہ سمجھا کہ حسین اپنے دشمنوں کے لیے بددعا کر رہے ہوں گے لیکن جب اُس نے
جھکا کر سنا تو حسین جن کی تربیت اور ورثہ نے اُن کو انسانِ کامل کا نمونہ بنا دیا تھا
خدا کی درگاہ میں یہ دعا کر رہے تھے کہ ”اے خدا تو رسول کی اُمت کو صراطِ مستقیم کی ہدایت
فرما اور اُن کو رشد دے“ کائنات کا دل حیرت اور تعجب کے عالم میں ہو گا جبکہ قاتل کے خنجر
کے نیچے ہاں کنی کے عالم میں حسین کی زبان سے دعائے مغفرت کے یہ لہجے نکلتے ہیں جو
حسین کی تکلیفیں موت کے بعد ہی ختم نہیں ہو گئیں حسین کے یہاں نہ گناہیں
سب بچے اور عورتیں ہی تھیں سو اسے ایک بیٹے کے جو کہ عرصہ سے بستر بیماری پر پڑا
تھا سب کو ابھی زیادہ مصائب کا سامنا کرنا پڑا۔ وہ قیدیوں کی حیثیت سے در بدر
پھرائے گئے اور غلیفہ کے خلاف بغاوت کرنے کے جرم میں اُن کی تشہیر کی گئی اس طرح
ان کی تیراقتِ بخت نہ بھی ہو کہ سوا کی ہوتی، یوتیاں اور نوآ۔ یہاں تھیں گھر بار کو
چھوڑ کر اپنے امام اور خاندان کے سرشار کے ساتھ قربانی میں اشرافِ علی کیا۔ جبکہ یہ لٹا
ہوا قافلہ در بدر پھرایا جا رہا تھا تو لوگوں میں ان معصوموں اور بے گناہوں کی حالت

رکھو۔ دن رات غریب اور مصیبت زدوں کی تکلیفوں کو دور کرنے میں صرف کیا اور اپنے لیے اسے آرام کو حرام سمجھا جو کہ غریب سے غریب انسان کو بھی میسر نہ ہو۔

ان میں انتہائی بلند قسم کی ہمت تھی جسمانی اور روحانی دونوں جسمانی یوں کہ انھوں نے سخت دھوپ، جھوک اور پیاس برداشت کی اور پھر میدان کارزار میں جہاد کیا اور روحانی ہمت یوں کہ خدا کی راہ میں اپنے عزیز و اقربا کی جان سے بھی دریغ نہ کیا۔ ان میں وہ ہمت تھی کہ انھوں نے تنہا غیبت کی صف آرائی کا مقابلہ کیا۔ وہ ایسی ہمت کے مالک تھے جو اعلانِ کلمۃ اللہ میں بے باک تھی اور سب سے بڑھ کر ان کی ہمت کی مثال یہ تھی کہ انھوں نے موت کا ایک بچھڑے ہوئے دیست کی طرح استقبال کیا۔ وہ کہا کرتے تھے کہ عزت کی موت و ذلت کی زندگی سے بہتر ہے۔

اس "ما فوق البشر" ہونے کے باوجود بشریت کے تمام جوہران میں موجود تھے محبت اور دوستی و وفاداری کے مراتب وہ آگاہ تھے۔ سماجی نظام سے غیر متعلق اور الگ تھلگ نہیں رہا کرتے تھے۔ وہ اپنی بیویوں سے کمال و درجہ محبت کرتے تھے اور اپنے بچوں اور تمام خاندان والوں کو اپنی آنکھ کی پتلی سمجھا کرتے تھے۔ وہ ایک بے حد چاہنے والے دوست کی بھی حیثیت رکھتے تھے جو دوستوں کے انتقال کی خبر سن کر رنج سے بیتاب ہو جایا کرتے تھے۔ وہ ایک نہایت رحمدل اور ہمدرد آقا تھے جو اپنے غلاموں کے ساتھ بھی وہی برتاؤ کیا کرتے تھے جیسا کہ خاص اپنے گھرانے والوں کے ساتھ تعلقات معاشرت میں مصنف، خوش مزاج، دوستوں کے ہمدرد۔ سچا جذبہ رکھنے والے دشمنوں کے ساتھ بہادر و خود اپنے لیے سخت اور محنتی، دوسروں کے لیے نرم اور عذر خواہ و کریم ہول میں دہشت، روزمرہ کے معاملات میں شکر گزار و معاف، سچے، وفادار، فراخ دل مومن دوست، خدا ترس۔

یہ حسین جن کی اس ساری دنیا میں سیرہ صد سالہ یادگار منائی جا رہی ہے۔ کہہ دوں کہ آج یادگار میں حصہ لے رہے ہیں یقیناً اپنے مل واپس قدر کے احساس کی شمع پھر سے روشن کر رہے ہیں جس قدر کی حفاظت کے لیے خود حسین زندہ رہا اور مر۔

کسی شاعر نے سچ کہا ہے :-

ہرگز شے کہ نشان کھنکھاسے تو بوز
سارے زمانہ کے محبوب ترین شخص کی بارگاہ میں اس کی یا قوتانہ کوتاہی محسوس نہیں
تقاضی اور ناموزوں مقالہ کو سلام کے بڑے شاعر اقبال کے جواب تکمیل سے منظر سے ہوتے
چند اشعار پر ختم کرتا ہوں ۔

آں امام عاشقان پور ہوا	سوز آں اوست ز بہت ن ہوا
اللہ رب العزت بسم اللہ	معنی "ذبح عظیم" آں در پیر
ہر آں شہزادہ خیر المل	دیش ختم المسلمین نعم اکمل
سرخ رو عشق غبور از خون او	شمرنی آں مصعب از مسعودان او
موسی و فرعون بشتبیر و یزید	آں دو قوت از حیات آمد پدید
زندہ حق از قوت شبیری است	باطل آخر ذراش حسرت میری است
چوں خلافت رشتہ از قرآن گنجیت	حریت راز ہر اندر کام رکجیت
خاست آں سر جلوہ خیر الامم	چوں سحاب قبلہ باران در قدم
بر زمین کر بلا بارید و رفت	لالہ در دیوانہ ہا کارید و رفت
تا قیامت قطع استبداد کرد	نور نمون او چمن ایجاد کرد
بہر حق در خاک خون غلطید است	پس بنائے الالہ گردیدہ است
مدعایش سلطنت بود سے اگر	خود نہ کرد سے باچیں سامان سفر
دشمنان چوں ریگ صحرا لا تعد	دوستان او بہ "یزیدان" ہم تعد
ستر ابراہیم و اسمعیل بود	یعنی آں اجمال را تفصیل بود
عزم او چوں اسپان استوار	پاندار و تند سیر و کامگار
تیغ بہر عزت دین است بس	مقصد او حفظ آئین است و بس
ماسوی اللہ را مسلمان بندہ نیست	پیش فرعون سے سرش افگندہ نیست
خون او تفسیر این اسرار کرد	ملت خود ابیدہ را اسیر کرد

نقشِ الائن . بر صحرانوشست
مطر عنوان نجات مابوشت
میز قرآن از حسین آموستیم
ز آتش او شعله پا اندوختیم
شوکت شام و فرزند او رفت
مطوت غناطہ ہم از یاد رفت
تار ما از زخم آتش ازراں هنوز
تازہ از بکیر او ایوان ہنوز
لے صباک پاک دور افتا کھل
اشک ما بر خاک پاک اور سال
(انہار بخودی)

پ (۵) پ

حسین اور انقلاب

(از د شاعر انقلاب، جوش ملیح آبادی)

ہمرازیہ فشانہ آد و فغان نہ پوچھ
دودن کی زندگی کا غم این و آن پوچھ
کیا کیا سیات ریش کی بی تاغیان پوچھ
کس رجم ہولناکت یہ دستان نہ پوچھ
تفصیل سے ان لو فکاک کا شے ہے
مذبح بھی فرط شہم سے منہ آسان ہے

یون تو غم معاش کا سوز ہاں ہے اور
سکھ جہاں گذری من جہاں ہر اور
لبان کی شیب و عذاب خراں ہوا
اعیان امر حق کی گرد آستان ہوا
انصار صدق مایہ آزار می شود

چوں حرف حق بلند شود، ارغی شود

اور ما انصوح میں حب ہو مخلوخت کا سامن
رہب سلوہ و جاہ و جلالت کا سامن
تہا بان کی کڑاہ کی ہیست کا سامن
فرناؤ طبل و ناوک و رایت کا سامن
لہجوں میں جروہ ایک گڑبول میں فروخت
انہ وقت جو ثبات دہی سے وہ مردست

تاریخ دستِ ربی پر یہ آواز و مہم
دشتِ ثبات و غم پر دستِ بلا و غم
شہرِ سچ و جراتِ سقرِ ادا کی قسم
اس راہ میں جو صرف اک انسان کا قدم

جس کی رگوں میں آتشِ ہر آئینہ ہو

جس سوراخِ اسیم گراہی سین ب

جو صاحبِ مزاج نبوت تھا وہ حسین
جو وارثِ منیرِ رسالت تھا وہ حسین
جو خلوتی شاہِ قدرت تھا وہ حسین
جس کا وجودِ فخرِ مشیت تھا وہ حسین

سانچے میں ڈھالنے کے لیے کائنات کو

جو تو تھا نوکِ مرہ پر حیات کو

جو اک نشانِ تشہد بانی تھا وہ حسین
گیتی پہ عرش کی جو نشانی تھا وہ حسین

جو خلد کا امیر جوانی تھا وہ حسین
جو اک سنِ جدید کا بانی تھا وہ حسین

جس کا لہوِ تاظم پہاں لیے ہوئے

ہر بوند میں تھا نوح کا طوفان لیے ہوئے

عزت پہ جس نے سر کھنڈا کر کے دم لیا
صدق و منافقت کو جدا کر کے دم لیا

حق کو ابد کا تاج عطا کر کے دم لیا
جس نے یزیدیت کو فنا کر کے دم لیا

فتنوں کو جس پہ ناز تھا وہ دل بکھا دیا

جس نے چراغِ دولت باطل بکھا دیا

طاقت سی تھے کو خاک میں جس نے ملا دیا
تختِ الملک کے قعرِ حکومت کو دھاوا دیا

جس نے ہوا پہ رعبِ امارت اڑا دیا
ہٹو کر جس نے انہرِ شاہی گھرا دیا

اس طرح جس سے ظلمِ یہ نام ہو گیا

لفظِ یزیدِ جہل و شتم ہو گیا

بانی سے تین نذر ہے جس کے لبِ تر
تیغ و تبر کو سونپے یا جس نے گھر کا گھر

جو مہمِ ختمیہ کی عزت کے نام پر
ذلت کے آستان پہ تھکایا مگر نہ سر

لی جس نے سانسِ تشہد شاہی کو توڑ کر

جس کا بانی موت کو سکھایا مڑا کر

جس کی جہیں پہنچ ہی خود اپنے لوکاں تاج جو مرگ زندگی کا ہی اک طرفہ ستران
سر دے مگر نہ دیا ظلم کو حسن راج جس کے لوہے رکھ لی تمام انبیاء کی لاج
استانہ کوئی دہر میں صدق و وفا کی بات
جس مرد سرفروزش نے رکھ لی خدا کی بات

ہر چند اہل جور نے چاہا یہ بار بار ہوا ہو جائے محو، یادش میدان کمر بلا
بہنی رہے نہ نام زمیں پر حسین کا لیکن کسی کا زور عزیز نہ چل سکا
عباس نامور کے لوہے دھلا ہوا
اب بھی حُنیفیت کا علم ہے کھلا ہوا

یہ صبح انقلاب کی جو آج کل ہے منو یہ جو مچل رہی ہے نسیا، پھٹ رہی ہے پو
یہ جو چراغِ ظلم کی تھرا رہی ہے لو در پردہ یہ حسین کے انفاس کی ہر رو
حق کے چھپرے ہوئے ہیں جو یہ ساز و دستور
یہ بھی اُسی جبری کی ہے آواز دستور

جس کا هجوم دردِ عالم سے یہ حال تھا سینہ تھا پاش پاش، جگر یا کمال تھا
رُخ پر تھا تشنگی کا دھواں دل ڈھال تھا اس کرب میں بھی جس کو فقط یہ خیال تھا
آتش بر سر رہا ہی تو برست خیام پر
آنے نہ پائے آج مگر حق کے نام پر

ہر چند ایک شاخ تین میں بہری نہ تھی ماتھا عرق عرق تھا لبوں پر تری نہ تھی
باطل کی ان بلاؤں یہ بھی جاگری تھی یہ داوری تھی اصل میں پیہری نہ تھی
رنگ اڑ گیا حکومت بدعت شعار کا
عزم حسین عزم تھا پروردگار کا

تھی جس کے دوش پاک پر اہل وفا کی لاش انصار سرفروش کی لاش اقربا کی لاش
عباس سے مجاہد تیغ آزمای لاش قاسم سے شاہزادہ گلگوں قبا کی لاش
پھر بھی یہ دھن تھی صبر کی زلفوں سے بل جاکا
اس خوف سے کہ حق کا جنازہ نکل نہ جائے

زار و نیاز و آتش و مجروح و ناتواں
گھیرے تھے جس کو تیر و تیر ناوکِ سناں
اتنا نہ تھا کہ حق رفاقت سے کام لے
گرنے لگیں اگر تو کو کوئی بڑبھگے تمام لے

ہاں وہ حسین، خستہ و مجروح و ناتواں
سناں ہاں سکون سے جو پیر نیم جاں
اکبر سے ماہِ مد کی جوانی کی بے بسیاں
پھر بھی قدم ہٹائے نہ راہِ ثبات سے
﴿۶﴾

حسین (۹)

(از سید آل رضا صاحب ایڈووکیٹ لکھنؤ)

حسین نامِ حسنِ کمالِ خلقت کا
وہ جد کا خلق وہ ماں کا شرفِ ہاکی تیغ
جیسے اسی کے لیے اور مرے اسی کے لیے
وہ شانِ مرگ کہ قاتل بھی شرمسار ہے
وہ قلتِ رفا اور وہ عزم کے تیور
سوالِ بیعتِ ناسق پہ جو کہا سو کہا
یزید سٹ گیا دولت کی زندگی کی طرح
شفا کے رخ پہ لگایا مزاجِ انساں کو
وہ نظمِ نفس کہ انسان ہو تو ایسا ہو
وہ سختِ وقت وہ ماں کی کنیز کو بھی سلام
حسین نام ہے سب انساں کی شرفیت کا
حسین نام ہے ہر گلابتہِ شجارت کا
حسین نام ہے ابتداء کی محبت کا
حسین نام ہے دشمن پہ بھی حکومت کا
حسین نام ہے روزِ غرورِ کثرت کا
حسین نام ہے خود داریِ قیمت کا
حسین نام ہے نقشِ دوا و عزت کا
حسین نام ہے سنبھلی ہوئی بیعت کا
حسین نام ہے کبھی آدینیت کا
حسین نام ہے سلام کی اخوت کا

زمین پہ سجدہ میں سر رکھ کے سر کو نذر کیا
 جوان بیٹے کی نیت اٹھائے شکار کیا
 رہا نہ کوئی توبہ کو بھی نہ شاکر کیا
 ستم بڑھ تو قدم راد حق میں اور بڑھ
 فروغ ماہ بھی ہے ایک پر تو خورشید
 حسینیت کو زمانہ پہ چھپا کے رہنا تھا
 ملاد اپنا اعلیٰ اسوہ حسینی سے
 وقار بڑھ گیا اسلام کا خدا رکھ
 حسین فدویہ حق اور رخصت ہے حسین

حسین نام ہے اس شان کی عبادت کا
 حسین نام ہے مظلوم دل کی طاقت کا
 حسین نام ہے آنت میں زور و بہت کا
 حسین نام ہے پر جوش استقامت کا
 حسین نام ہے عباس کی شجاعت کا
 حسین نام ہے اک مستقل شریعت کا
 حسین نام ہے آئینہ حقیقت کا
 حسین نام ہے معراج دینِ فطرت کا
 حسین نام ہے ہر خوبی ہدایت کا

— (۷) —

شان حسین

از علامہ شبلی نعمانی

نبی کا نور عین بر علی کے دل کا چین بر
 امام شریفین بر سلام شریفین بر
 کچھ کے جو زندگی بھی اس سے کچھ نہ ہو
 شہید اس کا، حرفِ امانی کا وہ شہید
 زمین کر پانہ تھی مقامِ شہداء پر شمشیر تھا
 گئے اس کے رباقتہ اور دستِ علی نموش تھا
 اٹھاسان کی نوک پر کہ اس کا پیر سلیم تھا
 جو دشمن ہو چکے تو لازمی مستیام تھا
 جہاں میں زندگی شمعِ حق ایک راستہ ہے
 حسین کی وہ شان ہے جس کی ہر ذلت ہے

کچھ قہقہے ہیں ہر کہ ان کے بین بین ہے
 اور ہر آواز کوئی نہیں حسین ہی حسین ہے
 جہاں میں غرور و شہرت تھا حسین ہی نموش تھا
 جہاں سے ہر کلمہ کہے کہ بار سر بردوش تھا
 مگر دیکھو اس جو اٹھ گیا بھی ہوئی حیات
 اور حسین اور اصرار تو ہم کا سات ہے

حصہ سوم واقعہ کر بلا کے نتائج پہلا باب فتح اور شکست

مادی حیثیت سے اور وقتی طور پر اس میں کیا شبہ ہے کہ واقعہ کر بلا کی جنگ میں یزید نے فتح پائی اور امام حسینؑ مکمل طور سے برباد کر دیے گئے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ عہد انسان میں دو قسم کی قوتیں ہیں قوت حیوانی اور قوت روحانی۔ بسا اوقات اپنی روحانی قوت کو رکھتے ہوئے انسان سطحی نگاہوں میں مغلوب سمجھا جاتا ہے لیکن وہ اپنی روحانیت کی وجہ سے اصلی فاتح ہوتا ہے ڈانٹنے کیا خوب کہا کہ میرا نام برباد ہو جائے لیکن حق کی فتح ہو، روحانی انسان کے لیے مادیت کے مقابلہ میں شکست کھا جانا اس کی شکست نہیں ہے بلکہ اس کی کلیدِ فتحیابی ہے۔“

بقول مسٹر سی ایس زنگا آئر، شہید کا خون عمارتِ مذہب کے لیے سیمنٹ کا کام دیتا ہے۔ شہید زندہ جاوید ہوتا ہے اور انسان کی معراجِ شہادت ہے شہید کبھی اپنے مقصد میں ناکام نہیں ہوتا۔ اگر وہ ابتدا سے انتہا تک شہادت کے

اشمول کو مانتے رہے اور اس کا رستہ سب کو اپنا کر لے گیا تھا۔ لیکن
کامیابی اس سے نہیں پہنچی جانتی۔

ع۔ اگر انسان اپنے اصل مقصد میں مصروف نہ ہو تو اس کی زندگی بیکار
میں باوجود شکستوں کے کامیاب ہو جاسکتی ہے۔ اُس کی اصل کامیابی اس کے
لے لیے دیکھنے کہ جو دلوں نے جناب یحییٰ کو مومن و پیر اپنے زمانہ میں پہچان لیا
کہ انہوں نے بہت بڑی فتح حاصل کی بلکہ وہ طلب بات یہ کہ انہوں نے جس فتح کو
ہوئی؟ حضرت عیسیٰ کو یا یوودیوں کو؟ جناب عیسیٰ آج بھی انتہائی احترام کا مرکز
ہیں اور یہود ملعون ہیں۔ اسی طرح یونانیوں نے سقراط کو زہر کا پیالہ پلا کر غیبت
بھی لیکن فتح سقراط کی ہوئی اس لیے کہ آج بھی اس کی یادگار ہے اور اب میں
مستقل حیثیت رکھتی ہے۔ یوں ہی ابو جہل ابو سفیان نے حضرت محمد ﷺ کو زہر
اسلام میں بھیر پریشان کیا لیکن اس کا نتیجہ کیا ہوا؟ ابو جہل تو میدان بدر میں ولایت
کی موت اور بدنامی سے زوچار ہوا اور ابو سفیان بھی ہمیشہ کے لیے اسلامی
دنیا میں مرید و مطر و دربار بر خلائف اس کے حضرت محمد ﷺ کے نام سے بھی دنیا کی
ایک تہائی آبادی کے قلوب کو نیر و روشن کئے ہوئے ہے۔

جس طرح شکسیر کے ڈرامہ اچھلو میں آیا گوارا اپنی بد معاشیوں کے سبب بڑی
حد تک کامیاب نظر آتا ہے لیکن آخر میں وہ کامیاب نہیں ہو سکا۔ وہ وقت جلد آجاء
جب اُس کی خباثتیں ظاہر ہو گئیں اور اُسے موت کی چاشنی چکھنا پڑی۔ یوں ہی اس
بات پر بھی غور کیجئے کہ ابو سفیان کے پوتے یزید نے رسول کے نواسے امام حسین
کو مع اعزاء و اقربا میدان کربلا میں قتل کر کے دنیا کی نظریں اپنے کو فاحش ثابت کیا
لیکن دراصل نتیجہ حسین کی ہوئی یا یزید کی؟

یزید کا آج کوئی نام لیا بھی نہیں ہے اور جو دو چار اُس کی نسل سے ہیں ان
کو بھی اپنا خاندان ظاہر کرتے ہوئے شرم آتی ہے۔ اس کے برخلاف حسین نسل

روئے زمین پر باوجود مصائبِ شداوند کے زیادہ ہی ہوتی رہی اور وہ اب بھی ان کی نسل میں ہونا اپنے لیے باعثِ فخر سمجھتی ہے اور حسین کا نام اب تک ہر سال، ہر ماہ، ہر روز، ہر ساعت بلکہ ہر لحظہ و ہر وقت انتہائی عزت و احترام کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے بلکہ حسین کی قربانی کی جو عظمت عام انسانوں کے دلوں پر بغیر تفریقِ مذہب اثر انداز ہے ویسی کسی دوسرے شہید کی نہیں ہے۔ حسین کی غیر فانی شہادت بقول اسبرن اپنے نتائج کے سبب تاریخِ عالم میں اہم ترین واقعہ ہے جو رسول کی خدمتوں کے بعد دوسرا سب سے بڑا اقدام ہے، اور حقیقتہً تمام انصاف پسند مورخین چاہے وہ یورپ کے ہوں یا دوسری جگہ کے شہادتِ حسینی کے متعلق اسی قسم کی رائے رکھتے ہیں۔

فتح کے معنی کسی فوت میں "قتل کرنا" اور شکست کے معنی "مقتول ہونا" نہیں ہیں بلکہ فتح نام ہے کامیابی یعنی مقصد کے حصول کا اور شکست ناکامی یعنی مقصد کا ہاتھ نہ آنا۔

اس اعتبار سے جانچنے کے لیے طرفین کے مقاصد کو سمجھنا بہر حال ضروری ہوگا۔ اس کتاب کو شروع سے یہاں تک اپنے پڑھا ہو تو آپ سمجھ چکے ہوں گے کہ نیرید کا مقصد کیا تھا اور حسین کا اُس کے مقابل میں کیا مقصد ہو سکتا تھا۔ حضرت امام حسین اور نیرید کی باہمی مخالفت کوئی ذاتی اور شخصی حیثیت نہ رکھتی تھی جس میں نیرید یہ چاہتا ہو کہ حسین کو قتل کر ڈالے اور حسین کا مقصد یہ ہو کہ نیرید کی زندگی ختم کر دیں یا کم از کم اپنے کواُس کے ہاتھ سے محفوظ رکھیں۔ اگر ایسا ہوتا تو بے شک یہ سمجھا جاسکتا تھا کہ نیرید کامیاب ہوا اور امام حسین ناکام ہوئے۔

بحیثیت ایک فرد انسان کے حسین زندہ رہتے اور نیرید ایک فرد انسان کی حیثیت سے اپنی زندگی بسر کرنا چاہتا تو ان دونوں میں باہمی کسی آویرش کا امکان ہی نہ تھا۔ ایک حجاز میں مدینہ کے محلہ بنی ہاشم میں گوشہ گیر اور ایک ملک شام میں دمشق کے اندر نیرید

اس کی ضرورت ہی کیا تھی کہ یزید حسین کے درمیان ہو تا اور حسین نے یہ جملہ برسر
مقابلہ آئے ؟

مگر یہاں صورت یہ تھی کہ یزید عالم ہمسایہ میں ایک خود مختار اور طامع انسان تھا جس
کا مالک بنا ہوا اپنے کو پیہر اسلام کا نائب بنوانا چاہتا تھا اور حسین نے اس مقصد میں
سدا راہ ہو رہے تھے وہ عالمیت کے مادی دور کے پائے تھے اور حسین نے اس وقت
اور انسانیت کو قائم کرنے کے ذمہ دار وہ طاقت و اقتدار کا ساتھ دیا نہ دے سکا۔
اور حسین حق درستی کا علم بند کرنے پر آمادہ نہ ہو سکا۔ وہ تنہا رات کے ٹٹانے پر
تلا ہوا اور حسین اسلامی امتیارات کو باقی رکھنے پر کمر بستہ نہ رہا۔ یزید نے کربلا کی
جنگ کے متعلق مقصد جنگ کو بتاتے ہوئے اپنے سر پر یہ دار اندھ نقطہ نظر کو سبب تعجب
کر دیا یہ کہ اگر حسین نے دعوائ کو ان کے حقوق سے آگاہ کر کے (ہماری بندگاری کو
اور آرائش و آسائش کے سامانوں کو خطرہ میں ڈال دیا تھا اس لیے ہمیں اپنے افسار
اور دولت کو قائم رکھنے کے لیے جنگ کرنا پڑی) اور حسین نے اپنے نقطہ نظر کو ان اشعار
میں صاف کر دیا جو ابن خطاب نے نقل کئے ہیں۔

اللہ یعلم ان ما : بیدی یزید بغیرہ : و بانہ لہ رکتہ : بغیرہ و بمبیرہ
و انصف النفس الخو : ن لغیرہ : و لکان ذلک منہ : فی شیعہ من بغیرہ
یعنی اللہ جانتا ہے کہ جو کچھ یزید کے ہاتھوں میں ہو وہ دوسروں کی ملکیت
ہے کوئی استحقاق ان چیزوں کا نہیں ہے۔ اگر خاتم انسان انصاف سے کام لیتا تو یہی
رقم تبدیل دیتا اور شرارت میں کمی کرتا،

یہی نظریہ وہ تھا جس کا پھینکا اور دوسروں کے دماغوں اور پھر زبانوں تک
پونچھا یزید کے شہنشاہی اقتدار کی موت کا مرادف تھا۔

یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ خود سرانہ شہنشاہیت اور ظالمانہ حکومت کی چوٹی
سے ذویات میں ایک افراد قوم سے قوت اس سبب کرنا، دوسرے حرات اٹھ کر ختم کرنا،

دشمن کی شہنشاہیت نے بڑی تدبیروں سے ان دونوں مقصدوں میں کامیابی حاصل کی تھی۔ عوام نے یہ سوچنا چھوڑ دیا کہ حکومت جائز ہے یا ناجائز۔ اور جس نے دنیا اور سمجھ بھی لیا اسے اتنی ہمت نہ رہی کہ وہ اپنے خیالات کا آزادی کے ساتھ اظہار کرے۔ اہم حسین کا مقصد اس سے مقابل تھا یہ کہ جمہور مسلمین میں قوت حساس بھی پیدا ہو اور جرات اظہار بھی پیدا ہو۔ یہی دونوں چیزیں کسی قوم میں جب پیدا ہو جائیں تو دنیا کی کوئی ظالم سلطنت اطمینان کے ساتھ اس پر اپنی گرفت قائم نہیں رکھ سکتی۔

عہد حسین اپنی شہادت سے ایک عام بیداری چاہتے تھے اور ایک ایسی فضا پیدا کرنا چاہتے تھے کہ صرف طاقت و اقتدار ہی کو حق نہ سمجھا جاسکے اور مظالم ظلم سے گھبرا کر آزادی کی دولت کو نہ کھو بیٹھیں اور سب بڑی بات یہ کہ نیکی و بدی، آزادی و غلامی، ہدایت و گمراہی کی جنگ ہمیشہ برپا رہتی ہے لہذا ارباب حق کے لیے ایک ایسا مقدس نظام جنگ چھوڑ جائیں کہ وہ حق کی جنگ کو صرف حق کیلئے اور حق کے اصول پر لڑیں۔ قاعدہ ہے کہ عہد ۵۷۵ء عام خیالات جس سطح پر قائم ہو جاتے ہیں۔ اس سے اس وقت تک نہیں ہٹتے جب تک کوئی خیالات میں الجھل ڈالنے والا اہم واقعہ پیش نہیں آتا۔

روما کی قدیم تاریخ کے مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ ایفنی تھیسٹر کے سالانہ تماشوں میں انسانی خون کس بیدردی سے بہایا جاتا تھا اور جسم انسان کے تنکا بوٹی ہونے پر سنگدل انسان کیسی خوشی کی تالیاں بجاتے تھے یہ انسانیت سوز و حشرانہ تماشے سالہا سال ہوتے رہے اور کسی کے جذبات میں بھولے کو ہیجان پیدا نہ ہوا۔ آخر ایک دن جبکہ اکھاڑے میں دو شخص برہنہ تلواریں لے کر خونریزی کے لیے کودے تو ایک نیکدل پادری فوراً ان کے بیچ میں آگیا اور کہا اے نادانوں! کیا کرتے ہو۔ انسانی خون اتنا سستا نہیں کہ تماشاخیوں کو خوش کرنے کے لیے بہایا جائے۔ مجمع اس رکاوٹ سے بے لطف ہوا اور ہر طرف سے آواز آئی پادری کو مار ڈالو، قتل کر ڈالو، آخر وہیں اکھاڑے میں اس بے گناہ کا خون بہا دیا گیا۔ تماشا ختم ہوا۔

عہد مولانا سید مجتبیٰ حسن صاحب کی پوری عہد مولانا سید ظفر حسن صاحب امر دہوی۔

اور لوگ اپنے اپنے گھر میں بیٹھے اب غصہ سے دل سے ان کے دھڑکنے لگا رہے ہیں
اپنی عزیز جان کیوں؟ رفتہ رفتہ یہ بات کچھ عجیب لگتی گئی کہ اسے جسے پہلے اسے
پکیر انسانیت پر لعنہ ظلم تھا اسے خبر ہو گئی کہ وہ اپنی جان کو بے لیاقتی اور بے
کے لیے بند ہو گئے۔

۶۔ میں سلطنت تمام کے انماں، انماں کو سب سے زیادہ سب سے اور غلاموں
تھے یعنی ایک عام بے کسی چھائی تھی۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
والے بھی بہت کم تھے۔ اس پر کوئی تعجب نہیں کرنا چاہیے۔ بات یہ ہو رہی ہے
کے جو اجزاء اپنا عمل نہیں کرتے ان کی خدمت میں عملی قوت نہیں ہے۔ یہاں تک کہ
اسٹرا سبرگ یونیورسٹی کے پروفیسر، مونیورسٹی کے پروفیسر نے کہا ہے کہ
”ہماری قوم کی امتیازی خصوصیت تمام کے اعتبار سے زندہ رہنا ہے۔ ہماری قوم میں
جو مدت سے وصیتوں پر زندگی بسر کر رہی ہے۔ اسے ایک کی منظوری دینا چاہیے۔
سال کے زمانہ میں ہم سے ملکہ استنباط اور یقین ثابت اندیشی کو تعین کیا ہے۔ اس کے عوض
میں ہمارے لیے ایک ماضی بنادیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم تمام چھوٹے بڑے کی بات میں
حکومت کا دامن پکڑتے ہیں اور اسی پر ہر چیز کو چھوڑ دیتے ہیں۔

ہم نے مسندن قوموں کی مثال کو اس لیے پیش کیا ہے کہ اس سے اندازہ کیا جا
کہ غیر مسندن اور جاہل قوموں کی کیا حالت ہوگی جبکہ وہ کوئی اخلاقی نظم نہ رکھتی ہوں
جن کی دماغی قابلیتیں استنباط و اجتہاد سے عاری اور مغالطہ جہول اور حریت فکری
مفقود کر کے اپنی زندگی کے جملہ معاملات سلطنت و حکومت کے سپرد کر چکی ہوں اور اپنے
وڈ کی پیشری پر اعتماد کر کے خود گہری نیند سو رہیں۔ یہی وجہ تھی کہ حسین ایسی بزرگ شخصیت
کو چھوڑ کر تمام عرب یزید کے لیے ظالم و ستمدار و رشتہ دار غرض کو اپنا پوتا بنائے ہوئے
تھے اور اس کے اشارہ چشم و ابرو پر رنقاں تھے۔

نصرت تھی ایک ایسے اچانک حادثہ کی، ایک غیر معمولی واقعہ کی جو عام خلت کی

آنکھیں کھول دے اور ان کی قوت احساس کو بیدار کر دے۔ امام حسین کی بے نظیر شہادت
ایک موثر ترین حادثہ تھا جس سے سوتی ہوئی دنیا کا جاگ اٹھنا لازمی امر تھا۔

اسی کے ساتھ آپ کے عملی اقدام کا نمونہ جبراً اسے اظہار پیدا کرنے کا بھی کامیاب رعبہ

تھا۔ بات یہ ہو کہ انسان جب تک کہ فی مسائل دیکھتا ہے اس وقت تک ہوجاتی ہے۔ لیکن

جب کوئی نمونہ عمل سامنے آجاتا ہے تو اپنے دل میں بھی دلولہ اقدام محسوس کرنے لگتا ہے

حضرت امام حسین چاہتے تھے کہ لوہا میں نہ صرف تنہا خود بلکہ بوڑھوں، جوانوں

اور بچوں تک کو موت کا کھمبہ کھیتے اس انسانوں سے سکون سے دیکھا دیں کہ دیکھنے اور سننے

والوں کی نگاہ میں موت یوں ہولناک نہیں رہتی رہے۔ اس کے ساتھ جان و مال و اولاد

غرض ہر دنیوی مفاد کی قیمت بلند ہوا۔ یہ مقابلہ میں کھٹا کر انسانی دماغ پر یہ اثر قائم

کر دیں کہ وہ بلند مقاصد کے لیے جان و مال و اولاد کو قربان سمجھنے لگے۔

عسے حسین کسی ناممکن کام کے لیے نہیں اٹھتے تھے۔ وہ خیانت کو ایک لخت فنا کرنے

کے جویا نہیں تھے کسی انسان میں یہ قوت نہیں ہے کہ انسانی فطرت میں ایسا عظیم انقلاب

پیدا کر دے کہ اس میں سے خیانت کا عنصر ناپ لخت نکل جائے۔

انسانی زندگی عام طور پر خیر و شر کی ابدی جدوجہد کا ایک مرقع ہے اور انسان

کالیں اتنا فرض ہے کہ وہ خیر کو بڑھاتا رہے اور شر کی منان کو چھیلی نہ ہونے دے

لیکن ہر ایسے مواقع آجاتے ہیں جبکہ انسانی کوششوں پر خباثت کی طاقت

غالب آجاتی ہے اور خباثت و فساد اس میں اس قدر غلط ملط ہو جاتے ہیں کہ اب

نیز کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ حسین کا پس میں اس قدر غلط ملط ہو جاتے ہیں کہ اب

سوائے اس کے اس طرح نقاب ہٹا دیں اور اسے اس طرح چاڑھ کر دینا کہ انسان

کو بچھڑا دیتے اور بڑے اور تھوٹے اور سین میں امتیاز کرنے میں وقت نہ ہو۔ میدان کربلا

میں یہ نقص پوری کامیابی کے ساتھ حاصل کیا گیا۔ وہاں خیر و شر کی جنگ نے بڑی اہمیت

اختیار کر لی تھی اور وہ ایسے انسانی کمالات کے ساتھ پیش کی گئی جو انیاد والوں کے لیے

عسے یہ اتفاق حسین صاحب ایم لے بیٹر سنیا پور

صاف اور واضح رہیں گے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ اکثر وہ باب جو ایک خاص طرح سے تقبیح و تمجید کرتے ہیں جس سے بڑھنے کے بعد اس کے خلاف فیوض برکت آتے ہیں۔ ان کے لیے یہ بات مقولہ ہے۔ الشئ اذا تجاوز عن حدہ راجع الی مبداءہ ایک شے جب اپنی حد سے بڑھتی ہے تو اپنی اصل کی طرف راستہ پاتی ہے۔

ایک جا بروقاہر سلطنت کی طرف سے عوام پر یہ نر قلم ہوا کہ اس کے خلاف
آواز بلند کرنے کی جرأت نہ ہو زیادہ تر جب وراثت ہی سے پیدا ہوتا ہے لیکن یہی
جب وراثت و جب حدود سے بہت آگے بڑھ جاتا ہے تو پھر خلقت کی آواز ایک
بے اختیار چیخ کی صورت میں بلند ہوتی ہے جو خطرناک زیادہ ہے۔

سلطنت بزمیدی اور حضرت امام حسینؑ کے مقابلہ کو کر بلا میں ایک مختلف مقصد کے لیے متحدہ کوشش کے نام ہے۔ تعبیر کیا جا سکتا ہے۔

یعنی یہ بدیہی حالت حسین پر ظلم و ستم ڈھارہی تھی اس غرض سے کہ اس عبرتناک انجام کو دیکھ کر ہر کسی کو زرا بھی مخالفت کی جرأت باقی نہ رہ جائے اور حسین اپنے اور مظالم کا موقع دسترس تھے اس غرض سے کہ یہ بے پناہ مظالم انسانی فطرت کو جینچا لے کر اسے پر مجبور کر دیں۔

حسین نے اس مقصد کے لیے ایسے سامان فراہم کئے کہ ظلم اپنی عام حدود
سے انتہائی درجہ تک آگے بڑھ جائے اور یہی وہ جگہ ہے جہاں سلطنت کی ریاست
نے ایک فرد انسان کے تدریک کے مقابلہ میں شہادت کھائی۔ اس لیے کہ حکومت کو اپنے
ذوقِ ستم رانی میں اس کی تمیز نہ ہو سکی کہ مظالم کی کون سی وہ حدیں ہیں جنہیں
جبر کے دباؤ سے خلعت برداشت کر سکتی ہے اور کہاں سے وہ بد شروع ہو جاتی
ہے جہاں بے ہوش احساسات بھی پھر بری لے کر چوٹاں پڑتے ہیں اور کچھ "رجسٹر"
میں گرفتار نہایت اس شدت سے پھر پھڑپھڑاتی ہے کہ کچھ ٹوٹ کر رہ جاتا ہے۔

امام حسین کی نظر میں شکست و فتح کا مفہوم اس وقت تک اکل معین تھا۔

اچھے ہیں، اعلان فتح کے لیے سرکاری نوادوں کی طرف سے جگہ جگہ پر
 نواداروں کا مجمع منعقد کیا گیا۔ ان کے ہاتھ میں تاج و تخت کی پرچیاں تھیں۔ ان کے پاس
 کی مثال ہوئی تو یہ بات پر ان کے دل پر گرا۔ وہ یہی فتح کو تسلیم کرنے کے لیے تیار
 تھے۔ اسی وقت ان میں جو حسین اور ان کے والدین کی طرف سے کیا گیا تھا اس کی طبیعت
 رکھتی تھیں اس لیے ایک دفعہ خاموش فضا میں رہا۔ وہ اس وقت تک اس کے پاس ایک
 نابینا بھڑا ہو گیا اور کہنے لگا کہ اب تو اس کا باپ۔ اب تو اس کے دل و دماغ کو
 قتل کیا۔ اب ان کی شان میں کتنی سی ظلمات پڑ گئی ہیں۔

یہ بھی حسین کی فتح اور یزیدی حکومت کی شکست۔

اب بھی خیال تھا کہ یہ کوئی نئے سے نئی کار ہے۔ یہاں اچھا
 ایسے واقعات ہو رہے ہیں تو قیام کیا نہیں ہے۔ گارنٹ میں یہ بات نہیں ہو سکتی تھی
 دربار ہوگا نیز مدینہ خلیفۃ المسلمین کا ہمارے برسوں کو ستھش کی سی سب نفرت پیدا
 کرنے کی اولاد بنی ہاشم سے۔ وہاں انشا بہت اپنے پورے عزت و قہر اور حاکمان
 جبریت کے ساتھ آنکھوں کے سامنے موجود ہے۔ یہ پیر میں تحت حکومت پرست خیال
 بتلاتا ہے کہ وہ ابن زیاد کے اس طرز عمل کو جو اس نے سر حضرت امیر حسین کے
 ساتھ اختیار کیا تھا اور زید بن ارقم کی ہمارے تنبیہ کو سن چکا تھا اور اس سے
 وہ خود ایک خفت محسوس کر چکا تھا اس لیے بعد اُس نے وہی طریقہ اختیار کیا جو
 ابن زیاد کر چکا تھا اور چوب خیران سے اس نے بھی حسین کے ساتھ سب ادبی
 شروع کر دی لیکن یہ دیکھنا تھا کہ ابو ہریرہ اسلمی کھڑے ہوئے اور عزت ان کے
 تنبیہ کی۔ اسی کے ساتھ ایک عیسائی سفیر بادشاہ روم کا موجود تھا۔ وہ بھڑا ہوا
 اندر وہ بھی یزید کو سزائش کرنے لگا۔

دیکھتے ہیں فتح۔ لوگ حسین کی طرف سے احتجاج کر رہے ہیں اور صرف مسلمان
 نہیں بلکہ غیر مسلم بھی اس واقعہ کو دیکھ کر اپنے میں جرات اٹھانے لگے۔
 اس کے علاوہ راستے میں بھی عسکری قیادیں تھیں۔

جن کے ساتھ کربلا کی جنگ میں لڑنے کے چن چن آدمی تھے۔ آج ان کے نام پر جان نثار
کرنے والے کروڑوں کی تعداد میں موجود ہیں اور جن کی اولاد میں حضرت ایک
سید سجاد باقی رہ گئے تھے آج لاکھوں سادات اہل بیت اپنے پیغمبر پر
کربلا کی جنگ ایک عجیب جنگ تھی جس میں ناشی فتح حقیقی نصرت اور ظاہری
شکست باطنی فتح تھی۔ سید مرتضیٰ عالم الہدیٰ نے شہداء کے متعلق یہ دعا کی

کَانَ قَاصِدًا هَابًا لِّضَوْنَا فَعَمَّسَا وَاقًا تَائِبًا بِالسَّيْفِ نَحْبِيصًا

(یعنی) اُن کے غمزدگی کا قصد کرنے والا اُن کو نفع پہنچانے والا تھا اور اُن کو تلواریں
سے قتل کرنے والا اُن کا جلاسنے والا تھا۔

میسٹری ایس رنگا آکر رکھتے ہیں "اگر حسین کو کائنات میں لوان کی حکومت میں
پر آسمانی حکومت ہوگی تاہم مرنے کے بعد بھی وہ یہی حکومت کر رہے ہیں جو کوئی
فانی حکمران نہیں کر سکتا۔ وہ لازوال تخت و تاج کے مالک ہیں۔ وہ ہرے غیر فانی
بادشاہ ہیں۔ آنکھوں نے نہ فطرت انسانی کو غیر محدود دست عطا کی ہے۔

اسی حقیقت کو مسر سرجینی نامی ڈرو نے اپنے انداز میں یوں پیش کیا ہے۔
"ماتمی لباس پہنے ہوئے، ننگے پاؤں اور آبدیدہ آنکھوں کے ساتھ
جو کہ اس غمناک بنگ کی یاد میں اتک افشاں ہیں اور ہاتھ جو اندھا دھند
اپنے خوں چکاں سینوں پر ضرب لگاتے ہیں، تیرے سر قدیم درد و غم کے قلعہ
کی یاد میں تیرے جان نثار بھگت اس غم کی رات میں روئے ہیں درد و زخموں
اور المناک رسموں کے ساتھ اسے حسین بگے چاہا کر اسے حسین! تیرے یہ
لا تعداد جان نثار بگے کبوں روتے ہیں؟ اسے یہ دلی! کیا تیری یہ
لا ثانی شہادت تیرے نبی کی لائے ہوئے رفیع مذہب کے لیے ایک زندہ علم اور
جبری مقابلہ آپس ہے جس نے کہ دنیا کی برکت کے لیے اللہ کا پیارا اور باقی
رہنے والا نام چھوڑا" معلوم ہوا کہ اسے "اگر بڑا پیر اور امام حسین کے مقام پر

پر نظر کریں اور کامیابی کو حصولِ رفعت سے علیحدہ کوئی چیز نہ سمجھیں تو امام حسین کو فاتح اور یزید کو مفتوح ماننا بڑبڑے گا۔

یزید کا مقصد کیا تھا؟ یہی کہ روحانیت کے تینا علمبردار اور بنی ہاشم کی روحانی عظمت کے سب سے بڑے نمائندہ کو قتل کر کے دنیاوی حکومت کے ساتھ روحانیت اور مذہبیت کے قلمرو پر بھی فرمانروائی کرے۔ اور امام حسین کا مقصد کیا تھا؟ یہی کہ اصولِ اسلام کو یزید کے ہاتھوں تباہ نہ ہونے دیں اور یزید کی بد اعمالیوں کو طشت از بام کر کے دنیا کو یزیدیت سے بنیاد رکھ دیں۔ کیا واقعات، کربلا کے نتائج پر نظر کرنے کے بعد کوئی کہہ سکتا ہے کہ یزید کو فتح اور امام حسین کو شکست ہوئی؟

دو و شراپا

مجرموں کی پشیمانی

فتح اور شکست کی خاص چیزیں یہ ہیں کہ فتح اپنے کارنامہ پر پناہ دیتا ہے اور ہتھیار اپنے طرز عمل پر پشیمان ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے دیکھتے تو معلوم ہوتا ہے کہ حسین جس راستے پر چلے گئے تھے اس پر قائم رہے اور انہوں نے جو کام کیا اس پر غور و خیر خود پشیمان ہوئے، نہ ان کے ساتھی، ان کے بزرگان، اور ان کے پیوستہ چوستے ان تک میں سے کوئی پشیمان ہوا نہ ان کی اولاد یا ان کے مخلص، ان لوگوں میں سے کوئی ان کے بعد پشیمان ہوا کہ حضرت امام حسینؑ نے ایسا کیوں کیا جس کا نتیجہ ان کی برابری کی صورت میں ظاہر ہوا لیکن ان کے قتل کرنے والے، یا قتل میں شریک کرنے والے نہیں تھے بلکہ ان کی امداد نہ کرنے والے تک بعد میں پشیمان ہوئے کہ ہم نے ایسا کیوں کیا۔

نفیاتی طریقہ پر اس پشیمانی کی بہت سی صورتیں ہوتی ہیں۔ اپنے عمل کی تادیبیں کرنا اور بہانے ڈھونڈنا ایک طرح کی پشیمانی ہے۔ اپنے سرے ذمہ داری ہٹا کر دوسروں کے سرعام کرنا دوسری طرح کی پشیمانی ہے۔ اور اپنے عمل پر افسوس کرنا اور اظہارِ مذمت کرنا تو صاف صاف طریقہ ان پشیمانی ہے۔

جیسا کہ پہلے کہا جا چکا اس کی ابتدا ہویٰ تر بن نیزہ ریاقت سے اور اس کی پشیمانی ایک بر محل اور خود اختیاری پشیمانی تھی۔ جس کے نتیجے میں اسے یہ موقع حاصل ہو سکا کہ وہ حضرت حسینؑ میں اپنے بے ہوش خون سے اپنی نیرنگی کو دھو کر صاف بنادے اور ظالموں کی فہرست سے نکل کر مظلوموں کا طرفدار بن جائے۔ اس کے بعد جن جن کی پشیمانی تھی وہ بعد از وقت تھی اور زیادہ تر خود اختیاری تھی۔

بلکہ نتائج کے جبرہ تیار تھی اس لیے کوئی قابل تعریف بات بھی نہیں جاسکتی۔ ہاں
 شہیدانیت اور فاضلانہ شان کے انوار کا ذریعہ ضرور رہا
 سب خفیف درجہ کے مجرم حضرت امام حسینؑ کے بارے میں یہ تھا کہ جنہوں نے آپ کی نصرت نہ کی
 ان میں وہ تمام اہل کوفہ تھے جنہوں نے نصرت کے وعدے کئے تھے مگر وقت آنے
 پر ان اسباب بن کا تذکرہ تفصیل کے ساتھ اس کتاب میں ہو چکا ہے کہ بلاشبہ ہونج
 کے یا ہونجے کی کوشش نہ کی۔ ان کی شہابی نہایت بچے دل سے و قوت عظیم
 کے بعد بہت قریبی وقت میں تھی جسے انہوں نے اپنی ان کوششوں سے جو
 خون سین کا انتقام لینے کے لیے کی گئیں ایک قابل احترام درجہ دے دیا۔
 ان "تو آہیں" کا کسی حد تک تفصیلی حال اس کے بعد کے ابواب میں آپ کی
 نظر سے گزرے گا۔

ان ہی نصرت نہ کرنے والوں میں ایک عبد اللہ بن ابی جعفر شخص
 تھا جسے راہ کوفہ میں حضرت امام حسینؑ نے خود نصرت کی دعوت دی تھی مگر اس
 نے حلیہ حوالہ سے اپنی جان بچانی اور اس سعادۂ موت سے محروم رہا۔ وقتہ کر بلا
 کے بعد ہی اس کے دل میں جذبات غم کا طوفان موج زن ہوتا ہے۔
 "ہاں یہ دنیاں کہ اب اس فضا میں رہنے کو دل چاہتا نہیں وہ اور
 چند دوسرے لوگ احمر بن زیاد الدغلی کے مکان میں پوشیدہ طریقہ سے
 مجتمع ہو کر کچھ طے کرتے ہیں اور اس کے بعد یہ لوگ کوفہ چھوڑ دیتے ہیں اور
 کر بلا میں پہنچ کر شہداء کے قبور کی زیارت کر کے ہر ابن چلے جاتے ہیں۔
 اس زمانہ میں عبد اللہ بن ابی جعفر کے جذبات غم مزید کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں
 جن کی شہرت عام ہو جاتی تو (طبری بن قنفذانی ج ۱ ص ۱۰۰) انہیں سے دو شعر یہ آیا
 یقول ایہ غادر حق غادر
 ذی ندی الا کون غادر حق
 الا کون غادر حق غادر
 الا کون غادر حق غادر
 غلہ مولانا سبط الحسن صاحب ہنسوی

یعنی ۱۵۰۰ ہوا تو مانی غارت سے بہت سے لڑتے تھے کہ قزوین و زہرہ اس جنگ میں کیوں نہ شریک ہو۔ ؟ حالانکہ جنگ تو اس پرندہ استیلا میں نہ ان کی فوج کیوں نہ کی۔ یقیناً جو شخص بھی جیت رہتا نہ اختیار کرے اسے ناموم ہوتا ہی جاتا ہے۔ ان لوگوں سے زیادہ مجرم وہ مایہ تھے جو حضرت امام حسین کے مقابلہ میں خود شریک جنگ تھے۔ ان کی بھی پشیمانی سے اقوال بہتہ بہتہ تاریخ نے ہم تک پہنچائے ہیں مثلاً قرہ بن قیس بن عمر بن سعد کا نایبہ بن رماثہ بن کے پاس آیا تھا اور اس سے ظاہر ہے کہ وہ ایک نمایاں حیثیت رکھتا تھا واقعہ کربلا کے بعد کہا کرتا تھا کہ اگر عمر بن زید مجھ کو بتلا دیتے کہ وہ فوج حسین کی طرف جبار ہے ہیں تو میں بھی ان کے ساتھ ضرور جاتا۔

رضی بن منذر عبدی جس نے کربلا کی جنگ میں برسرِ پر حملہ کیا اور ان سے لپٹ کر کشتی لڑنے لگا تھا اور برسرِ اس کو گرا کر سینہ پر سوار ہو گئے تھے تو وہ چیخے لگتا تھا کہ میری مدد کرو اور کعب بن جابر بن عمر و ازہی نے برسرِ پر سوار کا وار کیا اور ان کو قتل کر دیا تو رضی بن منذر کپڑوں سے خنک جھاڑتا ہوا کھڑا ہو گیا۔ واقعہ کربلا کے بعد وہ اپنی پشیمانی کا حربہ پل اشعر میں اٹھاتا تھا۔

در شاء ربی ما شهدت قتالہم ولا جلی العوا غریب بن جابر
 لقد کان ذاک الیوم عاراً و سبتہ یحیرہ اکلا بک و بعد المعاشی
 فیالیت انی کنت من قبل قتالہ و یوم حسین کنت فی حرس قاہرہ

یعنی مقدم میں اس طرح لکھتا نہ ہوتا تو میں اس جنگ میں شریک نہ ہوتا اور نہ ابن جابر کا احسان مجھ پر ہوتا۔ وہ دن ہمیشہ کے لیے ایک تاریک و تاریک موقع تھا جو انسانوں کے دل میں زنجیر کا باعث ہے گا۔ کاش میں برسر کے قتل کے حسین سے مقابلہ کے دن پہلے مرکز قبر میں پہنچ گیا ہوتا دلیبی جی کا کہنا ہے۔

یہ کمزور شخص کے انسان کا خاصہ ہے کہ وہ اپنی بد اعمالیوں کو قندیر کے حوالہ کرتا ہے مگر اس سے ہنس کی خیالت و نہایت کا تو پتہ چلتا ہی ہے۔

ان سے بڑھ کر مجرم اس ظالم فوج کا امیر عمر بن سعد تھا۔ اُس نے اپنی لشماری
کا اظہار صاف طور پر کیا ہے قدیم مؤرخ ابو حنیفہ۔ زبیری نے حمید بن مسلم کی زبانی
نقل کیا ہے۔ حمید کا بیان ہے کہ عمر بن سعد میرا دوست تھا۔ وہ جب حسین سے
جنگ کے بعد واپس ہوا تو میں نے جا کر حالات دریافت کئے۔ اُس نے کہا کچھ نہ پوچھو
کوئی مسافر اپنی منزل کی طرف ایسے بُرے انجام کے ساتھ واپس نہیں ہوا جس انجام
کے ساتھ میں واپس ہوا۔ میں نے قریبی رشتہ داری کا پاس چھوڑا اور ایک جرم عظیم
کا ارتکاب کیا۔ (الاخبار الطوال ص ۲۵۷)

اس سے بڑا مجرم حاکم کوفہ عبید اللہ بن زیاد تھا جو اس تمام فوج کا بھیجے
والا اور عمر بن سعد کو قتل حسین پر مجبور کرنے والا تھا وہ بھی اس عمل کا ذمہ دار
خود بننا پسند نہ کرتا تھا بلکہ اُس کی ذمہ داری یزید پر عائد کرتا تھا چنانچہ اُس وقت
جب یزید کے مرنے کی اطلاع پہنچی اور عراق میں بغاوت پیدا ہوئی اور ابن زیاد
نے بصرہ سے فرار کیا تو اُس نے قبیلہ بنی لثکر میں سے ایک شخص کو رستہ بتانے
کے لیے اپنے ساتھ لیا۔ راستے میں ایک فوج آیا ہوا کہ دیر تک یہ ناقہ پر سر جھکائے
بیٹھا رہا۔ ہمراہی نے خیال کیا کہ وہ سو رہا ہے، پکار کر پوچھا کہ کیا آپ سو رہے ہیں
کہا میں سو نہیں رہا ہوں بلکہ ایک خاص معاملہ میں فکر کر رہا ہوں۔ لشکر نے کہا
”میں جانتا ہوں آپ کیا سوچ رہے ہیں؟“ ابن زیاد نے کہا اچھا بتلاؤ۔ اُس نے
کہا آپ حسین بن علی کے قتل کرنے پر نادم ہیں اور بصرہ میں جو قصر رضی بنوایا ہے مگر
اُس میں رہنا نصیب نہیں ہوا اُسے سوچ رہے ہیں اور بصرہ میں خوارج کو جو صرف
بدگمانی اور توہم پر آپ نے قتل کیا ہے اُس پر پشیمان ہیں۔ ابن زیاد نے کہا تم نے
کوئی بات ٹھیک نہیں کہی حسین بن علی کے بارے میں جو تم نے کہا تو اُس کا جواب
یہ ہے کہ انھوں نے سلطان وقت کی مخالفت کی تھی اور سلطان وقت نے مجھ کو
لکھا اور اُن کے قتل کرنے کا حکم دیا تو اگر یہ غلطی تھی تو اُس کی ذمہ داری یزید پر
ہے۔ مجھ پر نہیں ہے۔ (الاخبار الطوال ص ۲۵۸)

فہمہ اسی کا ہے کہ وہ اپنے لیے کسی کھانا پینے کی چیز سے کچھ بھی نہیں کھاتا
 ہے ورنہ وہ فی الواقع ابلیس ہے جو کہ اسے اپنے سر سے انکار کر رہا ہے
 باندھنا پسند کرے۔

اب اس واقعے کے نتیجے میں جو یہ کہہ رہے تھے کہ اب بن زیاد
 نے بھی اس کا پہلی ذمہ دار قرار دیا اور حقیقت میں وہ ذمہ دار تھا ہی۔ سب سے پہلا
 جو اس نے ولیہ حاکم مدینہ کو لکھا تھا اسی کا منشا یہ تھا کہ حسین سے بیعت نہ کی جائے
 اور اگر بیعت نہ کریں تو قتل کر دیتے ہیں۔

پھر جب معلوم ہوا کہ امام کوفہ کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں تو اب بن زیاد کو کوفہ کا حکم
 مقرر کرنا ہی پڑ گیا تھا۔ اس کے بعد جب اب بن زیاد نے سکندر بن عقیل کو امیر کیا اور ان
 کا سرکاٹ کر زید کے پاس بھیجا تو زید نے اس پر خوشی کا اظہار کیا، اب بن زیاد کی خوشی
 کا اقرار کیا اور یہ ہدایت کی کہ اب حسین کا بھی مقابلہ ہی انداز پر کیا جائے۔

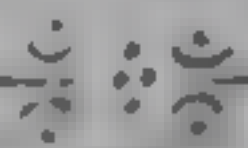
پھر جب امام حسین کی شہادت کے بعد اب بن زیاد کی طرف سے زید کو طمان
 دی گئی تو سرہانے شہدار اور اہل حرم کو زید کے پاس بھیجا گیا یہ سرہانہ زید کی
 خوشنودی کے لیے اور اس کے حکم کے مطابق تھا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ اس اہل پر زید
 اب بن زیاد سے زرا بھی ناراض نہیں ہوا بلکہ جیسا سبط اب بن زور کی نے تذکرہ واصل
 میں لکھا ہے زید نے اسے دمشق کی طرف ہوا بھیجا اور اسے کثیر اموال اور بہت
 تحفہ انعام میں عطا کیے اور اتنی خصوصیت بڑھائی کہ زنا نچانہ میں داخل ہونے کی
 اجازت دے دی اور اپنا ندیم اور حریف شراب قرار دیا اور حسب اہل شہر کے
 گانے والوں کو دیئے۔

اسقنی شادیہ تروی فیوادی ثم مل فمق متلہ ابن زیاد
 صاحب السور اکامانہ عندی ولتہ مد معانی و حریت دی

(یعنی) مجھے شراب پلاؤ ابی شراب جو میرے دل کو سیراب کر دے۔ جو کسی ہی
 شراب اب بن زیاد کو پلاؤ۔ دو جو میرا زور دے اور اموال غنیمت کی تحریک

اور جہاد میں میرا مددگار ہے۔“

ان سب باتوں سے ظاہر ہے کہ قتل حسین اُس کے منشاء کے مطابق اور اُس کے حکم سے ہوا۔ اس لیے جیسا کہ ذوالجلال الہی بن سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے اُس نے شروع شروع شہادتِ حسین سے انتہائی شادمانی و مسرت کا اظہار کیا ہے۔ لیکن بعد کو آنے والے انقلابات نے جو واقعہ کرپا کے نتائج تھے چونکا دیا اور حالات نے اُسے مجبور کر دیا کہ وہ کف افوس ملتا رہے اسی بنا پر نہایت مسرت کے ساتھ وہ یہ کہنے لگا کہ ”ہائے حسین کے قتل کر دینے سے ابن زیاد نے مجھ کو مسلمانوں میں قابل نفرت بنادیا اور اُن کے دلوں میں عداوت کا بیج بو دیا اور قتل حسین کے جرم کو سنگین سمجھ کر نیکو کار و بدکار سب ہی آدمی مجھ کو دشمن رکھنے لگے۔ ہائے ابن مرجانہ (ابن زیاد) نے یہ کیا کیا۔ خدا اُس پر لعنت کرے (الطبری جز ثمانی جلد ثانیہ ص ۳۳ طبع لیدن)۔“



پشیمانی کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انسان اپنی بات سے ہٹ جائے۔ امام حسین اور یزید میں ضد و مذم کا ہے کی تھی؟ یہی کہ یزید کو بیعت پر اصرار تھا اور امام حسین کو انکار۔ اچھا اس میں تو کوئی شک نہیں کہ حسین اپنے انکار سے نہیں ہٹے اگر ہٹ گئے ہوتے تو نیزہ پر سر فطر نہ آتا۔ دیکھنا یہ ہے کہ یزید اپنے مطالبہ پر برقرار رہا یا اس سے ہٹ گیا؟ اس کے لیے پھر آپ کو یہ یاد کر لینا ضروری ہوگا کہ یزید کا حسین سے بیعت پر اصرار صرف بحیثیت ایک شخص خاص کے نہ تھا بلکہ پیغمبرِ اسلام کے وارث یعنی خاندانِ رسول کی ذمہ داری ہونے کے لحاظ سے تھا۔ اس کی تفصیل اس کتاب میں بیان ہو چکی ہے۔ پھر جب ایسا تھا تو کوئی شک نہیں کہ یہ حیثیت اپنی زندگی میں حسین کو چھل تھی اور نہ ہی حیثیت اُن کے بعد اُن کے فرزند زین العابدین کو چھل ہو گئی۔ خود حسین تو اپنی زندگی میں یزید کی گرفت میں کبھی آئے تھے اس لیے کہ یزید ققائش میں

تیسرا باب

عالم اسلامی کے اثرات

شہادت حسین نے عالم اسلامی میں ہر ایک فرد کے دل میں غم غصہ کا احساس پیدا کر دیا اور جو جو لوگ اس کے ارتکاب کے ذمہ دار سمجھے گئے ہر ایک ایک طرح کی نفرت پیدا ہو گئی۔ یہاں تک کہ قتل حسین اس بناء کے لیے رسولی کی ایک سبب بن گیا۔ بد قسمتی سے قریبی ذمہ دار اس شہادت کے اہل کوفہ تھے چنانچہ یہ مصباح اہل کوفہ کے دامن پر لگا لیا کہ صدیوں تک یاد کیا جاتا رہا یہاں تک کہ اپنے سنا کہ ابوعباس صفاح کے سامنے جب بصرہ اور کوفہ کی باہمی منافییت کے بارے میں مناظرہ ہوا تو ابو بکر ندبی نے کوفہ کی مذمت میں یہ چیر خاص طور سے پیش کی کہ یہاں کے لوگوں نے حسین کو قتل کیا۔

ابو عثمان ندبی ایک مقدس صحابی تھے۔ کوفہ میں رہا کرتے تھے جب امام حسین شہید ہوئے تو وہ بصرہ کی طرف منتقل ہو گئے اور کہا میں اس شہر میں نہیں رہوں گا کہ یہاں رسول کا نواسا شہید کر ڈالا گیا۔ (صواعق مبرقہ ص ۱۱)

اس کے بعد ایک وسیع نقطہ نگاہ سے اس کے ذمہ دار اہل عراق تھے تو یہ حیرت عراق کے لیے بھی بطور تنگ پیش کی گئی جیسا کہ امام بخاری اور ترمذی نے اپنی اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمر سے پچھنے کے خون کے متعلق دریافت کیا وہ ظاہر ہے یا نہیں۔ انہوں نے پوچھا تم کہاں کے رہنے والے ہو؟ کہا عراق کا باشندہ ہوں۔ کہا دیکھو تو اسے یہ پتھر کے خون کے متعلق تو بے دریا کرتا ہے اور ان لوگوں نے پتھر کے نواسے کو شہید کر ڈالا اس وقت نہ پوچھا

مالا نا میں نے خود پر غیبتی اسے سننا اور جو زمین کے بارے میں فرماتے تھے
 "یہ دونوں کائنات عالم ہیں اور یہ دونوں جہنم ہیں۔"

تخصیص تو ان میں براہ راست تعلق ابن زیاد تھا تو آپ نے ان کو خود پر غیبتی
 اس کو برا کہنا تھا اور قبل اس سے کہ یہ یہی بات یہی کہہ دے وہ خود سے
 ذمہ دار قرار دے کر مذمت شروع کر دے۔ وہ سب لوگ اس کے دربار میں اس کی
 مال حمیہ کے ترمین کے مینہ تذکرہ کے ساتھ اسے گراکتے تھے اور یہی وہ سنایا کرتا
 تھا چنانچہ یحییٰ بن الحکم نے جو مشہور دشمن ابیہیت مروان کا بھائی تھا یہی اس کے
 پہلو میں بیٹھ کر یہ شعر پڑھتا تھا۔

لہام بجنب الطف اذنی من ابیہ من زیاد العبدانی حسب العزل
 متیتر ضعیف نساجا عدد الخوصی من رسول اللہ یس لہا نسل
 (یعنی) وہ سر جو میدان کر بلا میں تینوں سے بہا روپ سے تشریف بہتیار
 سے ہم سے زیادہ نزدیک تھے نسبت غلام زادہ ابن زیاد سے جو کہانہ ان کا دشمن
 ہے۔ افسوس حمیہ را بن زیاد کی ماں کی نسل تو ساری نسل کی تھی اور میں ہوئی اور
 دختر رسول کی نسل باقی نہ رہی۔

یہ زید نے اس کے سینہ پر ہاتھ مارا اور کہا خاموش رہو۔ ایک روایت
 میں ہے کہ اپنے سے کان میں کہا کہ بھان اشد ایک اسے موقع پر جمع میں بھی تم
 سے خاموش نہیں رہا جاتا۔

اب خود "حمایت المسلمین" میں زید کو دیکھیے، اس کی روانی کا عالم خود اس
 کی زبان سے آپ سن چکے کہ ابن زیاد نے مسلمانوں میں بھڑکا بل نفرت بنا دیا اور
 اب ان کو کاروبار کا سبب بھی دشمن رکھنے لگا۔

نہ صرف یہ کہ خود اس نے زمانہ میں نوگ اسے برا کہتے تھے بلکہ اس کے بعد
 کی مسزوں میں بھی اس کے خلاف غم و غصہ پایا جاتا تھا یہاں تک کہ خود بنی امیہ کے
 بعد کے مسالین اس کے روادار نہ تھے کہ ان اس کا ذکر تعظیم و احترام کے ساتھ کرے

خود اس کے فرزند معاویہ بن یزید کا تذکرہ اس کے بعد آئے گا جس نے
صاف صاف اپنے باپ کی بد اعمالیوں کا اقرار کیا اور اسی بنا پر سلطنت کی
ذمہ داریوں کے اپنے سر لینے سے انکار کر دیا۔

دوسری صدی ہجری کے اوائل تک یہ جذبہ برقرار رہا چنانچہ عمر بن عبد العزیز
کے دربار میں ایک شخص نے یزید کے نام کے ساتھ "امیر المؤمنین" کی لفافہ بندی تو
عمر بن عبد العزیز نے سخت سے کہا "تم اسے امیر المؤمنین کہتے ہو؟" اس کے بعد
حکم دیا کہ اسے بیڑ تازیانے لٹکائے جائیں چنانچہ یہ سزا اس کو دی گئی۔

آٹا ہی نہیں بلکہ قتل حسین اور یزید کی حکومت ہست ہست میہ کے دامن کا ایک
دھماکا بن گئی یہاں تک کہ چوتھی صدی ہجری میں مشہور فلسفی شاعر ابوالعلازمیری
نے اسے تمسوس کیا اور ان دو شعروں میں اس کا اظہار کیا :-

اسی اکایام تفعل کل منکم فضا اذا بالعباس مستزید

ایسے قریبیکہ قتلت حسینا وکان علی خلافتک یزید

یعنی (یعنی) زمانہ کی نیرنگیاں ہر دن میرے سامنے عجیب نقشے پیش کرتی رہی
ہیں یہاں تک کہ اب ان بو قلموں عجائب کے مزید دیکھنے کی مجھے ہوس نہیں باقی رہی
کیا تمھارے قریش نے حسین کو قتل نہیں کیا اور کیا تمھاری خلافت کے تخت پر یزید
ایسا شفق تلک نہیں ہوا؟

دعا ہے کہ اتنا وسیع اور ویریا جذبہ نفرت جو قاتلان حسین سے پیدا ہوا وہ
بے ثبوت نہیں ہو سکتا تھا اور نامن تھا کہ اس صورت میں کوئی انقلاب برپا نہ ہو۔

چوتھا باب :-

آثار انقلاب

واقعہ حرہ خلافت ابن برہطہ بن ابی اسفہانیہ اور

دیگر جزئی واقعات

بڑے سے بڑے انقلاب کا سنگ بنیاد وہی دو چیزیں ہیں جنہیں دین بنی شریعت سے پیدا کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے۔ ایک قوت حماس - دوسرے جرات و شہادت جب یہ دو چیزیں کسی خاص سلطنت، کسی خاص نظام، کسی خاص اقتدار کے تحت پیدا ہو جائیں تو پھر انقلاب ہونا لازمی و ضروری ہے۔

شہادت حسینی سے یزیدی سلطنت کے خلاف انقلاب کے آثار اسی وقت سے نمایاں ہو گئے تھے کہ جب عین کے پسماندہ اہل حرم قیدیوں کی صورت سے کوفہ کے بازار میں لے جائے جاتے تھے۔ وہ قیدی تھیں خود رونے کی اجازت نہ تھی اور حکومت کی طرف سے فتح کی خوشیوں کا اہتمام تھا مگر قیدیوں کو دیکھا کہ وہ بازار کے کوٹھڑوں اور برآمدوں سے رونے کا شور اور ایک کھرام برپا تھا۔ یہ رائے عامہ کا وہ بے ساختہ مظاہرہ تھا جسے کوئی طاقت و بانہیں سن سکتی تھی۔

پھر جب یہ قیدی شام کی طرف لے جائے گئے تو آپ نے سنا کہ راستے میں بہت سی جگہ شہر کے دروازے بند کر دیے گئے۔ بہت سی جگہ لوگ مسلح ہو کر نکل آئے اور کئی جگہ جنگ کی صورت پیش آئی۔ ان واقعات کی تفصیل دوسرے حصہ کے چھٹے باب میں آپ کے سامنے آچکی ہے۔ یہ آغاز یقیناً ایک بڑے انجام کا پتہ دیتا تھا۔

ع ۵۰ " تہادت امام حسین کی یہ تاثیر تھی جس نے سونی ہوئی قوم کو یکبارگی بنایا
 قوت استقامت اور حریت فکری قوم میں پیدا کی۔ کمزور ارادوں میں روت اُل پیدا کی
 اور قوم کی قوم حسین کی ساتھی بن گئی۔ قیدیوں نے جلی خانوں کے دروازے توڑ دیے
 اور حکومت شام کی بنیادیں اکھیرنے کے لیے میدانِ عمل میں آ گئی۔
 اسی کا نتیجہ تھا کہ ابن زیاد فوس کرتا تھا اور کہتا تھا کہ کاش میں نے ان تمام
 قیدیوں کو قید نہ رکھا ہوتا بلکہ قتل کر دیا ہوتا تاکہ یہ لوگ اس انقلاب سے متاثر ہونے
 کے لیے زندہ ہی نہ رہتے۔

ع ۵۱ " مدینہ والوں نے آنکھ کھولی عبداللہ بن حنظلہ غیل المذابیہ، وغیرہ تشریف
 بزرگانِ مدینہ کے وفد نے شام سے واپس آ کر یزید کی بیہوشی کے حالات کو ظاہر کیا اور بیعت
 یزید کو توڑ دیا۔ مؤرخ ابن اثیر کے الفاظ میں انہوں نے یزید کے عجیب ذاتی اور ظاہری
 کو کھلم کھلا بیان کیا اور کہا ہم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہیں جس کا کوئی مذہب نہیں
 ہے۔ وہ شراب پیتا ہے اور ظہورہ بجاتا ہے اور گانے دایوں۔ یہ گانے سننا رہا ہے
 اور کہتے ہیں کہ ہم سب اس کی بیعت کیا تھا وہ گردن سے اتارتے ہیں۔

(تاریخ کامل ج ۴ ص ۵۲)

علامہ جلال الدین سیوطی تاریخ اُخلفاء میں لکھتے ہیں کہ ان بزرگانِ دین
 نے بیان کیا کہ ہم نے یزید کے خلاف اس وقت بغاوت کی، جو جب ہمیں یہ اندیشہ ہو گیا
 کہ ہم پر آسمان سے عذاب آئی کے پتھر برسیں گے۔ وہ اپنا شخص تھا جو اپنے باپ
 کی نصرت کر وہ کنیزوں (اپنی موتیلی ماؤں) بیٹیوں، بہنوں تک کو اپنے لیے حلال
 سمجھتا، شراب پیتا اور نماز ترک کرتا تھا۔

اگرچہ مدینہ سے جو وفد گیا تھا اس کے ارکان کو پناہ رکھنے کے لیے تمام تدابیر صرف
 کئے گئے تھے جو اس کے پہلے حکومت دمشق کی طرف سے صرف کئے جاتے رہے تھے اور
 کامیاب رہے تھے مگر اب کی وہ فوراً نفع کامیاب نہیں ہو سکے۔

علامہ ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں تحریر کیا ہے کہ عبد اللہ بن مظالم کو یزید
نے ایاب اللہ ورجم و سب اور ان کے اہل بیت کے ساتھ ہزاروں ہزاروں
اور ہزاروں زہر پیرا ہی ایاب اللہ ورجم و سب کا سبب بنایا اور ان کے
کو تیرید کے حالات فوق و غور کو ظاہر کئے بغیر نہ ہو سکے بلکہ ہزاروں زہر پیرا ہی
آفرین میں صاف اعلان کر دیا کہ یزید نے نبھا و ایاب اللہ ورجم و سب کا سبب بنایا اور
بات سے کج مانع نہیں ہوتی کہ میں اس کے حالات آپ کو وہاں سے سامنے پیش کر دوں
وہ شراب پیتا ہے اور رست ایسا ہوتا ہے کہ کازنراک اور بیگاہ۔ اس کے علاوہ وہ
تمام الزامات انھوں نے عامہ کے جو ان کے دوسرے ساتھی عامہ کے ساتھ
(کامل جلد ۴ صفحہ ۵۳)

مکہ والوں نے بھی کر دیا۔ عبد اللہ بن زبیر نے جو عرصہ سے خدمت کے
آرزو مند تھے آتے تھے اور یزید کے مخالف بن رہے تھے اور یزید کی حجت میں
نہیں ہوتے تھے۔ حسین کی شہادت کی خبر سنا کر اور یزید و بنی امیہ کے برخلاف ہونے
ناراضی کے خیالات کو لوگوں میں دیکھ کر موت کو غنیمت سمجھا اور اسے۔ ایک یہی تقریر
اہل مکہ سے کی۔ کوفہ اور عراق کے لوگوں کی بے وفائی اور نالائقی کی مذمت فرمائی
اور حسین کی صداقت و حقانیت کا اظہار و عتران فرماتے ہوئے بیان کیا کہ تم سب
خدا کی حسین نے شرافت و کرامت کے مرنے کو ذلیل و مذہوم زندگی پر ترجیح دی۔ حسین
کے بعد ہم کبھی اس قوم سے مطمئن نہیں ہو سکتے۔ سچا ان لوگوں نے اسے بزرگوار کو
شہید کیا ہے کہ جو قبیل النوم اور کثیر الصوم تھا۔ راتوں کو عبادت الہی میں ہونے لگا
کرنے والا۔ دنوں کو بکثرت روزہ رکھنے والا، شرف و بزرگی میں اور دین میں سب افضل
امر خیاقت کے لیے سب احق اور بہتر تھا۔ قسم ہے خدا کی کہ اس نے کبھی قرآن کو غلے
معنی نہیں ہٹائے، خوف الہی سے بے حد روئے والا تھا اور بجائے میخواری کے پیش
روزے رکھتا تھا اور بجائے شکاری کتے پالنے کے یاد الہی کے جلے اس کے گھر میں بڑا
رہتے تھے۔ غرض کہ مکہ میں اس طرح سے یزید کے برخلاف عبد اللہ بن زبیر نے

سلسلہ شروع کیا تفصیل کے لیے دیکھو تاریخ کامل ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۵۱۰
 عبد اللہ بن زبیر نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے اپنی بیعت کی خواہش
 کی، اُس وقت جو خط و کتابت نیرید اور حضرت عبد اللہ بن عباس کے درمیان
 ہوئی ہے اُس کو تاریخ کامل نے بھی درج کیا ہے اور سبط ابن جوزی نے بھی اپنے
 تذکرہ میں لکھا ہے۔ اس واقعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ جب امام حسینؑ شہید ہو گئے تو عبد اللہ
 بن زبیر نے حضرت ابن عباس سے اپنی بیعت کے لیے خواہش کی اور کہا کہ میں نے یہ
 فائق و فاجر سے بہتر ہوں۔ آپ میری سیرت اور اُس کی سیرت کو جانتے ہیں اور نیر
 میرے باپ زبیر کے فضائل و مراتب اور محبت رسول اللہؐ اور پیغمبر کے باپ معاویہ
 کے خصوصیات سے بھی واقف ہیں۔ ابن عباس نے فرمایا کہ فتنہ قائم ہے۔ تو زبیری کا
 دروازہ کھلا ہوا ہے۔ میں الیا نہیں کر سکتا۔

نیر نے یہ سنا تو ابن عباس کو لکھا کہ مجھے معلوم ہے کہ اُس لائبریا بن زبیر نے آپؑ کو ہم آہی میں
 اپنی بیعت لکھوایا اگر آپؑ ہماری فاداری کو پورا کرتے ہیں تو اپنی بیعت انکار دیا یعنی لوگ آپؑ کے وطن
 میں ہیں اور جو باہر کے دشمن آپؑ کے پاس مدد و فتنہ کھیلانے لوگوں کو ابن زبیر کی برائیاں
 اور ہماری نسبت جو آپؑ کا اتھا خیال اور عمدہ رکھ رہے سمجھاتے رہیں۔ اور ابن زبیر نے
 بے شک آپؑ کو اپنی بیعت اور اپنی اطاعت کے لیے اس واسطے مدعو کیا ہے کہ آپؑ ہر
 باطل اور جھوٹے کام میں اُس کے مددگار اور اُس کے گناہوں میں شریک ہوں۔ آپؑ کی
 بیعت، اطاعت میں داخل میں اور وفائے عہد کے پورے ہیں۔ خدا اس عملہ رحم کی
 جزائے خیر دے۔ میں آپؑ کے ساتھ رحم اور نیک سلوک کو بھلانے والا نہیں ہوں اور بہت
 جلد جو مسائل و نعام کے آپؑ پہنچتے ہیں میں آپؑ کو ادا کروں گا۔ پس آپؑ آئے جانے والوں کو
 ابن زبیر کی برائیوں اور اس کی لقلقہ لسانی اور چرب زبانی سے بچائیں کیونکہ لوگ اس
 کی نسبت آپؑ کی بات کو زیادہ سنتے ہیں اور مانتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے اس خط کا جواب نیرید کو اس طرح تحریر فرمایا کہ اے
 نیرید! تھار خط میرے پاس پہنچا تم نے جو یہ لکھا ہے کہ میں نے ابن زبیر کی بیعت

مقتاری وہ سب سے نہیں کی۔ آگاہ ہو مجھے اپنی جان کی قدر ہے میں نے کبھی
 مقتاری تعریف نہیں کی اور کبھی تم سے نسبت معلوم نہیں اچھا کیا تم یہ کہتے
 ہو کہ میں اس بات کو ٹھلا دوں گا کہ تم نے حسین کو قتل کیا اور یاسین بنی مطلب
 کے ان نوجوانوں کی خاک و خون میں بھر دی لاشوں کو ٹھلا دوں گا۔ میں
 کے جسم کے کپڑے اتار لیے گئے اور بلا کفن گرم چٹیں میدان میں پھوڑ دی گئیں میں پر حرم
 ہو اول کے تھونکوں نے خاک وال کر پردہ پوشی کی اور جانوران صحرائی ان کی لاشوں
 کی حفاظت کرتے رہے۔ یہاں تک کہ خدائے ایک قوم کو ان کے دفن و کفن کے لیے بھیجا۔
 ہاں ہاں اسے یزید! میں نہیں بھولوں گا اور کبھی نہیں بھولوں گا یہ کہ تم نے حسین کو حرم
 خدا اور حرم رسول سے نکالا اور تم نے ابن عمر جانشہ کو حسین کے قتل کا حکم دیا۔ میں تو خدا
 سے امید کرتا ہوں کہ وہ منتقم حقیقی بہت جلد مقتاری گرفت کرے گا اور اپنے عذاب میں
 مبتلا زمانے گا کیونکہ تم نے اس کے بی کی سترت کو قتل کیا اور ان کے قتل پر رنجی ہوے
 اور یہ جو تم نے لکھا ہے کہ تم مجھ سے صلہ رحم کرو گے اور انعام و اکرام ہے میں بھولوں
 پس تم اپنی اس مہربانی اور صلہ رحم کو پس اپنے پاس رکھو۔ ہم مقتاری اس مہربانی و انعام
 سے باز آئے۔ میں نے اپنی محبت کو تم سے قطع کر دیا ہے۔ مجھے قسم ہے اپنی جان کی جو کچھ
 تم سے ہم کو مل چکا ہے ہمارے لیے بہت ہے اور یہ جو تم نے نکھا ہے کہ میں لوگوں کو مقتاری
 طرف مائل کروں اور ابرار و عبادت راہن را بیر سے ہٹاؤں اور اس سے برگشتہ کروں۔ پس
 تمہارے لیے کبھی برکت و راست نہ ہو۔ تم مجھ سے اپنی نصرت و امداد اور محبت کی امید نہ
 ہو حالانکہ تم نے بیرے ابن عم کو قتل کیا۔ رسول اللہ کے اہلبیت کو ذبح کیا جو ہر آیت کے
 چراغ تھے اور تاریک راتوں میں روشن ستارے تھے جن کو مقتاری فوجوں کی کھائی گھاؤ
 نے چھپا دیا۔ تمہارے لشکروں نے تمہارے حکم سے ان کو جنگلوں میں ایک ایک کر کے قتل کیا
 اور خون میں نہلایا۔ کیوں اسے یزید! کیا تم نے بھلا دیا کہ تم نے اپنے اخوان و راہنے
 آدمیوں کو اس لیے حرم اکہی میں، خانہ کعبہ میں، بیت المقدس میں، حرم خدا میں، کعبہ انبی
 ہی میں قتل کر ڈالیں اور تم ہائے حسین کو برابر ڈراستہ رہے پس انکے کہ تم نے حسین

کو عراق جانے پر مجبور کر دیا۔ یہ سب کچھ اس لیے کیا گیا کہ تمہارے دل میں عداوت
 آئی، دشمنی رسول اور ان کے اہلبیت اطہار کا جن کی شان میں خدا نے آیہ تبارک و تعالیٰ
 بفضل مبرا ہے۔ اس آیہ تطہیر کے مصداق ہم ہیں نہ کہ تمہارے باپ دادا جو حفاکار، طاغی
 کافر اور فاجر، دشمن خدا و رسول تھے۔ پس ان کرتوتوں اور ان افعال و اعمال پر تم مجھ
 سے اپنی محبت کے طالب ہو سکتے ہو؟ اسے یزید با سب زیادہ عظیم اور شدید شہادت اور بڑی
 بڑائی تمہارے لیے یہ ہو کہ تم نے رسول کی بیٹیوں، بچوں اور ان کے اہل کرم کو سربرہنہ
 قیدی بنا کر عراق سے شام میں اس لیے بلایا کہ لوگوں پر اپنے غلبہ اور تسلط و تماری کا
 نظارہ دکھلاؤ کہ تم کیسے آل رسول پر غالب و مسلط ہو گئے اور ہم آل محمد و بیت رسول
 آئی کیسے تمہارے مغلوب و مغرور ہو گئے ہیں اور تم خیال و گمان کرتے ہو کہ اس طرح پر تم
 نے آل رسول سے اپنے ان کافروں و فاجروں کے خون کا بدلہ لایا ہے جو بدر کے روز قتل
 کئے گئے تھے اور تم نے اس امر کو اس عداوت اور دشمنی کا انتقام ظاہر کیا جس کو تم
 چھپائے ہوئے تھے اور جو تمہارے دل میں دبی ہوئی چنگاری کی طرح چھپی ہوئی تھی»
 علامہ سبط ابن جوزی لکھتے ہیں کہ جب یہ خط یزید نے پڑھا تو سخت براؤ و ختمہ ہوا
 اسد بن عباس سے قتل تک کا ارادہ کیا مگر ابن زبیر کے ساتھ معرکہ جنگ میں مشغول
 ہو کر قتل ابن عباس کی تائید نہ کر سکا۔

علامہ ابن اثیر نے بھی اپنی تاریخ (مطبوعہ مصر ج ۴ ص ۶۲) میں اس خط و کتابت
 کو درج کیا ہے۔ قریب قریب خفیف کمی ناشی کے ساتھ ایسا ہی نسخہ من ہے جیسا کہ سبط
 ابن جوزی نے لکھا ہے اور اس میں یہ فقرہ بھی آخر میں زیادہ ہے کہ اسے یزید تم
 نے سب اپنی اولاد کو قتل کیا۔ تمہاری تلوار سے وہ خون تپا رہا ہے۔ میں اتنی
 ہول کہ تم سے اپنا خون بہا اور انتقام لوں۔ اس پر مغرور نہ ہو کہ آج تم ہم پر غالب
 آ گئے ہو۔ ضرور ہے کہ ایک دن تم بھی تم پر غالب ہوں گے۔

حضرت ابن عباس نے اپنے اس خط میں یزید کے متعلق ان تمام الزاموں
 اور جرموں کی تصدیق فرمائی ہے کہ جو یزید پر عائد ہوتے ہیں اور جن کی صفائی کے لیے

کی محبت جائز میں تھی یا مذہب کی کچھ پروا رکھتے تھے، اُن کی خاندان بنی امیہ کے
 ساتھ محبت یا وفاداری تو کیا بنو کلدہ پہلے ہی سے مفقود تھی مگر ان سب کے
 صابرانہ سکوت اور رواداری کے رویہ کو بھی ہمیشہ کے لیے تبدیل کر ڈالا۔
 ع۔ شہادت حسینی نے کمزوروں کو ابھارا اور اُن میں ایسی جرأت پیدا کر دی
 کہ وہ جابر و ظالم حکومت کے سامنے اپنا سر نہ جھکا میں چنانچہ یزید جب ہلاک ہوا
 اور اُس کے مرنے کی خبر عبید اللہ بن زیاد کو ملی تو اُس زمانہ میں بصرہ کا گورنر
 تھا تو اُس نے مسجد بصرہ میں اہل البصرہ کے سامنے ایک تقریر کی اور یہ چاہا کہ اب وہ خود مسلمانوں
 کا امیر ہو جائے۔ اہل البصرہ نے ابن زیاد کو "امیر المسلمین" کی حیثیت سے تسلیم کر لیا
 اس وقت ابن زیاد نے اپنے ماتحت عمرو بن حریث انحرافی حاکم کوفہ کو یہ لکھا کہ اہل کوفہ
 کو اس پر مجبور کرو کہ بصرہ والوں نے جس کو اپنا امیر تسلیم کیا ہے۔ یہ بھی اُس کو اپنا امیر
 مانیں۔ کوفہ میں جب اس کی شریک شریف کی گئی تو یزید بن روکم شیبانی نے اس کی
 مخالفت کی اور یہ کہہ کر امارت اسلامی کے لیے ہم کو بنی امیہ کی حاجت نہیں ہے اور نہ
 ہم کو ابن مرجمانہ کی خدمت کی ضرورت ہے۔ بیعت اہل تبار کی ہونا چاہئے۔ زیاد کہنا
 چاہئے کہ یہ یزید بن روکم حضرت امام حسین کے خلاف میدان لڑ رہا میں فوج ابن زیاد
 میں شریک تھا اور مسلمانان فوج یزید سے تھا مگر اپنی شہادت کے بعد وہ خود بھی آج
 بنی امیہ کی مخالفت سے منکر اور اہل تبار یعنی بنی ہاشم کے لیے خلافت کا مؤید ہے۔
 ع۔ ایک روایت یہ ہے کہ عمر بن سعد امارت کے لیے سزا دار ہے۔ ایک
 جامعہ اہل کوفہ کی اس پر شفق ہو گئی مگر ذلت قبائل ہمدان، کہلان، انصار
 ربیعہ و شیعہ کی عورتیں امام حسین پر فوج و ماتم اور گریہ و زاری کرتی ہوئی عید
 میں داخل ہوئیں اور یہ کہنے لگیں کہ کیا عمر بن سعد امام حسین کو شہید کر کے ابھی
 راضی نہیں ہوا جواب یہ چاہتا تھا کہ ہمارے اور پیرامیر بن جائے۔ یہ سننا تھا کہ تمام
 لوگ رشتے لگے اور عمر بن سعد کو یزید نے سے باز آئے (تاریخ مروج الذهب للبخاری ج ۱ ص ۱۷۷)

تہذیب کی ترقی کے لئے ان کے لئے کیا کرنا چاہیے؟
 کر دیا تھا۔

بقول جناب نجم افندی:-

شہیدِ ظلم علیہ السلام تو تھے حسین درویش کے دیا جانے تو نے
 ہر ایک فردِ بشر میں اتنی ہی پوری دنیا دینے کے دل بنا دیے تو نے
 انتہا ہے کہ خود نیرید کے جانشین اور فرزندِ معاویہ بن نیرید نے ہر مہرِ نبی
 اپنے باپ کے عمل پر انتہائی نفرت کا اظہار کیا۔ اُس کا رذیہ تاریخ میں دیکھتے تو آپ
 کو جلالِ حق کے مقابلہ میں باطل کی سپراند آٹکی جتنی صورت میں نظر آجائے گی جب نیرید
 کے پاس وہ سخت مخالفت پر بیٹھا تو اُس نے منبر پر جا کر حسب ذیل تقریر کی:-

ایہا الناس۔ یہ خلافت اللہ کی ہے حکمِ ربی تعالیٰ میرے دادا معاویہ نے اس
 معاملہ میں مخالفت کے اصلی حقدار حضرت علی بن ابی طالب سے جھگڑا کیا اور وہ انہوں
 اختیار کے جواب میں کہہ کر معلوم ہیں۔ اب وہ قبر میں اپنے گناہوں میں گرھویں ہو کر سوچ
 گئے ہیں۔ پھر یہ منسوب میرے والد کو ہو گیا اور وہ بھی اس کے مستحق نہ تھے۔ انھوں
 نے رسول کے نواسے سے جنگ کی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اُن کی عمر ختم ہو گئی اور وہ بھی اپنی
 قبر میں اپنے گناہوں کی قید میں پہنچ گئے۔

اس کے بعد وہ رونے لگا اور کہا کہ سب بڑی نصیبت ہمارے لیے اس امر کا جس
 ہے کہ اُن کا انجام بُرا ہوا۔ انھوں نے اولا اور رسول کو شہید کیا اور شراب کو مباح
 کر دیا اور کعبہ کو برباد کیا اور میں نے اب تک خیانت کی مٹھاس نہیں چھٹی تو میں
 اُس کی تلخی کیوں برداشت کروں۔ تم جانو اور تمھارا کام۔ مجھے خلافت سے کوئی شُرکاء
 نہیں ہے دنیا اگر کوئی اچھی نعمت ہے تو اب اُس سے بہت کافی حصہ مل چکا اور اگر وہ
 کوئی بری چیز ہے تو جتنا ہم اب تک اُس سے لیتے رہے وہی بہت کافی ہے اب اس کے بعد
 وہ اپنے گھر کے اندر رہنا گیا اور چالیس دن کے بعد دنیا سے رخصت ہو گیا (مواہق مرقۃ المفاتیح)
 کیا اس کے بعد بھی یہ ثابت کرنے کی ضرورت ہے کہ حسن کو فتح ہوئی اور نیرید انتہائی درجہ پرست ہے؟

پانچواں باب

جماعت تو ابین

مورخ طبری کا بیان ہے کہ جب بن علی قتل ہو گئے اور ابن زیاد اپنے لٹر گاہ سے جو نخیلہ میں قرار دیا گیا تھا واپس جا کر کوفہ میں داخل ہوا تو شیعوں نے ایک دوسرے پر مذمت اور اپنی کمزوری پر مذمت کا اظہار شروع کیا اور وہ مجھے کہ ہم سے بڑا جرم ہوا کہ ہم نے حسین کو نصرت کے وعدہ پر دعوت دی۔ پھر جب وہ آئے تو ہم ان کی مدد کو نہ گئے اور وہ ہمارے پڑوس میں قتل کر ڈالے گئے اور اھوں نے دیکھا کہ یہ عار و ننگ ہم سے دور نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہم ان لوگوں کو جو ان کے قتل میں شریک ہوئے ہیں قتل نہ کریں یا خود اس راہ میں اپنی جانیں نثار نہ کر دیں (طبری ج ۷ ص ۷۷)

اس کا نتیجہ تھا کہ سلیمان بن صرد خزاعی کے مکان پر اجتماع ہوا اور اس موقع پر سیب بن نجبه نے جو تقریر کی وہ یہ تھی کہ ہم بہت اپنی سچائی پر ناز کیا کرتے تھے اور اپنی شیعہ جماعت کی تعریف کیا کرتے تھے لیکن خدا نے ہمارا امتحان لیا۔ اس وقت معلوم ہوا کہ ہمارے وعدے غلط ہیں۔ ہم نے امام حسین کو دعوت دی، ان کے پاس پیغام بھیجے کہ آئیے ہم آپ کی مدد کریں گے لیکن جب وہ آئے تو ہم نے اپنی جانوں کو چھپایا یا یہاں تک کہ وہ ہمارے پڑوس میں قتل ہو گئے، نہ ہم نے اپنے ہاتھوں سے ان کی نصرت کی اور نہ اپنی زبان سے ان کی حمایت کی اور نہ اموال سے ان کو تقویت پہنچائی اور نہ اپنے اپنے قبیلہ کو ان کی امداد پر آمادہ کیا۔ اب ہم خدا و رسول کو کیا جواب دینگے جبکہ ہمارے ملک میں رسول کا فرزند قتل کر ڈالا گیا۔ بیشک ہمارا کوئی

چھاباب (۳)

خون ناحق کا انتقام

میلان بن صد و خزاں اور ان کی جماعت کی نیت بھی انتقام لینے کی تھی۔ گزرا۔ قیام کا مرکز ان کے نزدیک اصل حکومت شام تھی اور حکومت شام کو براہ راست وہ اپنی قلیل تعداد سے کوئی نقصان نہ پہنچا سکے۔ اس لیے قاتلان حسین سے کوئی انتقام ان کے ہاتھوں انجام نہ پاسکا مگر قدرت اس قتل ناحق کے مجرموں کو زیادہ عرصہ تک مہلت دینے پر تیار نہ تھی۔ مشیت ازل نے اس کام کے لیے مختار بن ابی عبیدہ ثقفی کو پہلے سے منتخب کر رکھا تھا۔

وہ عرب رؤسا میں معزز خاندان سے تھے۔ ان کے باپ ابی عبیدہ ایران کے اسلامی فتوحات والی لڑائیوں میں شریک ہو چکے تھے اور حبش ابی عبیدہ کا جنگ ان ہی کے نام سے مشہور ہے۔ خود مختار اہلبیت رسول سے ہمدردی میں شہرت خاص رکھتے تھے۔ اگرچہ جو خطوط حضرت امام حسین کے پاس کوفہ سے گئے تھے ان میں ان کا نام خصوصیت سے نظر نہیں آتا مگر جب مسلم بن عقیل کوفہ پہنچے ہیں تو انھوں نے مختار ہی کے گھر میں قیام کیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شاید جو خطوط دوچار اوروش میں دستخطوں سے بعد میں گئے تھے ان پر دستخط کرنے والوں میں وہ بھی ضرور ہوں گے۔ بے شک اس وقت وہ خود کوفہ میں موجود نہیں تھے بلکہ اپنی زمینداری میں کسی موضع پر گئے ہوئے تھے۔ یہاں اس دوران میں حکومت میں انقلاب ہوا۔ جناب مسلم کو مختار کے گھر سے نکل کر ہانی کے مکان میں قیام کرنا پڑا۔ ہانی گرفتار ہوئے۔ جناب مسلم کو جہاد کے لیے نکلنا پڑا۔ آخر جناب مسلم و ہانی دونوں شہید ہوئے۔ اس کے بعد عمرو بن حریش نے رایت امان باز کیا کہ جو اس جہنڈ

کے بیٹے آج سے اُن کا جان و مال محفوظ رہے۔ یہ وہ وقت تھا کہ قتل و غارتگریوں میں ہونے اور واقعات سے آگاہ ہوا زوراً عمرو بن عبد شمس واپس راہِ بیتِ الامان کے بیٹے آگے مگر اُن کی ہمدردی اور بیت کے حق میں اتنی آغوش رافتی کہ انہیں اس شہداء سے کہیں مان نہ مل سکی۔ ابنِ زیاد نے حکم سے وہ قید کر دیے کہ جب حضرت ام المومنین کی شہادت ہوئی ہے تو وہ کوفہ کے جلی خانہ میں مقید تھے۔ وہ غالباً اس کے بعد قتل ہو گئے۔ مگر قدرت کا نشانہ پورا ہو کر رہا ہے۔ اُن کی بہن عبداللہ بن عمر کی زوجہ تھیں۔ انہوں نے جو اپنے دہائی کی گرفتاری کا حال سنا تو رور و زحمان دنیا شریعتِ اوی عبداللہ بن عمر اگرچہ شریعت میں حضرت امام حسین کے ساتھ بیتِ نبوت پر جو سے انکار کرنے میں شریک تھے مگر شہادتِ امام حسین کو دیکھا کہ اُن کا ہوسلار بیت ہو چکا تھا اور وہ یربندی حکومت کے ساتھ جھگڑ گئے تھے۔

یزید عالمِ اسلامی کی ہر فرد کو اپنے سے بیزار دیکھ کر اب ہر ایک شخص کو اپنی قیمت پر چال کرنے پر تیار تھا کہ جو اس کی مخالفت کو تسلیم کرے۔ اسی حالت میں وہ عبداللہ بن عمر کی کسی بات کو رد کر کے اُن کو اپنے سے منفرت کرنا پسند نہیں کر سکتا تھا۔ عبداللہ بن عمر نے اپنی بیوی کے انتہائی اصرار سے مجبور ہو کر یزید کو تختہ کی رہائی کے لیے خط لکھا۔ یزید نے فوراً عبید اللہ بن زیاد کو تاکید کی تاکہ نامہ بھیجا کہ مختار کو رہا کر دو۔ اب کیا مجال تھی ابنِ زیاد کی جو اس حکم کی مخالفت کر سکتا چنانچہ ابنِ زیاد نے مجبوراً اُن کو رہا کر دیا۔

رہا ہونا تھا کہ انہیں قتلِ حسین کے تقصیلات معلوم ہونے لگے اور اُن کا دل جوشِ انتقام سے بھر گیا مگر وہ تنہا اتنا بڑا کام اپنے ذمہ نہیں لے سکتے تھے جب تک کوئی بڑا شخص ملکِ عرب کا دوسرا بھی اُن کے ساتھ نہ ہوتا۔ ان کے لیے انہوں نے ابوالاسیم بن مالک شہر کے ساتھ تبادلۂ خیالات شروع کیا۔

یہ ابوالاسیم اُن ہی مالکِ شہر کے فرزند تھے جو حضرت علی بن ابی طالب کی وفات کے سال راہِ اودھ کے ہمدرد ہو کر گئے تھے۔ جن کے یہ حضرت علیؑ کے یہ قول شہداء

کہ وہ میرے لیے جنگ میں اور حیثیت رکھنے میں جو میں رسول اللہ کے لیے رکھتا تھا۔
 جنہیں حضرت علیؑ نے مصر کا گورنر بنا کر بھیجا تھا مگر وہ حکومت شام کی سازش سے
 مصر تک پہنچنے کے قبل ہی قتل کر ڈالے گئے تھے۔

ان کی شجاعت و رشہ میں ان کے فرزند ابراہیم کو ملی تھی مگر عرصہ دراز سے وہ کونیہ
 کی زندگی بسر کر رہے تھے اور وہاں روزہ و نماز کے کوئی شغل نہ تھا۔

مختار بن حنفیہ سے ابراہیم کا استاد علیؑ قاتل کرنے میں کامیاب ہو گئے اور
 اب دوسرے خاندان رسول کے ہمدرد جن میں بڑے بڑے ممتاز و مذہبی اثر نمایاں
 شخصیت کے مسلمان تھے ان کے گرد پیش جمع ہو گئے۔ جیسے ابو الطفیل عامر بن
 واثمہ بن اسقع کدانی جو صحابہ رسولؐ میں داخل تھے۔ رفاعہ بن شداد بکلی جو اس
 کے چچے سلیمان بن عمرو خزاعی کے ساتھ تو ابین کے جہاد میں بھی شریک ہو چکے تھے
 و رقاب بن عازب وغیرہ وغیرہ۔

ان لوگوں نے متفق ہو کر یہ رائے قائم کی کہ ہم کو قاتلانِ حسین سے انتقام لینا
 ہے تو دمشق جانے کی ضرورت نہیں بلکہ واسطہ جو قاتلانِ حسین ہیں وہ اسی کوفہ کے
 لوگ ہیں اس لیے ہم کو انہی سے بدلہ لینا چاہیے۔

اس وقت نہ یارِ ہلاک ہو چکا تھا اور عبداللہ بن زبیر کا اقتدار مکہ سے
 بڑھ کر عراق تک ہو چکا تھا اور کوفہ میں عبداللہ بن زبیر کی طرف عبداللہ
 بن مطیع کی حکومت تھی جس طرح دہرہ میں عبداللہ کے بھائی مصعب بن
 زبیر کی حکومت قائم تھی۔

مختار و اہل ان کی جماعت کے لیے قاتلانِ حسین سے انتقام لینا آزادی کے
 ساتھ اس وقت تک ممکن نہ تھا جب تک وہ کوفہ میں ایک خود مختار نہ حیثیت حاصل
 نہ کریں۔ یہ وجہ تھی کہ انہیں حکومت ابن زبیر سے تصادم ناگزیر ہوا۔ عبداللہ
 بن مطیع ان جانبازوں کے منابہ کی تاب نہ لاکر کوفہ سے فرار ہو گیا اور کوفہ میں
 مختار کی حکومت قائم ہو گئی۔

خداوند متعال نے اپنے حبیب العزیز کو فرشتوں میں بھیجا اور انھوں نے
 چن چن کر قاتلانِ امام حسین کو قتل کرنا شروع کیا۔ یہی واقعہ کربلا کی تاریخ ہے
 یہیں ابھی راسِ قائم کرنے پر مجبور کرتا ہے۔

عمر بن سعد - شمر بن ذی الجوشن - ثنان بن انس - نوہل بن زید -
 زرعت بن شریک - زحر بن قیس - حرملہ بن ابی اسود - طلحہ بن
 ظالم کو جو قتل حسین میں اعلیٰ طور سے شریک ہوا تھا پھر ہی جنتی کے ساتھ قتل کیا گیا
 اور قتل کیا گیا۔ علامہ ابن حجر نے ان لوگوں کی تعداد تین سو تیس بتائی ہے
 کے مختار نے قتل کیا ہے تھے ہزار بتائی ہے (مواہم توحید)۔
 ابن زیاد ہلاکتِ یزید کی خبر سننے کے بعد ہی بدرہہ سے جنگ کے لیے
 مشیت نے اسے بھی اٹھان کھان مختار کی فوج تک پہنچا دیا۔ اس طرح مختار
 سے ۳۰ ہزار کی فوج کے ساتھ مختار کے مقابلے کے لیے بھیجا گیا مختار نے ہزار ہا
 مالک شتر کو چند ہزار کی فوج کے ساتھ اس کے مقابلے کے لیے بھیجا۔ فوج کے ہزار
 دونوں لشکروں کے درمیان مقابلہ ہوا جس میں لشکرِ شام نے شکست کھائی اور ابن
 زیاد وین مصر کے جنگ میں ابن ابی سہم بن مالک شتر کے ہاتھ سے قتل ہوا۔
 حجر کا بیان ہے کہ یہ ۷۵۰ عا شورا کا دن تھا جب ابن زیاد اور اس کے بہت
 سے ساتھی قتل ہوئے اور ان کے سر قلم کر کے مختار کے پاس بھیجے گئے اور وہ اسی جگہ
 کے گئے جہاں اس کے پہلے حسین نصب ہو چکا تھا۔

صحیح ترمذی کی روایت منظر ہے کہ لوگوں نے اپنا چشم دید واقعہ بیان کیا کہ
 ابن زیاد کے سر کے پاس ایک سانپ دکھائی دیا تھا جو اس کی ناک کے ایک تھن
 کے داخل ہوتا ہے اور پھر گردش کر کے دوسرے تھن سے باہر آ جاتا ہے۔ اسے
 خواہ حقیقت سمجھتے یا اس عظیم تخیل کا نتیجہ جو ان اشخاص کے مستحقِ عذاب ہونے کے
 بارے میں عام مسلمانوں کے دماغ میں راسخ تھا۔

اب مختار اپنے مقصدِ حیات کو پورا کر چکے تھے۔ وہ جنگی کے دو پاؤں کے اندر

حکومت کے ایک طرف اور گنہگار کے عہد بن زبیر کی حکومت دوسری طرف
پناہ لینے کے لیے بن زبیر کے حکم سے اُن کا بھائی مصعب بن زبیر ایک فوج لے کر
لے کر ہجرہ سے مختار کے مقابلہ کے لیے آیا۔ اس موقع پر اتفاق سے مختار کے پاس
اُن کی فوج کے روح رواں ابراہیم بن مالک، شتر بھی موجود نہ تھے۔ وہ انہیں
گورنر بن کر ماہ اُن کی طرف بھیج چکے تھے۔ اُن کی فوج بھی متفرق تھی۔ پھر اپنی باقی ماند
فوج کو لے کر انہوں نے مصعب کا مقابلہ کیا۔

قاتلانِ حسین میں سے ایک شخص مجاہد بن اشعث، ہنگامہ کر مصعب کے پاس چلا گیا تھا
اب مختار کے مقابلہ میں جوشاکر آیا اُس میں مجاہد بن اشعث بھی موجود تھا۔ اب یہی ایک شخص
ایسا رہ گیا تھا جس کی مختار کو فکر تھی۔ اتفاق کی خوبی کہ یہ شخص اس لڑائی میں مختار
کی فوج کے ہاتھوں قتل ہو گیا۔

مختار کے دل نے کہہ دیا کہ اب میرا زندگی تمام ہو گئی۔ حیات کا مقصد پورا ہو چکا
اور اب موت پر تیار ہو جانا چاہیے۔ شہر بڑی بہادری سے لڑ کر انہوں نے اپنی
جان مالکِ قضا و قدر کے سپرد کی۔ وہ مر گئے مگر خونِ حسین کا انتقام لے کر وہ اپنے
نام کو ہمیشہ کے واسطے زندہ رکھ گئے۔

خوش قسمت ہے وہ انسان جو شہیدیت کے کسی مقصد کی تکمیل کا ذریعہ بنے۔ مختار
ان ہی خوش قسمت انسانوں میں تھے۔ اُن کی ذات کے ساتھ قدرت نے اپنا
ایک پروگرام وابستہ کیا تھا اور اس پروگرام کی تکمیل کے ساتھ اُن کی زندگی بھی ختم
ہو گئی۔ اب وہ ختم نہیں ہو گئی بلکہ جاودانی طور پر باقی ہے۔

سرگزینِ نیر و آتش زندہ شد عشق
ثبت است بر جریدہ عالم دوام

(سوال باب)

اموی حکومت کا انجام

۵۰۰۔ اعلیٰ درجہ کا تمدن اور اعلیٰ درجہ کی تمدن کو میں نے ذکر کیا ہے جہاں
ہیں۔ تمدن کا یہ اہم سوال ہے جس کا مختصر جواب یہ ہے کہ تمدن خود تمدن
کا دشمن ہے، جس کی تشبیہ یہ ہے کہ جب کوئی قوم تہذیب تمدن کے زور پر
آ رہے ہو کہ ہر قسم کے قوت و اقتدار کی مالک بن جاتی ہے اور اس کو ہر قسم
قوم کے خلاف کا نظریہ نہیں رہتا تو وہ عیش پسند ہو جاتی ہے جو شہرت و دولت
کا لازمہ ہے اور وہ عیش پرستی تمدنی ترقی کے ساتھ ضرورتاً عیش میں اضافہ
کرتی رہتی ہے اور ہر شخص میں نئی غرضی اپنا قدم جما لیتی ہے اور اس کا اثر نمایاں
صرف یہ ہوتا ہے کہ جو مال و دولت اس کے ہاتھ آئے اس سے جیسے سوچے بکے
فائدہ اٹھائے۔ ان کی نظر میں مصالح عامہ کی کوئی اہمیت نہیں رہتی۔ قوم کے
تمام محاسن و اخلاق فنا ہو جاتے ہیں۔ اب اس پر روشنی یا نیم روشنی قرب و جوار کے
حملہ کر دیتے ہیں۔ روم و ایران کی سلطنتوں کا یہی حشر ہوا اگرچہ ان کا حکومتی نظام
نہایت مستحکم تھا تاہم بربروں نے روم کا خاتمہ کر دیا اور عربوں نے ایران کا قرآن
نے اس قانون عمران کو بھی نہیں چھوڑا ہے۔ ارشاد ہو۔ وَاِذَا اس دُناں نَعَلَتْ
قَرِيْرًا مِّنْ مَّا تَرٰ فِيْهَا فَنَفْسُوْا فِيْهَا فَنُحِقْ عَلَيْهَا الْقَوْلَ فَنَفِّرْنا مِنْهَا مَدِيْرًا۔
”جب ہم کسی آبادی کو برباد کرنا چاہتے ہیں تو اس کے دولت مندوں کی تعداد میں
انصاف کر دیتے ہیں اس لیے وہ منق و فجور میں مبتلا ہو جاتے ہیں پھر ان پر ہمارا قانون
فطرت منطبق ہو جاتا ہے اور ہم اس کو تباہ کر دیتے ہیں“

نیز یہ کہ دور تک اموی سلطنت کی مادی ترقیان کون بھلا سکتا ہے۔ مال و دولت و حکومت، مملکت کی وسعت، جاہ و جہت و کسریٰ کو مات کئے ہوئے تھی۔ حکومت عیش پرستیوں اور خود غرضیوں کا پورا پورا شکار ہو چکی تھی۔ ہوتا تو وہی جو: زن و فرس کا تقاضا تھا لیکن ناعاقبت اندیش یزید نے اُس وقت کے آئنے سے پیشتر امام حسین سے تصادم مول لیا اور مین کے تقدس اور قوت روحانی کا ذرہ برابر دھیان نہ کیا اور شہید کر ڈالا۔ ہو آیا؟ اُس کا داخلی نظام جو عیش پرستیوں اور خود پرستیوں سے متزلزل ہو رہا تھا اُس نے اس شہادت عظمیٰ سے متاثر ہو کر انقلابات کو جلدی قبول کر لیا۔ ادھر عبداللہ بن زبیر خون حسین کا واسطہ دلا کر کھل کر یزید کے مقابل آگئے۔ ادھر اہل مدینہ جمعوں نے چپ چاپ تے امام حسین کو قتل ہوتے دیکھا تھا! آؤ ہد سکتے۔ تدابین کا گروہ علیحدہ الگ کھڑا ہوا۔ متاثر نہ ایک طرف ظلم و جات برد کیا۔ بنی عباس علیحدہ خون مظالم کا بدلہ لینے کے نام سے بنی امیہ کے مقابل میں آؤ گئے حقیقت میں یہ سب کی سب محض سیاسی کروڑ میں تھیں جن میں اولاد امام حسین کا ذرہ برابر ہاتھ نہ تھا بلکہ تاریخ بتلاتی ہے کہ اولاد امام انقلاب کنندگان سے علاحدہ رہتے ہوئے نہ کرتے رہے مگر قانون فطرت "شمارن خود دشمن کا دشمن ہے" کب چوکتا ہے!

اسے "نفث کا بیج" جو کہ بلا میں بودیا گیا تھا زمین کی گہرائیوں تک پہنچا گیا یہاں تک کہ وہ ایک بڑے درخت کی شکل میں ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جب ابو سلمہ نے مرو میں سیاہ قبضہ اکھولا تو ہزاروں آدمی امویوں کی بیخ کنی کے لیے اس کے اپنے جمع ہو گئے۔ ان کی سلطنت اپنے آخری بادشاہ مروان کے ساتھ جو کہ جنگ زاب میں مارا گیا ختم ہو گئی اور ان سبھوں کے لیے بلاء وطنی، دولت اور قتل حصہ میں آیا۔



۱۰ (آٹھواں باب)

بنی عباس کی سلطنت

ع۔ انا تم حسین کی شہادت کے بعد جب بنی امیہ کے مقابلہ میں
 آیا گیا اور انفسر زکیہ نے اسوی حکومت میں انقلاب پیدا کرنا چاہا تو صفحہ
 اور منصور نے ان کی بحیثیت خلیفہ اور بادشاہ کے ٹکڑے نہایت کی وجہ سے
 نے اسقام خون بنی فاطمہ کے لیے خود شاہی تاج پہنا اور پہلا خطبہ پڑھا اس وقت
 صفحہ کے چچا داؤد نے یہ تقریر کی۔ دہم نے رویہ پیسے سونے چاندی فتح کرنے
 اور نہر بنانے اور قصر تعمیر کرنے کے لیے خزانہ نہیں کیا ہے بلکہ بنی امیہ نے ہزاروں
 ہمارے بنی امیہ (نوفاطمہ) کا حق عصب کر لیا ہے اس وجہ سے ہم مقابلہ پر مجبور
 ہو گئے ہیں، (مختصر اخبار خلفاء ابن السائی ص ۷)

بنی عباس کے شاعر شبلی بن عبد اللہ نے ایک درد انگیز نظم پڑھی جس کا

ایک شعر یہ ہے۔

واذکر داء صوغ الحسین وذید وقتیلا بجانب المہرا سب
 (حسین اور زید کا قتل یاد کرو اور یاد کرو کہ مقام مہرا میں جنگ حد کے موقع
 پر ابو سفیان نے حمزہ کو کیونکر قتل کر لیا تھا اور ہندہ نے کیونکر ان کا جگر جلا
 بنی عباس کو بنی فاطمہ کے اثرات اور دعوائے خون حسین کے نتیجہ میں حکومت
 ملی۔ نہ اس وقت ان کا کوئی نام و نشان بھی نہ تھا اور نہ وہ اس منصب
 کو پاسکتے تھے بنی عباس نے عداوت کے طور پر (کہ جذبہ انتقام خون حسین کو

ان کی حکومت سے کتنا لگاؤ ہے، اپنے لیے بطور شمار کے سیاہ لباس کو معین کیا
یہ سیاہ کپڑے پہنتے تھے، ان کے پھر ہر سیاہ تھے اور اس لیے ان کو سودہ کہا
جاتا ہے۔

عبداللہ بن مسعود عباسی خلیفہ کی ایک نظم میں یہ شعر بھی ہیں۔
ولا عجب غیروقتل الحُسَین ظمآن یقعی عن المشروب
و کدر من شعاع لباسہ یجند و امنہا علی المذنب
و کدر من سواد حد دنا بد و تطول شعر علی المنکاسب
(یعنی) سب سے زیادہ حیرت خیز امر حسین کا قتل ہونا ہے پیاس کے
عالم میں تب کہ نہر سے اُن کو روکا جا رہا تھا ہم نے اُن کے غم میں سیاہ لباس
پہنے اور سر کے بالوں کو بڑھایا ہے۔

————— ❦ —————

دیپنپارک
unahlib.org

گزشتہ ابواب کا خلاصہ

— (۱) اور —

فتح و شکست کا آخری نتیجہ

غصہ "دنیا نے شاید یہ سمجھا ہو کہ حضرت امام حسین کو کوفہ کے لوگوں نے دھوکا دیا اور وہ غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے۔ دنیا شاید یہ بھی کہتی ہو کہ آپ نے اس جہاد کو اختیار کر کے اپنے آپ کو اور اہلبیت کو خوار و مزاہ تباہی اور مصیبت میں ڈالا اگر اس وقت بھی جو لوگ بصیرت رکھتے تھے وہ حضرت امام حسین کے اصل مقصد سے بخوبی آگاہ تھے اور ان کی قربانی کی اہمیت کو سمجھتے تھے اور جب وہ غبارِ میدانِ جنگ پر بادل کی طرح چھایا ہوا تھا دور ہو گیا جب وہ تلواریں جو خونِ ناحق کے لیے میانوں سے کھینچی گئی تھیں خشک ہو گئیں۔ اور جب وہ فتح و کامیابی کا خار جو نرید اور اس کے پیروں کے ویاغ پر پانی تھا دور ہو گیا تو یہ بات تمام دنیا پر روشن ہو گئی کہ ان کی قربانی رنگا نہیں گئی۔ حضرت امام حسین میدانِ مسرتہ کر کے لیکن فتح کا سہرا ان ہی کے سر پہ اس لیے کہ اس جنگ میں حق باطل پر غالب آیا۔ مسلمانوں کی آنکھیں کھلی گئیں اور وہ اس خوابِ غفالت سے بیدار ہو گئے جس میں وہ عرصہ سے بے حس و ہوش تھے۔"

علیہ "حسرت و پشیمانی کے ساتھ یزید کا خاتمہ ہو گیا۔ صرف اسی کا خاتمہ نہیں ہوا بلکہ اس کی نشان سے وہ حکومت بھی جاتی رہی جس کو کہ اس کے باپ نے حق تعالیٰ

سے جنگ کر کے اور امام حسن کو زہر دے کر مہل کیا تھا اور یہ چاہتا تھا کہ خلافت اُس کی میراث ہو کر نسل بعد نسل اُس کی اولاد میں قائم رہے۔ یہی نہیں ہوا بلکہ حسین کی کامیابی اس طرف ہوئی کہ یزید کے بیٹے معاویہ نے کئی مسلمانوں کے ساتھ علی اور اولاد علی کے حق کو تسلیم کرتے ہوئے ان تمام جرائم کی نقاب کشائی کر دی جن کا ارتکاب اُس کے باپ اور دادا نے کیا تھا۔

۵۱۔ اُس نے ایسے تخت و تاج سے انکار کر دیا جو کہ اپنے دامن پر حسین ایسے شہید کے خون کے دریختے رکھتا تھا۔

آخر یہ سلسلہ "زبردست سلطنت توڑ رہی زمانہ میں صفحہ ہستی سے مٹ کر تاریخ کے دامن کا داغ بن کر رہ گئی اور قاتلان حسین کا نام الیامٹا کہ کہ آج ایک شخص بھی اُن کی اولاد میں باقی نہیں۔ یا یوں کہتے کہ اس واقعہ سے وہ ایسے ذلیل ہوئے کہ ساری دنیا میں ایک آدمی بھی اپنا انتساب اُن کی طرف پسند نہیں کرتا۔ دوسری طرف وہی حسین جن کے ساتھ کربلائی جنگ میں کئی سے بہادر آدمی تھے آج اُن کے نام پر جان نثار کرنے والے کروڑوں کی تعداد میں موجود ہیں۔

۵۲۔ "واقعہ کربلا میں حسین کے پس ماندگان میں محض ایک علی کی ذات تھی جو کہ خاندان ائمہ کے سرگروہ جو سے اور جو اسلامی تاریخ کو اپنی شہید کی اور افادیت سے نویں صدی عیسوی کے اختتام تک متاثر کرتے رہے۔ گویا کہ کربلا کے شہداء کی روحیں اللہ ذات اور رحم کے لیے صدائے احتجاج بلند کر رہی تھیں۔ انصاف ظالم کے ظلم کے مقابلہ میں اور رحم مقتولین کے لیے اور اُن کی یہ صدا اُٹھنی لگی۔

خاندان اموی دنیا سے غریب و ناپود ہو گیا اور (حضرت) علی کا خاندان کربلا کی تعداد میں بڑھ گیا جن میں سے ہر ایک "ستیر" یعنی سردار ہے۔

۵۳۔ خاندان حسین تمباک کے پروفیسر یسوع مسیح بنیادوں کے ڈاکٹر۔ کمار بنزری مٹھو وزیر سٹی

عسکری سینی فوج کے باشندے ہیں ان جنگ میں ایسے کھین و فوج کے چاروں
 کے لئے۔ اب ان کی قبروں پر شاندار عمارتیں بنی ہوئی ہیں۔ ان عمارتوں
 کو سمار کرنے کی بھی پیموش شین کی گئیں نتیجہ یہ ہوا کہ قبروں کے سمار کرنے سے
 تو مٹیں ہویں فنا ہو گئے لیکن حسین اور ان کے ساتھیوں کے مقبرے پر جس قدر
 کے ساتھ آج کروڑوں انسانوں کے دلوں کو تسخیر ہے ہو رہی ہے کہ ان پر آج
 اور عقیدت کی نذر چڑھاتے ہیں۔

کر بلا جو پہلے سنسان صحرا تھا آج جہانی اور اخلاقی دونوں جہتوں
 سے پھولا اچھلا شگلستان ہے اور اس کے بے جان درخت آج حسین کی
 لافانی کامیابی کے ساتھ ساتھ چمک رہے ہیں۔



:(نوائے باب):

تبدیل ذہنیت

حسینی شہادۃ کا ایسا عظیم کارنامہ اپنے اثر کے اعتبار سے ناقص نہ رہتا بلکہ ہوتا اگر اس کا نتیجہ صرف کسی سلطنت کا مادی طور پر ختم ہو جانا اور کسی نسل کی فحش تاج سے محروم ہو جانا ہوتا اور بس۔

حقیقت میں گزشتہ تمام نتائج جو مقدمہ ابواب میں بیان ہوئے ہیں سب ایک ضمنی اور ثانوی حیثیت رکھتے ہیں۔

اہم ترین کا مقصد بھی جیسا کہ جا بجا اس کتاب میں بتایا گیا ہے یہ نہ تھا کہ نیر یا حکومت بنی امیہ کو مادی طور پر ختم کریں۔ اگر ایسا کرنا ہوتا تو فوج و لشکر فراہم کرتے امام حسین تو درحقیقت ذہنی انقلاب پیدا کرنا چاہتے تھے۔ یہ وہ چیز ہے جو فوج و لشکر سے حاصل نہیں ہوتی۔ فوجوں کی طاقت اور تلواریں قوت انسانوں کو قتل کر سکتی ہیں مگر ذہنیت کو فنا نہیں کر سکتی حسین یہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کی ذہنیت میں تبدیلی آکر۔ اسی تبدیلی جو مستقل اور دیرپا ہو اور جس کے مظاہرات ہر دور میں وقتاً فوقتاً ہوتے رہیں۔

امام حسین اس مقصد میں کہاں تک کامیاب ہوئے؟

سب سے پہلے یہ دیکھیں کہ حضرت امام حسین کا مقابلا جس جماعت سے ہوا

اس کا مذہبی مسلک کیا تھا؟

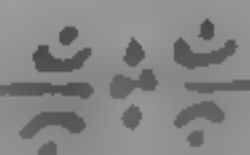
پیغمبر اسلام کی وفات کے بعد تین خلفائے راشدین اس طرح گزرے کہ ان کے بارے میں اصولی اختلافات کتنے بھی ہوں مگر ان میں نہ جہاد کی صورت پیدا ہوئی نہ جہاد حضرت عثمان کی وفات کے بعد۔ جب رسولین نے حضرت علی بن ابی طالب کو

مقابل میں برسرِ جنگ تھا دنیا سے ناپید ہو گیا اس طرح کہ اُس کا نام و نشان
باقی نہیں رہا۔ کیا اس سے بڑا ذکر کھلی ہوئی فتح کوئی ہو سکتی ہے؟



مسلمانوں کی الشریعت نے خلفائے اسلام کو "اولی الامر" مانا اور اُن کی اطاعت
کو اطاعتِ خدا و رسول کی طرح فرض قرار دیا۔ اس ذیل میں کسی درجہ تک "حق
تشریع" بھی اُن کے لیے تسلیم کر لیا گیا۔ اس کا مقصد تو یہ ہے کہ جو خلفاء کا راستہ
ہو وہ ٹھیک ہے مگر اگر کچھ شیعہوں کا ذکر نہیں ہو اس خلافت کو کسی حیثیت سے تسلیم
ہی نہیں کرتے بلکہ خود حسین یعنی اہل بیت خلافت کے دو حصے قرار دیتے ہیں۔ ایک
"خلافت راشدہ" اور ایک غیر رشتہ جس کو "ملکِ عفو" کہا جاتا ہے۔ عام طور
پر حضرت علی اور پچھلے حضرت امام حسن کی خلافت جو معاویہ سے صلح کے قبل
تک رہی خلافت راشدہ کی آخری حد مانی جاتی ہے معاویہ اور پھر یزید اور
دیگر خلفائے بنی امیہ و بنی عباس سب خلفاء کہلاتے ہیں مگر غیر رشتہ بن۔ یہ تفریق
امام حسین کے بے پناہ آقا ج اور مخصوص رنگ کے جہاد ہی کا نتیجہ ہے۔

عدہ "کربلا کے واقعہ سے یزید کی دنیاوی حکومت کا فوراً خاتمہ نہیں ہوا اور
نہ خاندانِ بنی امیہ کی سلطنت فوراً تباہ و برباد ہوئی لیکن دنیا پر یہ ظاہر ہو گیا کہ
یزید اور اُس کے پیرو اسلام کو کس راستے پر لے جا رہے تھے اور اپنی ذاتی منفعت اور
دنیاوی خواہش کے لیے وہ کیا کچھ کرنے کو تیار تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ اگر امام حسین
یہ بڑی قربانی نہ کرتے تو آج دنیا کے مسلمان غالباً یزید کو بھی خلیفۃ المسلمین اور
امیر المومنین کے القاب سے یاد کرتے روحیت اور نیکی کا معیار ہی کچھ اور ہو جاتا
ایمان اور فہم کی تیز باقی نہ رہتی۔ باطل حق ہو جاتا اور حق باطل بن کر خدا نے
اپنا وعدہ پورا کیا اور اسلام کو تباہی سے بچا لیا!



حضرت امام حسینؑ کی شہادت نے یہ تیز بادشاہ کے لیے مصیبت بن گئی۔
 خلفاء کو بھی تشویش ہوئی۔ یہ بھی کہ برصغیر میں ان کے ماننے والے تھے تو وہ
 بھی گناہ ہیں اور اگر خلیفہ ائمہ ان کا اتنا بڑا گناہ ہے تو وہ بھی گناہ ہیں اور یہ
 بڑے گناہ ہیں یہ بھی کہ خلافت وقت کی امت استقامت کا وقت تھا جو حبیب اللہؑ کے خلاف
 سے دوام نہ ہو لیکن جب ان کی سلطنت سے بغاوت ہونے لگی تو یہ بندہ خدا کو
 سہا کہ جہاں تک ضرورت کا تقاضا ہو وہ مقابلہ کے لیے تیار ہو جائے۔

اس طرح اس نے تیسری بار "مسلمان" والی کیفیت میں جو سنت ہے تاکہ اپنے آپ کو
 اپنے ایک فرض شناسی کا احساس اور حکومت پر سے خاص کیا ایک جذبہ پیدا کر دیا
 جس کی بدولت پھر کسی سلطنت کو اس کا خواب نہ گزرتا کہ یہ کیف اور خوشگوار باقی نہ رہے گا
 امام حسینؑ کا نصب العین یہی تھا کہ اسے سلطنت قبول میں جان و سودن
 اور یہ شہادت حفظ اصول و ناموس اسلام کی ضمانت کرے اور اصول پر موروں کی
 ایک جماعت اسی قائم ہو جائے جو عدل و حق پر برقرار رہ کر اپنے کو باطل پرستیوں سے
 علیحدہ رکھے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ امام حسینؑ اس جماعت سازی میں ناکام رہے۔
 بے شک ان کی شہادت نے دنیا میں ایسی جماعت قائم کر دی جس نے اصول پر موری
 کی ذمہ داری اپنے سر پہ لی۔ دست دیا کاٹے گئے۔ سولیوں پر چڑھے۔ گردنیں
 لٹائیں۔ زندہ دیواروں میں پھنسنے گئے۔ قید سخت میں زندگی گزار دی۔ زن و بچہ
 قتل ہوئے۔ زبانیں کاٹی گئیں۔ ہنروں میں غرق کر کے مارے گئے۔ مکان جلائے گئے
 ماں لوٹے گئے۔ یہ خانوں میں جہاں رہتی اور ہوا کا گزرنہ تھا گھٹ گھٹ کر مر گئے
 (مقاتل، ابوالفرج، صنفائی وغیرہ)

وہ کون سا ظلم تھا جو دراموی و عباسی میں اٹھ رہا ہو مگر ان کی خدائش سی
 اور بدل پرستہ میں ذرہ برابر فرق نہ آیا اور جو حق پسندی کا بار کا ندھوں پر انھوں نے
 اٹھالیا تھا اس کو ایشیا و قربانی سے ملنے نہ دیا۔

حسینؑ کا صبر و استقامت ایک دائمی مثال بن گیا جو ہر وقت موقع پر یاد کیا جاتا رہا اور متزلزل دلوں میں استقامت پیدا کرتا رہا چنانچہ اُس وقت جب مصعب بن زبیر کے مقابلہ میں عبد الملک بن مروان نے لشکر کشی کی اور فوج مخالف کی کثرت سے مصعبؓ کی فوج میں ابتری ہو گئی اور ایک عام رعب طاری ہو گیا تو مصعبؓ نے عروہ بن مغیرہ کو جو قریب تھا پکارا کہ ادھر آؤ۔ جب وہ قریب آیا تو مصعبؓ نے کہا اس وقت حسینؑ کے حالات بیان کرو کہ جب اُن پر وقت پڑا تو اُنھوں نے کیا کیا؟ عروہ کا بیان ہے کہ میں نے امام حسینؑ کے حالات بیان کئے اور بتلایا کہ کیونکر اُن کے سامنے حاکم کی اطاعت کا سوال پیش ہوا اور اُنھوں نے انکار کیا اور موت کو قبول کر لیا۔ مصعبؓ نے جوش میں اپنے گھوڑے کو تازیانہ لگایا اور یہ شعر پڑھا۔

فَاتِ الْاَلاَئِ بِالْطَّفِ مِنْ اِلْهَاشِمِ ثَأْتُوا فَنَسُوا لَكَ اَمَّ التَّاسِيَا

(یعنی) ”وہ جو کہ بلا میں ہاشمی گھرانے کی فردیں تھیں ایک ایسی مثال قائم کر گئی ہیں جو شریفوں کے لیے ہمیشہ کے واسطے ایک بہترین نمونہ ہے“ (الاخبار الطوال ص ۲۰۲) اس کے علاوہ جب عہد عبداللہ بن زبیر کے ساتھیوں اور مددگاروں نے عبداللہؓ کا ساتھ چھوڑنا شروع کیا اور شام کی فوج میں بنی امیہ کی امان میں جانے لگی حتیٰ کہ عبداللہؓ کے بیٹے بھی اُن کو چھوڑ کر چلے گئے اور امیر شام کی فوجوں میں جا ملے صرف تمبوڑے سے رفیق عبداللہؓ ابن زبیر کے ساتھ باقی رہ گئے تھے۔ حجاج نے زیادہ سختی شروع کی اور امان کا وعدہ کیا جیسا کہ عبداللہؓ نے پہلے ہی امان نامہ لکھ کر حجاج کے پاس بھیج دیا تھا۔ اس وقت اس ہاشمی بہادر کے پاؤں ڈوگمک گئے صبر کی طاقت جاتی رہی۔ امیر شام کی امان کو منظور کرنے پر مائل ہو گئے۔ مگر جب انھوں نے اپنی والدہ گرامی، ماہر بنت ابی بکر سے اپنی تنہائی اور مصیبت کا حال بیان کیا اور بتایا کہ سب مجھے چھوڑ دیا ہے۔ یہاں تک کہ میرے خاص اولاد اور اغرا بھی مجھے

ایسا عجیب و غریب کی بات ہے جس کا شہرہ دنیا بھر میں لگا ہوا ہے۔ اس کے بارے میں
 راستہ ہے؟ تو اس بارے میں بھی سنیے کہ اب اس کا جواب ہے کہ جو یہودی تھے
 وہ اب وہاں سے ہٹ گئے اور اب اس کا حق ان کے پاس ہے۔ اس کے بارے میں
 میں سمجھتا ہوں کہ تو نے یہ بات کہی ہے۔ یہ اس کی بات ہے کہ وہ اس کے بارے میں
 اپنے کو حق پر سمجھتے ہیں تو اس کی بات حق پر ہے اور وہ ان کے بارے میں
 ان کے بارے میں تقریر سے عجب اس بات پر ہے کہ یہودی تھے اور وہ وہاں سے ہٹ گئے
 اس بات سے کہ امام حسینؑ نے جو قوت بدلتی اور حیرات انگیز پیدا کی
 تھی وہ ہمیشہ ظلم و جور کی طاقتوں کو تباہ کرتی رہی اور وہ اس کے بارے میں
 پیدا ہوا تھا برابر بیدار رہا اور بیدار ہوتا رہا۔

حقیقت یہ ہے کہ اسے "انسانی زندگی کے دو پہلو ہیں۔ انسانی زندگی کا پہلا پہلو
 اور انسانی زندگی کا مذہبی پہلو۔ ہم جانتے ہیں کہ ایک ہی انسان میں انسانی زندگی
 کے دونوں پہلو ہیں پر عظیم الشان اثر ڈالتا ہے۔

اسی کا نتیجہ ہے کہ وہ مسلمان جو شہرہ میں پیدا ہوئے اسے فاسق و فاجر اور مہمل
 خدا کے تبدیل کرنے والے کو دیکھنا مسلمانین کی طرح کر رہے تھے تیرہ صدی کے بعد مسلمانین
 خان کی آزاوریوں کو برداشت نہ کر کے بادشاہت سے معزول کرنے پر تیار ہوئے
 اور وہ جو اُس وقت نزدیک ایسے شخص کو امامت کبریٰ کے عہدہ پر دیکھ رہے تھے اور وہ مسلمان
 بلند نہ کر سکتے تھے، اب اتنے بیدار ہیں کہ کسی بڑے عالم فاضل مسلمان کو بھی اس کے بارے میں
 مسلک سے جدا دیکھتے ہیں تو کلکتہ کی امامت نماز عید سے معزول کر دیتے ہیں۔

مسلمانوں سے منسوب نہیں بلکہ تمام اقوام عالم کے لیے حسینی شہادت میں رہا ہے اس لیے
 گاندھی جی بھی آزادی ہندوستان کی مہم میں یہ اعلان کرتے ہیں کہ میں نے شہید کر دی ہے
 سے سبق حاصل کیا ہے۔ سچ کہا ہے جوش ملیح آبادی نے:-

یہ صبح انقلاب کی جوا جھلکی پر صبح
 یہ جو چرائے ظلم کی بھڑائی ہے نو
 یہ جو بھل رہی ہے عبا بھٹ رہی ہے
 درپردہ یہ حسین کے انکسار کی ہے
 حق کے چھڑے ہو ہیں جو یہ سازدستو
 یہ بھی اُسی جری کی جہ آؤ زور دستو

:(و سوال باب):

اخلاقى نتائج

عدہ . واقعہ کر بلائے مستقل نتائج کا بیان کرنا باقی رہ گیا ہے۔ یہ نتائج ان رد عمل اور مادی تجلیات سے مائل علیحدہ ہیں جو واقعہ کر بلا کے فوری بعد وقوع میں آئے اور جن کا ذکر گزشتہ ابواب میں کیا جا چکا ہے۔ واقعہ کر بلا کے ان مستقل نتائج کی بہترین تشریح دو مختلف نظریوں سے کی جاتی ہے۔ ایک تو اہل اسلام کو ایک مخصوص مذہب مان کر اور دوسرے یہ کہ وسیع معنوں میں انسانیت کو ایک ہمہ گیر چیز فرض کر لیا یا مذہب کو ایک بنیادی اور نمایاں اہم اخلاقی قوت تصور کریں جو کہ انسانیت کی رہبری اور انسانی مقدر پر حکمرانی کرتا ہے۔

موصوفات کی قوت کو شیخ اور ٹھیکہ لکھتے ہیں۔ یہ قوت نظریہ بنائے گئے ہیں۔ ورنہ دراصل یہ دو مختلف نظریے تو نہیں ہیں بلکہ تحلیل کے بعد دونوں مذہب ایک ہی ثابت ہوں گے۔ اسی حقیقت کو ظاہر کر دینے کے لیے حسین و حماد عظیم بڑی اہمیت رکھتا ہے۔

ایک سطحی نظر رکھنے والے انسان کے لیے حسین کی حیثیت ایک مخصوص دعوت کی ایک تقاضا سے زیادہ نہ ہوگی مگر واقعہ یہ ہے کہ وہ لائق اور جمعیتوں کی فدوی ہیں جن کی شہادت کا ماحول ہر سال نہایت بڑا ہوتا ہے اور شہداء ملک کے ساتھ بنایا جاتا ہے۔ مگر حسین کی شخصیت کو مسلمانوں کے ایک خاص فرقہ سے متعلق نہیں ہے۔ یہ سچ ہے کہ حسین کے نام کو اپنی ملکیت سمجھتا ہے۔ یہ شخص ان کی عظمت کے دائرہ کو اور بھی بڑا کر دے لیکن حقیقت امر یہ ہے کہ مسلمانوں کے لیے یا اس

فرقہ یا جماعت کے لیے جو کہ ہر سال بنائیت عقیدت اور شان کے ساتھ اُن کی شہادت کا عمل تازہ کرتی، اُن حسین نے یہ عدم المثال و بالی پیش نہیں کی۔

ان صاحب کا مقابلہ ارستو وقت سین کے ذہن میں کسی نہ کسی فرقہ کی بات کا سوال درپیش نہیں تھا بلکہ اُن کے ذہن میں خالص انسانیت کی نمایاں روحانیت کا مسئلہ تھا جسے ہر ممکن قیمت پر منہ پر لٹکا دینا اُن کا فرض تھا۔

اگر کوئی خاص فرقہ یا کہ ملی خاص مانت سین کو شخص انسانیت کی بڑی دستاویز سے کہہ دیں گے کہ آپ کا یہ قول اُنکی طریقہ سے ناقابل قبول ہے جیسے کہ آپ فلسفی ستارہ کو خاص اپنا اس وجہ سے کہہ دیں کہ آپ دوسروں سے بہتر انسانیت کے مداح ہیں یا دوسروں کے مقابلہ میں جو اس کی اہمیت سے ناواقف ہیں یا آپ ہی منظم دنیا میں اُن کی گمراہی اور اہمیت سے ناواقف ہیں۔ لیکن تاریخ کی حالت یہ ہے اُن کی حیات و موت کا سوال اُنکی خاص فرقہ قوم یا جماعت کے متعلق نہ تھا بلکہ ان تمام لوگوں کے متعلق ہے جو کہ اُن سے انسانی زندگی کا سبق لے رہے ہیں۔

تسمیہ کی ذات اور اُن کے نام نامہ باوید سے جس کا نام، واقعہ کرنا ہو۔

مذہب، انسانیت اور اسلام کو کیا فوائد ہو سکتے؟ وہ لوگوں کے سامنے ہیں آپ کے سامنے آئیں گے۔

— (۱) —

مذہب اور روحانیت کی طاقت کا مظاہرہ

ماویت اور روحانیت میں جنگ ہمیشہ ہی ہو رہی ہے۔ آج بھی ہے۔
مذہب روحانیت کا علمبردار ہے۔ آج جبکہ دنیا روحانیت کی طرف سے
مُنبہ ہو رہی ہے تو وہ مذہبی مقدرات کو اوہام کے نام سے قبیح کر کے
اُن کی اہمیت کو ہٹاتی ہے مگر مذہب اپنی طاقت ہمیشہ محفوظ رہا ہے۔
کہ جسکی جنگ مذہبیت اور ماویت کے درمیان ایک عظیم الشان جنگ تھی

موجودہ دنیا تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئی ہے کہ اب انسان کو اپنی مین
اور باطن کی طرف متوجہ ہو جانا چاہیے کیونکہ تب تک ایسا نہ ہوگا سہرتم
کی انفرادی اور اجتماعی، اخلاقی و روحانی اتری پھلتی رہے گی اور
باطل رقبہ میں خون سے ہونی کھیلنے والے گمراہوں کے روپ میں پر امن
دنیا میں مسلط ہوتی رہے گی۔ بڑی بڑی توپیں، مشین گنیں، بم، تار پیڈ
آبارز اور بارودی سرنگیں ایجاد کر کے انسان نے انسان کی جان لینے
کے فن کو معراج کمال پر پہنچا دیا ہے لیکن جان دینا نہیں سیکھا۔ حالانکہ
ہی انسانیت کا جوہر ہے۔۔۔۔۔ حضرت خاتم المرسلین کے نواسے نے
حق پر اڑنے، صداقت کے لیے لڑنے اور بلند اور وسیع مقاصد کے حصول
میں جان و مال قربان کرنے کا سبق دیا ہے۔

اگر ارادہ رکھو کہ مذہبی تاریخ کو بخوبی سمجھ سکتے ہو تو یہاں :-
” اصل مذہب یہ ہے کہ انسان اپنا سب کچھ اس پر قربان کر دے۔
تن، من، رھن کے قربان کر دینے کا نام مذہب ہے۔ کتا بول سے اصل
مذہب حاصل نہیں ہوتا بلکہ انسانوں کے عمل میں مذہب کی روح نمایاں
ہوتی ہے۔ اصل مذہب روحانیت ہے۔ اگر روحانیت کسی مذہب میں نہ ہو
تو اس سے فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ امام حسین نے اس روحانیت کو اس
طرح قائم کر دیا ہے کہ وہ ہمیشہ آفتاب کی طرح درخشاں و تاباں رہے گی“
اسی کو مہاتما شانتی پرکاش صاحب صدر شری رام تیرتھ پبلیکیشن ریگ ان
الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں کہ :-

” امام حسین کی ظاہری شکست قیامت تک حقیقی فتح رہے گی۔ دل و عقل
میں باطل کی جنگ ہمیشہ ہوا کرتی ہے ہر ایک انسان رات و دن
اسی جنگ میں مصروف رہتا ہے۔ دل خراب باتوں کی طرف مائل کرنا
اور عقل اس کو دھوکہ دیتی ہے اور روکتی ہے۔ دل کی پیروی باطل کی

پیر و بیست اور نقل کی پیروی سے استغناء کر دے اور بیست و بیس کی مثال
کی جگہ جتنی جس کو پسند ہے فتح کر لیا۔ ہم آئینہ نے جس طرح سکھایا
کہ اگر ہم اپنی اندرونی خواہشوں کو زیر کر لیں گے اور اپنے نفس کو قابو
میں کر لیں گے تو ہم یوں حقیقی فتح حاصل ہوں گے۔

آخر میں شانتی ٹمپٹن کے فلسفی ڈاکٹر سا بندر ناتھ ٹیکور کا نظریہ بھی سن لیتے۔
ہم آئینہ نے کیا سکھایا؟ یہ مادی دنیا جس میں ہم رہتے ہیں اس کی نسبت
اپنا توازن کو وقتی ہے جب اس کا رشتہ محبت کی دنیا سے ختم ہو جاتا
ہے۔ ایسی حالت میں ہمیں نہایت اذراں اور فرومایہ چیزوں کی قیمت
اپنی روح سے ادا کرنا پڑتی ہے۔ یہ صرف اسی وقت ہو سکتا ہے جب ذات
کی مقید کر لینے والی دیواریں حیات کی آخری منزل ہونے کی ممکنیاں
دیتی ہیں۔ جب یہ ہوتا ہے تو بڑے بڑے تنازعات، حاسدانہ فتنے اور شام
اپنے لیے جگہ اور موقع تلاش کرنے کے لیے اٹھ کھڑے ہوتے ہیں۔ یہ نگر وہ
محدود ہیں۔ ہمیں اس خرابی کی دلگداز خبر ملتی ہے اور ہم ناقص ہمت کے
محدود دائرہ ہی کے اندر توازن قائم رکھنے کی ہر ممکن کوشش کرتے ہیں۔
اس میں ہمیں ناکامیاں ہوتی ہیں۔ اس موقع پر صرف وہ ہماری مدد کرتا ہے
جو اپنی حیات مستعار سے یہ ثابت کر دکھاتا ہے کہ ہم روح بھی رکھتے ہیں۔
وہ روح جس کا سکون محبت کی بادشاہت میں ہے اور پھر جب ہم روحانی
آزادی حاصل کر لیتے ہیں تو مادی اشیاء کی مصنوعی قیمتوں کا زور ہماری
نگاہوں میں ختم ہو جاتا ہے۔

— پیج (۲) —

حقانیت اسلام کی تصدیق اور اشاعت

عہ ”مذہبی عقائد ہمیشہ قوموں کی زندگی کا جزو اعظم ہے یہ بات رکنی و بی

اور نظام حکومت و نظام تمدن مذہبی اصول سے ماخوذ ہوتے ہیں۔ ہر مذہبی اصول کے ساتھ ایک نیا تمدن لازمی طور پر پیدا ہو جاتا ہے۔ مذہبی خیال کی قوت اور مذہب کا اثر اخلاق پر جس قدر ہوتا ہے دوسری کئی چیزیں یہ قوت نہیں۔ ہر قوم کی ریاست، صنعت و حرفت اور خلاق کی تاریخ اس کے مذہبی عقائد سے پیدا ہوتی ہے۔ مذہبی عقائد کا ادنیٰ تغیر قومی زندگی میں عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیتا ہے۔ صرف اسی وجہ سے کہ مذہب خون سے نہیں بلکہ امید سے پیدا ہوا ہے اس لیے اس کا اثر دائمی ہوتا ہے۔ مذہب کی یہ اہمیت و تاثیر اس لیے ہے کہ اس کی آبیاری ایشیا اور قربانیوں سے ہوتی ہے۔ اگر مذہب کی راہ میں قربانی و ایشیا کرنے والے نہ ہوں تو مذہب زندہ نہیں رہ سکتا اور جب نہ رہی زندگی کا خاتمہ ہو جائے تو اس کے پیدا کردہ آثار کا فقدان لازم ہے۔ مذہب کے واسطے جس قدر بڑی اور اہم قربانی ہوگی اتنی ہی مذہبی پاداشی اور استحکام و بقا کی صلاحیت پیدا ہوگی۔

مذہب اسلام کو بھی ایک قربانی کی اہم ضرورت تھی جو بت رہا تھا۔ امام حسین کے سوا عالم میں وہ کون تھی جو اپنی قربانی سے مذہب اسلام کی حفاظت کرتا۔ امامین نے مذہب کی راہ میں ایسی اہم قربانی پیش کی جو تاریخ میں یادگار رہے گی۔ دنیا میں آج تک جو قومیں اُبھریں اُن کا دائرہ صرف اُن خیالات پر تھا جن میں جذب کی قوت مضمر تھی۔ اور اُن میں جو قوم اُبھر کر بٹھ گئی اُس کا سبب صرف ان ہی خیالات کی قوت کا زوال تھا۔

رسول کی پیدا کردہ قوت کشش مژدہ کر دی گئی تھی۔ یہ عہد رسالت کے تاریخی موازنہ سے معلوم ہوگا کہ لازمی نتیجہ اس کا یہ تھا کہ پیدا شدہ خیالات کا زوال ہو جائے۔ مسلمان قوم اُبھر کر بٹھ چکی تھی، روحانیت کھو کر مادیت کی پوجاری تھی حسین ہی کی وہ مقدس ہستی تھی اور ان ہی کی وہ اہم شخصیت تھی جنہوں نے ایسی عظیم قربانی دے کر قومی خیالات کو بدل دیا اور ان کے عقائد و اعمال میں انقلاب پیدا کرتے ہوئے ایسے کیفیات لہرائیں کہ انہیں پیدا کئے جن کی وجہ سے افراد و جماعات میں سعادت و

میدیا ہوتی ہے۔

کسی مذہب کے عقیدت مندوں میں عام افواہ کا منساب کو قبول لینا یا نہ لینا یہ فیصلہ قابل
کے لیے پیش کرنا کوئی ایسا مستند امر نہیں ہے اس لیے کہ عام افواہ کی حقیقت حال سے
بے خبر اور واقعی نہ ہو سکے اور قریب میں متباد ہو سکتے ہیں۔ ان میں بہت کچھ سنا ہے اور وہ سب
کو آج اور مجاز کو حقیقت سے خیال کر لیں اور اپنے مزعوم باطل کی حمایت میں جان و مال پر
بھی تیار ہو جائیں انین خود بانی مذہب اور اُس کے مخلصوں و اوقف کا راز اور ہوش کے
لوگوں کا جو اُس کے اہل زندگی اور رموز حیات اور معیار اخلاق و اوصاف سے پورا
طور پر واقف ہیں اصول کی حمایت میں استقیال و ثبات قدم کے ساتھ منساب کو
برداشت کرنا اور ضرورت کے وقت جان کی قربانی پیش کرنا بے شک اس بات کی دلیل
ہوگا کہ اس اصول میں سچائی اور خلاص کا جو ہر ضلع ہے۔

اسی لیے حضرت رسول کا طرز عمل اپنی لڑائیوں میں بھی یہی تھا کہ وہ اپنے عزیز
کو میدان جنگ میں سب سے آگے رکھتے تھے جس کا تذکرہ حضرت علی نے بیچ ابلاغہ
میں فرمایا ہے ان الفاظ میں کہ ”جب خونریز جنگ کی صورت سامنے آتی تھی اور
لوگوں کے قدم پیچھے ہٹتے تھے تو آپ اپنے گھرانے والوں کو آگے بڑھاتے تھے
اور ان کو اپنے اسباب کے بچاؤ کا ذریعہ بناتے تھے نیزہ و شمشیر کی آماج سے اس کا
نتیجہ تھا کہ عبیدہ بن اسحارث بن عبدالمطلب رسول کے چچا زاد بھائی جنگ
میدان میں (جو سب سے پہلی سلام کی لڑائی ہے) قتل ہوئے اور حمزہ بن عبدالمطلب
(حضرت کے چچا) احد میں مارے گئے اور جعفر بن ابی طالب رسول کے دوسرے
چچا زاد بھائی جو حضرت علی کے حقیقی بھائی تھے) موتم کے دن شہید ہوئے۔“

یہ طرز عمل حضرت کا بتلاتا ہے کہ اپنا مذہب حضرت کو کس وجہ عزیز تھا اور
آپ اُس کے لیے کیسی قربانیاں پیش کرنے پر تیار تھے۔ آخر میں ضرورت پڑی ایک
شہید کی جو کمال منظومیت کا نمونہ ہو اُس کے لیے جی رسول کا جگر بند
حسین ہی آگے بڑھ گیا۔

یقیناً عہدہ خود رسول حسین سے بہت زائد قربانی پیش کر سکتے تھے۔ لیکن وہ مستربانی بجائے افادیت اسلام کو فنا کر دیتی اس لئے کہ اس کے تمام تمدن کے قیام کو کوئی عرصہ نہ گزرا تھا۔ اس کے علاوہ اگر رسول قتل ہو جاتے تو تربیت کی پیشین گوئی پوری ہو جاتی کہ ”جھوٹا نبی قتل ہو جاوے گا“ لہذا حسین کی قربانی ختم ہو گئی و جزو رسالت تھی جو اپنے وقت پر مہی جس کی بے پناہ قوت نے قوم کے دلوں میں عقائد اسلامی کو نقش کر دیا۔

عہدہ حسین نے دنیا کی آنکھیں ہمیشہ کے لیے کھول دیں اور انھیں بتا دیا کہ اسلام کی سچی تصویر خلیفہ کے شاندار اور انخلافیت و شوق یا دریا کے فراغت کے کنارے کھڑی ہو جانے کے آئینہ میں نہیں دیکھی جا سکتی بلکہ میدان جنگ کے ان مٹی بھرے چوکے اور پیاسے غازیوں کے قلوب میں دیکھی جا سکتی ہے۔ یہ کہ بلائے نہایت جلی نقوش کے ساتھ حضرت محمد مصطفیٰ کے لئے لائے ہوئے اسلام کے پہلو بہ پہلو اُس جلی مذہب کی تصویر دنیا کے سامنے پیش ہو کر کاغذ پر رہے دیا جو کہ اسلامی مذہب کے نام سے تجارت کا ذریعہ بنا ہوا تھا اور انسانی دماغوں اور غفلتوں سے حقیقی جو بہروں کو سب کے لیتا تھا۔

حسین کی قربانی کوئی خاموش قربانی نہ تھی بلکہ وہ علی قربانی کے ساتھ ساتھ برابر اپنی زبان سے بھی حقیقت اسلام کی طرف دعوت دیتے رہے اور اپنے کردار سے بھی اسلام کی عظمت قائم کرتے رہے۔ انھوں نے کہ بلا میں تبلیغ حق کے پہلو کو کس وقت نظر انداز نہیں کیا۔ وہ وقت کہ سب خون کے پیاسے دشمنوں نے چاروں طرف سے امام پر دھسے بند کر دیا تھا اور تین ہزار لاکھ لاکھ دین و مذہب بلکہ انسانیت و غیرت کو خیر باد کہہ کر فیروزہ رسول کے خلیفہ پر کمر باندھ لی تھی۔ ان کا گمراہی سے باز آنا ممکن نہ تھا اور حسین اس بات سے وہ وقت تک کہ لیلین کے پیچھے مذہب اور دعا و حق کا فریضہ ہے کہ وہ حق کی آواز کو بلند کرے اور تبلیغ و دعوت میں کچھ نہ کرے اور اس فریضہ کو امام نے خوب ادا کیا۔

۹ نومبر کو اس وقت جبکہ فوج اترتاری پورس قلی اور سید اور ان کی فوج کے قتل کے لیے تیار کیا تھا تو آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ اس نے اسے بھائی کو بھیج کر ایک شب کی مہلت مانگی اور اس لیے کہ آج رات جو خدا کی عطا کر لیں شب اس طرح گزاری کہ اہمہ دروہی کی روئی انھیں دیکھی اس پر عاتق کی آواز یہ ذکر آئی اور تسبیح کے ساتھ اس طرح گونجا رہی تھیں جیسے شہد کی جنتی کے جھٹے سے آواز آتی ہے۔

اس طرح انھوں نے دکھلا دیا کہ سخت ترین مواقع پر کس طرح اعمال غریب کا خیال رکھا جاتا ہے اور یہ کہ اسلامی جذبہ عالم کے ہر جذبہ سے زیادہ برکات سے بہرہ ور اس سے زیادہ سنت اور کھٹن وہ موقع تھا جب لڑائی شرمش ہو چکی تھی سینی مختصر لشکر کے بہت سے جوان قتل ہو چکے تھے اور کمزوری محسوس ہونے لگی تھی تیز کی بارش تھی اور کمانوں کے گرہنے کی گرج لیکن اس حالت میں بھی نہ زلزلہ بوجہ است ادا کی گئی اور ایسی نماز کہ جس کی نظیر عالم کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی۔

امام ربیعہ اور مجاہدین کی صفیں پیچھے اور دو بہادر جوان شہداء امام کے سگے سینہ سپر بنے ہوئے کہ جو تیسرا آئے اُسے اپنے اوپر دیکر اس کا نتیجہ یہ تھا کہ وہ ختم ہوتے ہوئے ان دونوں بہادروں میں سے ایک سعید بن عبد اللہ کی زمین پر گر کر بڑھنے لگتے ہیں اور دنیا سے رخصت ہو جاتے ہیں۔

یہ تھے شہادت کے وہ مظاہرات اور اسلامی تعمیر کے وہ نمونے جنہوں نے دنیا کو دعوت حق کی پر زور آواز سے ملو کر دیا اور افراد اسلام کے اسلامی حواسات کو جھنجھوڑ کر بیدار کر دیا اور وہ مہری طرفہ اپنے لیے اور بہادران پروردگار کے نام پر اور اسلام کی شہادت کے پروردگار کا کیا۔

کر باکی جنگ میں تاریخ شہادت کے سینی فوج کا ہر جوان ایک پہلے کی حیثیت رکھتا تھا۔ بریرہ بدانی کا مہاجر حبیب بن مظاہر کا مہاجر ہیر بن تہین کا خطبہ اور تمام انصار و اتر بار کے وہ رجز جن میں سے ہر ایک سینی شہادت کے

ارباب و علل بیان کرنے میں ایک مبلغ کا حکم رکھتا تھا۔ اس کا اثر ظاہر ہوا نہ ہو لیکن ایک مبلغ کی کامیابی یہ نہیں ہو کہ کسی آواز پر لبیک کہنے والے زیادہ سے زیادہ تعداد میں پیدا ہو جائیں بلکہ اُس کی کامیابی یہ ہے کہ وہ سخت اور کٹھن موقعوں پر اور دشواریوں میں منازل میں اپنے فریضہ کو ادا کر دے اور جو دعوت و اظہار کا حق ہے اسے پورا کر دے اور کیجئے وہ وقت حبیب بنی فوج کے تمام جوان داد شجاعت دے کر شہادت ہو چکے ہاشمی خاندان کے شیر بھی اپنے بزرگ کی حمایت میں کام آگئے۔ صرف مظلوم حسین باقی ہیں اور دشمنوں کا حلقہ ہے۔ دل پر مصائب کا ہجوم اور آنکھوں میں دنیا تار یکے، مگر وہ مبلغ اکہی اپنے فریضہ سے ایک سکنڈ کے لیے غافل نہیں ہے۔ اُنہوں نے کوئی دقیقہ اظہار حق میں اٹھا نہیں رکھا اور آخر نفس تک اپنے فرض کو ادا کر گئے۔

اُس وقت بھی کہ جب شمر کا خبر دوسرے گاہ مصطفیٰ کے قریب آچکا تھا اور امانت کا چراغ گل ہو رہا تھا حسین نے اپنے قاتل کے سامنے تبلیغ کا فرض ادا کیا اور اپنے نانا کی حقانیت کو ثابت کر دکھایا۔ اے شمر ذرا اپنے چہرہ سے نقاب اٹھا، شمر نے نقاب ہٹائی۔ حضرت نے فرمایا ”میرے نانا رسول نے سچ کہا تھا کہ اے حسین تیرا قاتل ایک مبروص (کوڑھی) شخص ہوگا“

یہی لک الفدا اربابے حسین بن علی آپ نے مرتے دم تک اپنے فریضہ سے ہاتھ نہیں اٹھایا۔ آپ نے اپنے نانا کے قول کی تصدیق زیرِ خبر بھی ثابت کر دی آپ کے خون کا ہر قطرہ جو کہ بلا کی سرزمین پر گر رہا تھا اسلام کی سچائی کا ایک دائمی نشان تھا۔

منشی پریم چند صاحب، درما لکھتے ہیں:-

”معاہدوں کے استحکام کے لیے شہادت اور تحریر کی ضرورت ہوتی ہے اگر نہ مثبت ہو جائے تو استحکام اور بھی مستحکم ہو جاتا ہے۔ حضرت حسین کی شہادت نے معاہدہ حق کو اسلام کی روح میں داخل کر دیا ہے۔ اس معاہدہ پر حضرت حسین

انسان عام طور پر مادہ پرست ہے، جاہ طلب ہے، ظاہر پر گردیدہ پہچانتا ہے
باطن پر اس کی نظر کم جاتی ہے اور گئی بچی تو نگاہیں باطنی جلووں کی تاب نہ لا کر
خیرہ ہو جاتی ہیں۔ اسی صورت میں حضرت امام حسین کے مخصوص اخلاقی تعلیمات
کا نقش قائم ہونا آسان کام نہیں ہے۔

ان نقوش کے ابھرنے کے لیے نہ اس سادہ بساط کی ضرورت ہے جہاں دنیا
تج دی گئی ہو۔ نہ اس پکار مہن کی جس میں دنیا ہی کو نصب العین سمجھا جاتا ہو۔
اس کے لیے تو ایسے منور صفحات درکار ہیں جہاں دنیاوی جدوجہد سے روحانی
نتائج مرتب کرنا مسلح نظر ہو۔

یہی وجہ ہے کہ گو امام حسین کا نام تو کافی روشن ہے لیکن اُن کے تعلیمات کا اثر
پورے طور پر ان لوگوں پر بھی نہیں ہے جو حسین کی یادگار منانے کے لیے مادی خزانوں
کے ٹاڈنے میں قطعی ذریعہ نہیں کرتے۔

آج کل جماعتوں کا دور دورہ ہے۔ ہر فرقہ ہر مذہب کی الگ الگ جماعتیں
ہیں۔ مزدوروں کی جماعت الگ۔ سرمایہ داروں کی انجمن الگ۔ مسلمانوں کے مساجد
الگ، ہندوؤں کے معابد الگ اور ان سب کا مقصد اجتماعی طور پر اپنی اپنی جماعتوں
کی فلاح و بہبود ہے لیکن انفرادی طور پر انسانوں کو بلند کرنے اور ان میں عزت
نفس پیدا کرنے کا جذبہ یا تو پایا نہیں جاتا اور اگر پایا بھی جاتا ہے تو جماعتوں
کی ہنگامہ پسندی میں گم ہو جاتا ہے۔

یہ سچ ہے کہ موجودہ زمانہ میں جماعتوں سے کافی کام چلتا ہے لیکن وہ کام
جو جماعتوں سے چلتے ہیں وہ بے ہی ہوتے ہیں جیسے کہ ایک عالی شان عمارت کمزور
بنیادوں پر کھڑی کر دی جائے۔ بہ نیاز علیٰ افراد سے بنی ہوئی جماعت کو ہر وقت
خطرہ لگا رہتا ہے کہ نہ معلوم کب ٹوٹ جائے۔ یہی وجہ ہے کہ آئے دن جماعتیں
بنتی اور منتشر ہو جاتی ہیں پھر بھی ہماری آنکھیں نہیں کھلتیں اور ہم اس انتشار
اجتماعی کے وجوہ پر غور نہیں کرتے۔

اس کی وجہ ایک تو یہ ہے کہ تمام انہیں غلامی اور پستی اور انسانی سزا اور جلد
قائم ہو جاتی ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ انہیں انسانی سزا اور پستی کا رونا ہوتا ہے۔
میں مادی و فانی مخلوق کو ترجیح دیتے ہیں اور یہ دوسری صورت غلامی اور وہ
سہل و آسان، واقرب اور حسین جی ہوتی ہے۔

غیر حب مادیت کا پروہ ہے گا اور انسانیت کی قدر و قیمت سے زیادہ ہونے
لگے گی تو دنیا خواہ مخواہ باطنی صفات کی طرف قدم اٹھائے گی اور اس وقت جو آ
ایسے کارناموں اور ایسے تعلیمات کی طرف رجوع کرنے کے اور کوئی چارہ نہ ہوگا
جیسی حسین علیہ السلام کی زندگی کے ایک ایک لمحہ نے پیش کی اور جس کو بالآخر قربانی کی
شکل اختیار کرنا پڑی اور جس کے نتیجہ میں اصلاح عالم کی ستاروں میں قلم لکھیں
اور اخلاقی، ایشیاء، صبر، خدمت خلق، حریت اور آزادی کی نئی شاہراہیں دنیا
کے سامنے کھل گئیں۔

یہ ضرور ہے کہ مادیت کا اثر جلد زائل ہونے کا نہیں۔ پھر بھی زمانہ کے زور
کے ساتھ ساتھ آواز استغاثہ جو کربا کی سرزمین پر بلند کی گئی تھی بلند تر ہوتی
جائے گی اور صحیح معنوں میں نصرت کا مطالبہ پر زور ہوتا جائے گا جو حقیقت میں
اسلام کی پیروی کے لیے ایک صلائے عام ہے۔ یہ اور بات ہے کہ جس طرح ریڈیو کی
آواز آتی تو سب لیکن کچھ سنتے ہیں، کچھ نہیں سنتے۔ کسی کو قدرت ہی نہیں ہوتی کہ سنے
کوئی اپنی دوسری معذور ریول اور مسرور فیتوں کی وجہ سے نہیں سن سکتا۔ بد تشبیہ
اسی طرح حضرت امام حسین کی آواز اسی قوت اور ارادہ کی حامل بنی ہوئی فنا
میں گونج رہی ہے۔ کوئی سنے یا نہ سنے۔ یہ اس کا فعل ہے۔ بہر حال امام حسین علیہ السلام
کے تعلیمات کا بیج اندازہ کرنے کے لیے انفرادی تکمیل اور روحانیت کی کارفرمائی
کو نظر میں رکھنا از بس ضروری ہے۔

دنیا میں بعض واقعات انسانہ معلوم ہوتے ہیں۔ کربا کی سرزمین پر حسین
نے جو کچھ کیا ہے اور جس قدر واقعات رونما ہوئے۔ ان کے پس پشت اگر تاریخ

کے شواہد نہ ہوتے تو انسان آسانی سے ان کو باور نہ کرتا۔ اس لیے بھی ایشیا،
 قربانی، صبر، شجاعت، رواداری، امن پسندی، اصول کی حفاظت، اور خدا شناسی
 کے جو مظاہرے آج سے تیرہ سو برس اوپر ہوئے ہیں ان کا اندازہ کرنا ذرا مشکل
 ہے۔ البتہ واقعات گنائے جاسکتے ہیں اور تاریخ کو شہادت میں پیش کیا جاسکتا ہے
 لیکن محض واقعات دُہرا دینے سے بھی اس کا صحیح اندازہ دشوار ہے کہ حسین نے تمام
 انسانی اور اخلاقی صفات کو ایک دوسرے سے اس قدر مربوط کر دیا تھا کہ اب یہ کہنا
 مشکل ہے کہ کس صفت کا اثر کیا ہوا اور اگر ان صفات میں سے ایک کا بھی مظاہرہ
 نہ ہوتا تو کربلا کا کارنامہ کس قدر نامکمل رہ جاتا۔۔۔۔۔

عہ ہر زمانہ میں اور ہر جگہ سیاسین سے لے کر انبیاء تک ایسے لوگ ضرور
 گزرے ہیں جو کہ مختلف نوعیتوں سے بنی نوع انسان کے معلمین کے جانے کے مستحق
 ہو سکتے ہیں لیکن حسین ایسا معلم پانادشوار ہے جس نے کہ اپنے ہر قول کو فعل اور ہر علم
 کو عمل کر کے دکھایا ہو اور جس نے اپنی ذات پر اتنے شدید مصائب اس لیے اٹھائے
 ہوں کہ انسانیت صحیح راستے سے گمراہ نہ ہو جائے۔ ایسا معلم ہوتا ہی کہ گویا
 واقعہ کربلا انسانیت کی تعلیم دینے کے لیے ظہور پذیر ہوا اس لیے کہ اس المیہ بڑے
 میں ابتدائے انتہائے تعلیمات کا ایک سلسلہ ہو جس میں حق کے محبت کو ہر قسم کے
 عمدہ خصائل انسانی کے مرتقے ملتے ہیں جو کہ ایک تاریک پس منظر رکھنے کی وجہ سے
 اور بھی زیادہ واضح اور نمایاں ہو جاتے ہیں۔

ہر عمل میں کوئی ایک پہلو ہوتا ہے تعلیم کا۔ واقعہ کربلا وجود اپنی مختہ مدت
 کے تمام اہم تعلیمات کا مرکز تھا۔ ذیل میں کچھ عناوین کو درج کر کے واقعات کا حوالہ
 دیا جاتا ہے جن سے آپ کو واقعہ کربلا کی تعلیمی ہمہ گیری کا اندازہ ہو سکے گا۔

--- (حرکت) ---

مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنے مشہور رسالہ ”الہلال“ کے ایک اقتباس

عہ علیہ اشفاق میں صاحب ایم اے بیر بٹر مینا پر۔

میں لکھا ہے :-

”سب سے پہلے نوٹ جو یہ حادثہ، عظمیٰ ہمارے سامنے پیش کرتا ہے دعوت الی حق اور حق حریت کی راہ میں اپنے تئیں قربان کرتا ہے، کوئی حکومت جس کی بنیاد میرٹنیت پر ہو کبھی بھی اسلامی حکومت نہیں ہو سکتی۔ حضرت سید الشہداء اپنے قربانی کی مثال قائم کر کے منظم بنی امتیہ کے خلاف جہاد حق کی بنیاد رکھی۔ پس یہ نوٹ تعلیم کرتا ہے وہ ظالم اور جابرانہ حکومت کا علامہ یہ مقابلہ کرو اور کسی ایسی حکومت سے اٹھنا اور داری کی بیعت نہ کرو جو خدائی بخشی ہوئی انسانی حریت اور حقوق کی غارت گر ہو اور جس کے احکام مستبدہ و جابرہ کی بنیاد صداقت و عدالت کی جگہ جبر و ظلم پر ہو۔“

حقیقتاً عہد اس شہریت کے ایک لفظ میں حریت نفس، حریت صمیمہ و روحی حریت سب ہی کچھ شامل ہے اور امام حسین نے ہر قسم کی حریت کا منہ بہرہ کیا ہے۔ عہد حسین نے چند نفوس کو آزاد کرانہ اور بقیہ کو غلام بنانے کے لیے آزادی کی جنگ نہیں لڑی بلکہ ان کی آزادی عالمگیر تھی۔ ان کا فلسفہ آزادی اخلاقی تھا نہ کہ جہانی حسین نے اس آزادی کے حصول کی کوشش کی تھی جو کہ انسانی ضمیر میں تقویت پیدا کرے اور بھی جذبات کو براہِ گنجمتہ نہ کرے۔ جو کہ انسان کو برائی کے بچے اچائی کی طرف لے جائے جو تنظیم کی تعلیم دے، نہ کہ افراق کی جس میں ضبط نفس کا عنصر موجود ہو، نہ کہ وہ عیش پرستی کی طرف مائل کر دے۔ جس کے خمیر میں قوت برداشت ہو، نہ کہ وہ ظلم و جبر کی حامی ہو۔

حسین یزید ایسے انسان کی بھی آزادی سلب کرتے جب تک کہ اس کے بڑے نتائج و مسروں کو نقصان نہ پہنچائیں اور ان کے حقوق میں مداخلت نہ ہوں۔ وہ ایک موادِ یہ کہ جس نے کہ بری زندگی بسر کی ہو برداشت کر سکتے تھے لیکن وہ ایک ایسے یزید کو کبھی برداشت نہیں کر سکتے تھے جو کہ اچھی زندگی کو نیست و نابود کر دینے ہی پر تیار ہو۔ یزید آزادی کے انتہائی حدود سے گزر گیا تھا اور اب خود آزادی

کا گلا گھونٹ رہا تھا۔ اس لیے اُسے روکنا حسین کا فرض تھا۔
اس معنی میں واقعہ کر بلا انسانی آزادی کی بلند ترین عمارت مجا جاتا ہے اور
اسی آزادی کو حاصل کرنے کے لیے حسین اور ان کے ہمراہیوں نے آزادی سے پیارغ
میں اپنا خون ڈال دیا تاکہ اُس کی لوتیز ہوتی رہے۔

عہ ”اسیے ظالم و جبار ماحول میں جبکہ کمزور فطرتیں دب کر مر رہی ہیں
اور شیر دل انسان بھی ظلم کی آنچ سے لپکھل کر اپنے ضمیر اور خود داری کو دوسرے
کی ملکیت بنا دیتے ہیں، حسین کی یہ تاریخی خصوصیت ہے کہ جس قدر ماحول ہیبتناک
ہوتا گیا اُن کی ملکوتی طاقت اور ابھرتی گئی۔

حسین کی شہادت بزدلوں اور کم ہمتوں پر ایک طنز ہے، جن کے دلوں میں
گندہ ماحول کے خلاف نفرت کی موجیں اُٹھتی ہیں اور بیٹھ جاتی ہیں حسین نے انسانیت
کے دبے ہوئے جذبات کو ابھارنے کا سلیقہ سکھایا اور جھوٹے پروپیگنڈے، عسکری
تنظیم، مال و زر، رشوت و جاگیر اور مکار و فریب کو بے اثر بنا دیا۔

عہ ”افسوس ہے کہ ان صفات کے بڑھتے ہوئے عروج کا اندازہ کرنے کے لیے
کوئی پیمانہ نہیں جس سے معلوم کیا جاسکتا کہ طرف حریت میں حسین کی شہادت سے
قبل کے نظریے تھے اور حسین کے خون کے استسراج کے ساتھ اس میں کس بلا کا جوش
پیدا ہو گیا۔ ورنہ یہ نتیجہ یہ آسانی نکالا جاسکتا کہ دراصل حسین ہی نے سب سے پہلے
حریت کی آواز اس بلند آہنگی کے ساتھ صحیح اندازہ اور درست نظریہ کے ماتحت
بلند کی ورنہ یزید کے قصر کی دیواریں کیسے زمین بوس ہو سکتی تھیں۔ پھر بھی پیمانہ تاریخ
کے قمار مقابلہ سے اتنا تو معلوم ہو ہی سکتا ہے کہ حسین سے قبل حریت کی آواز
صداب صحرائے زیادہ حقیقت نہ رکھتی تھی۔ حسین کی قربانی نے اُسے صداب عالم
کر دیا اور بتا دیا کہ ضمیر اور حریت کی آواز کے مقابلہ میں دنیا کی ہر چیز
ہیچ ہے۔“

استقلال

سخت اور ہڈی اور ہڈیوں کے ساتھ اس کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
استقلال ہے اور اس استقلال کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
کون نہیں جانتا اور ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
عمل کرنا مشہل ہے۔

قریبی چند سال کے بعد ہی تو ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
سے کون وہ جماعت تھی جس نے ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
قطرہ خون کرنے کے لئے ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
مفتوح ہوئے ان میں کوئی بھی قابل اور ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
میں بہت بڑی جماعت رہی باقی رہتی ہی ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
کے سامنے مجبور ہونا پڑتا ہے۔

اس کے برخلاف اگر کہیں والوں پر نظر ڈالیں تو آپ کو ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
اپنے قول کی کمی پر پورا اترتا ہوا ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
کہ اس فوج کے سردار اور اس کے ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
حضرت امام حسین نے جب یہ فرمایا کہ "بیعت نہیں کروں گا" تو اس وقت
یہ حقیقت ہو کہ اس کا صحیح مفہوم دنیا کو معلوم نہ تھا کیونکہ اس کی فوج کے حدود
ان امکانات کا اندازہ نہیں کر سکتے تھے جہاں تک واقعات کی رفتار بعد کو
پہنچ گئی۔

دنیا نہیں سمجھ سکتی تھی کہ اس "بیعت" میں کتنے شیعہ ہڈی کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے
وہ انسان جس وقت "نہیں" کی آواز بلند کر رہا تھا تو دل کی گہرائیوں میں اپنی
قوت ارادی کا جائزہ لے کر اور وقت کی نزاکت پر غور کر کے یہ فیصلہ کر رہا تھا
کہ شاید اپنے امکانات کی اس شہریت کے ساتھ ہی ہر ایک اور ہڈی کے

نہیں بد لیں گے۔ وقت سے بتلایا کہ اس "نہیں" میں کیا وزن تھا۔
 عس "نام نو اس مصیبت یا بلا کا یا سختی کا جس کے انتہائی تصرف سے بعد ان میں
 نوع ضعف یا اپنے ارادہ کے ترک کرنے یا بدلنے کا خیال تک پیدا ہوا ہو یا ظلم و زیادتی
 تک گئے لیکن ظلم سے دلالت نہ تھا۔ شدائد کی انتہا معلوم ہوئی مگر حسین کے سبب و ثبات
 کی حد متعین نہ ہوئی۔"

آپ اس وقت عزم کا اندازہ دشمن کو بھی تھا۔ یاد کیجئے اس رشت کو جب شہر
 ابن زیاد کا خط لے کر نوین تاریخ محرم کو آیا کہ حسین سے غیر مشروط طور پر اطاعت
 کا اقرار نو یا جنگ کرو۔ اور عمر سعد نے خط دیکھا تو بغیر اس کے کہ امام حسین کے پاس
 جا کر ان کو دشمنوں خط سے اطلاع دے، اس نے اپنی جگہ پر کھایا کہ "حسین اس طرح
 سے اطاعت نہیں کریں گے وہ اپنے باپ دل اپنے سینہ میں رکھتے ہیں۔"

اس کا خیال تھا۔ بعد میں سب سے دیکھ لیا کہ میدان جنگ میں ہزاروں مصائب
 کے میناب تھے جو آ رہے تھے اور اس کے عزم و استقلال سے ٹکرا رہے تھے وہ خود اپنے
 چلے جاتے تھے۔ گویا ان تمام مصائب کے هجوم میں حسین کی زبان تھی اور اس پر یہ شعر
 جاری تھا کہ :-

ان کان دین محمد لم یستقم الا بقبلی یا سیوف خذ بی
 "اگر میرے نانا کا دین اس وقت تک برقرار نہیں رہ سکتا جب تک کہ میری
 رگ حیات قطع نہ ہو جائے تو اسے خون آشام تلوار دے اور یہ جہم حاضر ہے۔"
 مولانا ابوالکلام آزاد فرماتے ہیں "سب بڑا سودہ حسنہ کہ اس حادثہ عظیم
 کی شان حال اس کی ترجمانی کرتی ہے راہ مصائب اور جہاد حق میں صبر و استقامت
 اور عزم و ثبات ہے۔"

بے کشادہ بادیہ و پیشانی فراخ آسجا کہ لطمہ ہائے ید اللہ می ز نند
 فی الحقیقہ اس شہادت عظمیٰ کی سب سے بڑی خصوصیت یہی ہے کہ اپنے تمام عزیز و اقارب
 سے خود صادق حسین صاحب لی اس (خلیگ)

[illegible]

شدیم خاک و لکین بوی کریم با تو اس شاخت زمیں خال موی نیر
 اُس وقت بھی کہ جب اس پاس کوئی موجود نہ رہا تھا۔ معراج الفنا رب عالم ہے
 تھے۔ خود اُن پر حملے ہو رہے تھے اور زخموں سے چور چور تھے۔ اُس وقت بھی اُن کی بار
 پر شکن نہ تھی۔ خود فوج عمر سعد کا ایک آدمی بیان کرتا ہے کہ: "میں اکیس سو میں سے
 کوئی دل شکستہ و زخم رسیدہ آدمی جس کے اندر، بھائی، اعزاء و انصار بہ قتل ہو
 ہوں ایسا نہیں دیکھا جو سین سے زیادہ مطمئن، مستقر مزاج ثابت قدم اور ثابت
 ہو۔ خدا کی قسم اُن سے زیادہ کیا میں نے اُن کے قبل اور ان کے بعد کے مثل بھی کوئی نہیں
 دیکھا (طبری ج ۶ ص ۲۵۹)

جماعتی

تنظیم اجتماعی ایک جمعیت کے وحدت خیال، واحدیت قصد اور متحدہ
عمل سے پیدا ہوتی ہے۔ ایک شخص اگر تنہا ایک خیال پر قائم بھی ہے تو یہ ضروری
نہیں کہ اُسے ساتھی بھی ایسے مل جائیں جو باہم متضاد سبب آخر تک اُس کے ساتھ ساتھ
چلتے رہیں۔ پیروں کا ثبات و استقامت ایک واحد چیز، جو کسی انسان کی انتہائی عظمت
کے بعد بھی ضروری نہیں ہے کہ حاصل ہوا جائے۔

ہمارے سامنے ہیں انبیاء و مرسلین کے حالات ہمیں معلوم ہے کہ حضرت موسیٰ کے

بنی اسرائیل پر کہتے جہانات تھے، اُن کو منظرِ عالم سے چھڑایا، مدرسہ مالک سے نکلتے
دی، بیت المقدس کے فتح کرنے کے لیے تیار کیا مگر جب یہ لوگ محل کی منزل کے سامنے
پہنچے اور غلامین کے قد اور آدمی دکھائی دیے تو انہوں نے موسیٰ سے سوال کیا کہ
کہ ”یہاں تو بڑے بڑے زبردست لوگ موجود ہیں۔ ہم سرگز نہیں جانیگے جب تک کہ وہ
خارج نہ ہو جائیں۔ ہاں جب وہ نکل جائیں گے تو پھر ہم اندر داخل ہوں گے۔“ اس
بڑے مجمع میں جو موسیٰ کے ساتھ تھا قرآن نے شمار کر کے بتایا ہے کہ کتنے آدمی تھے
جو نئی بات پر قائم رہے۔ ”صرف دو مخصوص آدمی وہ تھے جنہوں نے کہا کہ دروازہ
میں داخل ہو جب تم داخل ہو گئے تو تمہیں فتح حاصل ہوگی اور خدا پر عبور سا کرو اگر
ایمان رکھتے ہو“ مگر دوسرے لوگوں نے کوئی اثر نہیں لیا اور نہایت دل شکن الفاظ میں
کہا ”ہم سرگز داخل نہیں ہوں گے، جب تک یہ اس میں موجود ہیں۔ ایسا ہی ہے تو آپ
جائیے اور آپ کا پروردگار دونوں تبار کو جنگ کر لے گا۔ ہم یہاں بیٹھ کر تماشہ کیے گا،
حضرت عیسیٰ کے شاگردوں کا تذکرہ بھی ہمارے سامنے ہے۔ ہتھوڑے سے تو وہ
لگ ہی تھے جو آپ پر ایمان لائے تھے۔ اُن میں بھی یہ عالم تھا کہ شاگردوں ہی میں سے
ایک تھا جس نے اُن کے خلاف خبر رسائی کی اور اُن کو گرفتار کر دیا۔

انجیل بتا رہی ہے کہ یسوع مسیح نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ تم میں سے کوئی ایسا
نہ ہو گا جو میرے بارے میں ٹھوکر نہ کھائے۔ ایک بڑے مخصوص شاگرد بطرس نے کہا
کہ اسے میرے باپ سب ٹھوکر کھائیں۔ میں نہیں کھاؤں گا یسوع نے فرمایا کہ (صبح کو)
مرغ کی بانگ ہونے سے پہلے تو تین مرتبہ میرا انکار کرے گا۔ انجام یہی ہوا کہ
جب حضرت یسوع کو گرفتار کر کے لے چلے تو یہ شخص پیچھے پیچھے حالات دیکھنے کے لیے
گیا۔ مخالفت جماعت کو شک ہوا کہ یہ حضرت عیسیٰ کا آدمی ہے۔ پوچھا تم اُن کے
طرفداروں میں سے ہو؟ کہا نہیں میں اُن کو نہیں جانتا۔ دوسری مرتبہ بھی ایسا
ہی ہوا اور تیسری مرتبہ ہر کے ساتھ حضرت عیسیٰ کی شان میں کلامِ نازیبا بھی
است۔ اس وقت مرثیہ کی اذان کی آواز آئی اور ان مرتبہ سے پہلے ہی یہ لوگ

لوگ اپنی جوں کی حد تک چاہتے ہوں ورنہ اندر اندر غم و غمرازی سے بھر جاتے ہیں۔
 سے تو ان کے پہلے جانے کی آواز کی جاتی تھی۔ ان تمام مقتیاءوں کے باوجود وہ خود اپنے
 سے زیادہ اس کے افراد کے تنہا نے حسین کو توجہ دینا سے انکار کر دیا۔
 کہ تاہم کسی دوسرے ایسے لیڈر کا پتہ دے سکتی ہے جس کی طرف لوگ اپنی
 نظریہ عقیدہ منسوب ہو گیا چشمہ عالم نے اسے اہم اور نازک وقت پر جان و فدا داریوں
 و بے نفس سپاہیوں کی فوج دیکھی ہے؟
 حسین اسی وجہ سے فخر کرتے تھے کہ جیسے وفادار اور جان نثار میرے ساتھ
 نہیں آئے کسی کے نہیں گزرے۔

حسین کے ہمراہیوں کی عقیدت مندرجہ ذیل ہی نظری اور اختیار کا تھی جیسی کہ وہ
 شدید اور غیر متزلزل تھی۔ وہ تکلیفوں کا شکر اور موت کا استغناء کرتے تھے
 حبیب بن مظاهر ہر مسلم بن عبد جہل بن کلاب کی جماعت میں تقریباً برابر کے پورے
 اور آپس میں بگڑی دوست تھے جبکہ مسلم بن عقیل اور حبیب ان کی
 لاش پر پونچے اور کچے اس کے کہ ان کے ساتھ اظہارِ ہمدردی کریں ان کی پناہ
 پر جان قربان کرنے کی خوش قسمتی اور شرف پر مبارکباد دی تو مسلم مسکرائے اور
 حبیب کو وصیت کی کہ تم بھی یوں ہی اپنی جان نثار کر دینا۔

خوشی سے یہ جان نثار کرنے کا جذبہ مردوں ہی تک محدود نہ تھا بلکہ عورتوں
 میں بھی موجود تھا۔ جب ام حبیب کے شوہر عبداللہ بن عمر نے شہید ہو کر گئے تو وہ
 بے حد خوش اور غمگین نظر آتی تھی۔ وہ فوراً دوڑ کر شوہر کی لاش پر پونچی اور ان
 کی موت پر خوشی و محبت سے مبارکباد دی۔

جب جنادہ بن کعب مارے گئے تو ان کی بیوی نے اپنے بچے کو حبیب
 پر جان فدا کرنے کی ہمت و ترغیب دلائی۔ اس طرح کی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں
 واقعہ گرجہ کہ ایک اہم نوعیت اور بھی ہے۔ دو دو جنگوں کے علاوہ جن
 کا رواج عرب میں تھا۔ دشمن متفقہ طور پر بھی حملہ کرتے تھے اور خاتمِ سنی کی نظر

یہاں کی باتیں سنا کر اس نے یہ فوج حسین کے پاس پہنچائی
 میں سے جب تک ایک بھی باقی نہ رہا ان کے ہی ہونے کو گوارہ نہیں کیا
 جب ہم یہ یاد کر لیں کہ حسین کے انصار نے انھیں بے گناہ اور بے گناہ
 نہیں سمجھے تھے اس لیے انھیں بے گناہ اور بے گناہ سمجھتے تھے کہ ان کے
 لئے اور دشمن اتنی اچھی تعداد میں ان کے لئے ہوا کہ انھیں بے گناہ اور بے گناہ
 کی بہادری پر تعجب ہوتا ہے۔

کہہ دیجئے کہ ان کے لئے یہ فوجیں تھیں جن کے لئے ان کے لئے
 کی وہ لشکر پریشانی تھی کہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 اگر صرف ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 سے خولی تعلق تھا اس لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 اس وجہ سے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 قربانی پیش کر رہے تھے اور یہ بہت بڑی قربانی تھی۔

وہ بڑی بڑی عداوت تھی کہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 حسین کی ذات کو اس شام کے طوفان کے خلاف اپنا پیشہ ورانہ
 اکی وجہ سے حسین کے صحابہ و انصار کو وقت تک ہر روز ان کے لئے
 رہے اور یہی وجہ تھی کہ سب ان میں کوئی شہید ہوتا تھا۔ لوگ سے
 کہ وہ امتحان میں کامیاب ہو جائیں اس کی قربانی کی تھی کہ ان کے لئے
 ہوتی تھی۔

حسین کے جانا زوں کی رہت کردار میں اور جان بڑی تھی ان کے لئے
 انسانی کارنامہ کی تاریخ میں ایک نہیں بہت سے شاندار صحفوں کا اضافہ کر دیا۔ ان
 جان بازوں کی قبروں پر حسین کے وہ سب سے بڑے ہونے کے لئے ان کے لئے
 مسلم بن عویس کے مرتے وقت کے تھے موزوں ترین کتبہ ہو سکتے ہیں اور وہ یہ ہیں
 نصر آخرت اختیار کرنے والوں میں سے بہت سے رخصت ہو چکے ہیں اور بہت

جانے کے منتظر ہیں لیکن ایک نے جس مہینہ راستے سے قدم نہیں ہٹائے وہ مہینہ
مخبر وہ منہم من یتظر وما بد لہا تبدیلا) —

مہاراجہ کرشن پرشاد لکھتے ہیں :-

”ہزاروں ہزار مسلمان دشمنوں کے مقابلہ میں چند نفوس کو بھوک اور پیاس سے
دل شکستہ نہیں کیا۔ انھیں شب کی عبادت نے سیر نہیں کیا۔ آخری مرتبہ لمبندی
کے قبل اپنے امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں۔ مایوس نہیں ہوئے اپنے اعتقاد
میں متزلزل نہیں ہوئے۔ وہ ایک تالاب تھے جنہیں محیط زمین نے ہوا اور موجوں
سے مستثنیٰ کر دیا تھا۔ اُن کے سکون میں تیسر لانے والی کوئی قوت پیدا نہیں ہوئی تھی
وہ ایک پہاڑ تھے جسے تیرا درتند ہوا میں نہ حرکت نہیں کر سکیں۔ وہ تھے اور عبادت تھی
عبادت تھی اور وہ تھے۔ کاش ابن مرکم انھیں دیکھتے۔ کاش نبوی عمراں ان کی زیارت
کرتے۔ کاش داؤدان کا مشاہدہ کرتے۔ کاش رشی گوتم غور کرتے کہ ان کی
شانسی کا تصور اپنے درجہ میں اس سے کیا مناسبت رکھتا ہے۔ ان کے لیے کوئی
خوف نہ تھا۔ اُن کے لیے کوئی آرزو آرزو نہ تھی۔ صرف اُن کے خاموش چہروں
میں آنکھیں تھیں جو ادھر ادھر پھرتی تھیں جدھر امام حرکت فرماتے تھے۔ دل میں
ایک حرکت تھی کہ ہم کس طرح اپنے امام کی بہتر طریقہ سے حفاظت کر سکیں۔ اس کی
فکر نہ تھی کہ ہم نہ رہیں گے۔ غم اُن کا تھا کہ ہمارے بعد امام پر کون قربان ہو کر امام
پر آج نہ آنے دے گا۔“

دنیا میں کوئی چھوٹا سا لشکر اس شان سے نہیں کھڑا ہوا جیسے حسین کے یہ
چند بچے، جوان اور بوڑھے رفقاء کھڑے تھے۔ ہاں وہ زمین، وقت اور اتفاق
بیدار نہیں ہوا جس میں اتنے لشکر کے مقابلہ میں باوجود شدید گرمی اور پیاس کی
شدت کے کچھ لوگ اس طرح قلب مطمئن سے تیار اور منتظر ہوتے۔ شاید ہی کسی لشکر کو
اپنی شکست اور پابندی کو اپنے قتل کا ایسا یقین ہو جیسا حسین کے لشکر کو اور پابندی
کو تھا۔ اور شاید ہی کوئی لشکر اس یقین کے بعد اس استیصال، اس شان اور شہادت

کے شوق میں موت کا ایسا تصور ہوتا ہے کہ وہ اپنے لیے موت کو بھی پسند کر لیتا ہے اور جان سے لاپرواہی نہ ہوتی اور وہ اپنے لیے موت کو بھی پسند کر لیتا ہے دنیا کا یہ حیرت خیز واقعہ انسانی عظمت میں نہ آتا اور انسانی عظمت سے بڑا ہے۔
 عہ "انسانی صفات میں یوں تو غائبانہ عظمت تھی ہے لیکن اپنے راوی مضبوطی دوسروں میں کس قدر عزم پیدا کرتی ہے اس کی حقیقت سین پرکھنے کی جب دوسری طرف تو جو اس پر فوجوں کا اضافہ ہوتا ہے وہ اس کی عزم کو بڑھاتا ہے نہ ہو۔ رسید بند ہو جائے پھر بھی اسے ادول میں تزلزل نہ ہو۔ تباہی کے حال پر روشن ہوتے جائیں اور نظر یوں پر دھندلکا غالب نہ ہونے پائے تو پھر کھیت آس پاس والوں پر اس کا اثر نہ ہوگا۔ کیت اس سے مضبوط نہ ہو جائیں گے اور کیت عزم ملبد نہ ہو جائیں گے۔"

صحاب نیا اپنی حیثیت سے بے مثال تھے اور انھیں بے مثال قرار دیا تھا اس لیے ان کی بے مثالی میں مکمل اضافہ ہو گیا تھا۔

— (جوش عمل) —

عہ "اُسی عزم اور استقلال اور جماعتی تنظیم کا نتیجہ تھا کہ شمع گاہ پر اور میں کمی نہیں ہوتی۔ جدھر دیکھے قوت کے استقبال کی تیاریاں، جدھر نظر اٹھائے، راؤ کو بردے کا لالنے کا جذبہ دل و دماغ پر مستولی۔ جس کو دیکھے ان جذبات کا جلد از جلد مظاہرہ کرنے کے لیے بے چین اور منظر ہرہ کا موقع مل جانے کے بعد چپ زبانی دھوپ کی تیزی اور پیاس کی شدت کے باوجود ہوا کے گھیرے پر سوار چل جاتا ہے۔ بچے قربانی کو کھیل کھتے، جوان اسے ابدی عیش جانتے اور بوڑھے اس کے حیل کو مقصد حیات بلکہ حیات جادووانی تصور کرتے۔ عورتیں اسے اپنے بہترین جذبات کے اظہار کا ذریعہ قرار دے کر کسی قربانی سے بھی گھٹنے نہ موڑتی تھیں۔

پیر (عزت نفس) —

عہد کبر نفس کے معنی ہیں خود سے اپنی اپنی عزت آپ رکھنا اور ذلت نفس کو کسی طرح متاثر نہ کرنا۔ یعنی حیات کا آخری دور یعنی شہادت تک خصوصیت وہ زمانہ تھا جس میں انسانیت اس بلند خدائی سیار سے بالکل پست ہو چکی تھی جس کی حسین کے نانا پیغمبر اسلام نے کھیل کی تھی اور انتہائے معراج کمال پر پہنچایا تھا۔ تاریخ بغداد کے مصنف کے نزدیک اس وقت تک مسلمانوں میں پانچ سو ستائیس بدعتوں کی صورت میں تبدیل ہو چکی تھیں اور یہ وہ زمانہ تھا کہ حسب تحقیق و تحریر محدث محمد بن اسماعیل بخاری ہر حکم اسلامی کی صورت میں پانچ سو تھی۔ کوئی عبادت اپنی اصلی صورت پر باقی نہ رہی تھی۔

مسلمانوں کا سردار اس وقت انتہائی نیت انسان تھا اور ذلیل ترین حرکات کا ترکیب و اثر صرف مخلوقات انسان جس کی شرافت نفس خدا کے سوا کسی دوسرے کا اطاعت کرنے سے پست بلکہ مردہ ہو جاتی ہے۔ نیز مد کا بندہ ہے زربا ہوا تھا۔ ایمان نفس کی جگہ نشہ و خمر نے لے لی تھی اور اب وہ وقت آیا تھا کہ حسین ایسے شرفیہ انسان سے بھی بہت ظالم کی جا رہی تھی۔ یعنی خود داری کہ باہر کو گوارا کر سکتی تھی جبکہ اس میں صرف نفس حسین کی شرافت نہ تھی بلکہ دین اسلامی اور اس کے ساتھ پیغمبر اسلام کی صریح ذلت تھی۔

حسین خاموشی کے ساتھ گوشہ نشینی کی زندگی بسر کر سکتے تھے۔ یہ کر سکتے تھے بلکہ کر رہے تھے کہ معاملات ملکی میں دخل نہ دیں اور ریاست وقت سے کوئی تعلق نہ رکھیں۔ ناقہ کشی میں دن گزاریں اور کوئی مالی حق طلب نہ کریں۔ یہ سب کچھ کر سکتے تھے مگر ذلت نفس بھی قبول نہیں کر سکتے تھے۔ حسین نے اس ذلت سے بچنے اور انسانی شرافت کو چہرے زندہ کرنے اور مسلمانوں کی ذہنیت کو باطنی طور پر بے غلامی و مہبت کی صورت

سے شہادت اختیار کر کے الزمان کو ذات و عزت سے محض جوابات ہیں جو مسلمانوں کی موجودہ ذہنیت بھول چکی تھی۔ یعنی یہ کہ بے بسی، بے بسی اور ظلمت کی ذات نہیں بلکہ عین عزت ہے جبکہ اسی مظلومیت سے نوع انسانی کی شرافت کا تقطیع ہوتا ہے اور ایک جان یا بہشتی جانیں دے کر کروڑوں انسانوں کا قیامت تک ایمان بجا کر ان کو ہلاکت ابدی سے نکال لیا جائے۔

اسی وقت حب مدینہ والی مدینہ کو مروان نے مشورہ دیا ہے کہ ابھی حسین سے بیعت نہ لے لو ورنہ قتال کرو۔ تو حسین نے اپنی شہادت نفس کا پورا ثبوت دیا اور فرمایا کہ جھوٹ بکھا رہی۔ تیری یا اس کی کیا مجال ہے کہ جو مجھ سے یوں بیعت کرے یا مجھ سے اس طرح پیچھے سے قتل کر دے۔

اور جب نزدیک خیمہ آدمی حاجیوں کے لباس میں بھیجے کہ حسین کو حرم کے اندر پیچھے سے قتل کر دیں تو آپ نے اس کو محسوس کر کے فوراً جگ کوٹ کر سے تبدیل کیا اور کوچ کی تیاری کر دی اور اسی وقت اس کی تشریح کر دی کہ بس آپ کے ملنے عزت و ذلت کا سوال ہے۔ فرماتے ہیں :-

اَلَا اِنَّ الْمَدِيْنَةَ اَمْرٌ كَبِيْرٌ كُوْنِي بَيْنَ السَّلَاسَةِ وَالْمَذَلَّةِ مَعِي مَا تَشَاءُ
اِيَّا اللهَ وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي وَسِرِّي
كَانَ فَيَا بَاؤُكَ لَا يَجْتَرِئُ عَلَيَّ لِقَاءَ اللهِ فَخِذْ بِرَحْلِ مَعَا فَافِي مَرَحِلِ
مَعْبُودَانِ شَاعَرِ اللهَ ۔

(یعنی) کہ ظرافت سلطان وقت نے مجھے موت اور ذلت کی درمیانی منزل پر ٹھہرایا ہے۔ حاشا کمال! خدا اور رسول اور بزرگ مرتبہ و پاک آباؤ اجداد کا خون اس بات سے انکار کرتا ہے کہ ہم ذلت کو قبول کریں تو جو شخص ہماری امداد کے سامنے میں جان و ثمن کے لیے تیار ہو اور اس کے پاک کی بارگاہ میں جانے پر آمادہ ہو وہ ہمارے ساتھ سفر کرے گا میں بھیجے گا تو اسے روانہ ہو جائیگا۔

اور کہہ دیا میں آپ پر بے بسی جواب دیتا ہوں ۔ واللہ لا اعطیکم ریحاً

خدا کی قسم نہ تو ذلیل انسانوں کی طرح
 میں اپنا تہمت ہمارے ہاتھ میں بیٹ کے لیے دوں گا اور نہ غلاموں کی طرح ڈر کر
 اور چھپ کر بھاگوں گا کہ جان بچاؤں ،
 حسین نے عمل نوع انسانی کو ظلم سے پرہیز کرنے اور ذلت سے اپنے نفس کو بچا
 کا سبق دیا اور کہہ دیا اور کر دکھایا کہ :-

السورة السابعة من سورة النعام والعار خيار من دخول الناس

والله ما هذا هذا جباري

ایسی تنگ دعار اور ذلت نفس اختیار کرنے سے مر جانا بہتر ہے اور کافر و جہنمی
 بننے سے دنیا کی ذلت و خواری برداشت کر لیا آسان ہے اور خدا کی قسم ہمارے لیے
 یہ دونوں باتیں ممکن نہ ہوں گی ۔ ہم نہ عار اختیار کریں گے اور نہ نار ،
 نتیجہ نے بتا دیا کہ اسباب کی عدم فراہمی ، صحاب کی قلت ، وقت کی نامساعدت
 خدا صہ یہ ہے کہ دنیا کی کوئی طاقت حسین کے عزم و ہمت مقابل میں غلط انداز نہ ہو سکی
 آپ اپنے اصحاب سے مخاطب ہو کر فرماتے تھے :-

کیا تم نہیں دیکھتے کہ حق کی پیروی نہیں کی جاتی ہے اور لوگ باطل سے
 پرہیز نہیں کرتے ۔ پس چاہیے بندہ مومن اٹلے اکلی کا طالب ہو اور میری رائے
 میں نہیں ہے موت مگر ایک سعادت دائمی اور نہیں ہے ان ظالموں کے ساتھ زندگی
 بسر کرنا مگر ایک دائمی ذلت ، یہ شعر بھی آپ کی زبان پر جاری تھے ۔

سامضی فہا بالوت عار علی فتی اذا ما نوبی خیرا و جاہد مسلما

وواسی الرجال الصالحین بنفسہ وفارق مذموما وخالف مجرما

اقدام نفسی لا یرید ہتاعرھا لتلقی خمیسا فی الھیاج عرما

فان عشت لمراندہم وان مت لم الم کفی بک ذکا ان تعیش وترعنا

و میں ضرور جہاؤں گا ۔ مرنا جہاں کے لیے عار نہیں ہے جبکہ نیت بخیر ہو مسلم بن کر
 جہاؤں گے اور اپنی جان دے کر مردان خدا کی غم خواری کرے ۔ قابلِ ندرت کام ہے

انہوں پر مبنی تھا۔ ان کی زبان سے نکلی ہوئی مذکورہ بالا فقرہ (الانسان بعد من
 رکوبہ) اور "ننگ و عار کے برداشت کرنے سے موت کا آنا بہتر ہے" ارچہ
 وسیع صحرائے کربلا میں گونج کر فنا ہو گئیں مگر ان کا پائند از فہوم اب بھی غیرت دار
 ارقام کے صحیفہ حیات کا سرنامہ اور دیباچہ زندگی کا عنوان اول ہے۔
 یہ مختصر نقضیں علو ہمت کی منادی اور عزت نفس کی ترجمان ہیں اور ان ہی کو
 حسین نے علی صورت سے دنیا کو دکھایا دیا۔

یہ مقولہ ہر انسان کی زبان پر ہے اور نہ معلوم حضرت امام حسین سے پہلے
 کتنے لوگوں نے یہ الفاظ زبان پر جاری کئے ہوں گے کہ الموت فی عز خیر من
 حیوۃ فی ذل (یعنی) عزت کی موت ذلت کی زندگی سے بہتر ہے، مگر یاد رکھیے کہ ان
 الفاظ میں روح پیدا ہو گئی حسین کے عمل سے۔ اگر یہ الفاظ حسین سے پہلے کسی
 اور کے بھی تھے اور آپ بطور کہاوت کے کربلا میں کہے تھے تب بھی آپ عمل کر کے
 ان الفاظ کو اپنی ملکیت بنا لیا۔

حقیقت میں "سہ" میں کربلا کے چند گننے نہ نوع انسانی کے لیے بہت ہی
 گر انقدر ثابت ہوئے، جن میں امام حسین نے معیاری زندگی کا ایسا نیا نظام پیش کیا اور
 بتایا کہ انسانی زندگی اور زندگی میں عزت نفس کا درجہ کتنا بلند ہے جیسا کہ نظام میں بڑا
 یاسیت، جہود اور فلسفوں کی سی فکری و غیر عملی فرسودہ خیالی اور پر اگندہ خوابی
 کے لیے جگہ نہیں ہے۔

حسینی نظام کمزور سے کمزور اور بالکل بے نوا انسان کو بھی ایک متحرک، فعال اور
 نڈر مخلوق بناتا ہے۔ کربلا کے پہلے بھی عزم و استقلال، شجاعت و بہادری، عشق
 آزادی، صبر و تحمل، ضبط نفس، استقامت، حلم و رضا، ہمدردی و ایثار و صداقت
 و شہامت، وفاداری و حق شناسی کے دھندلے نقوش دنیا کے دماغ میں بہت ہونگے
 لیکن کربلا نے ان معانی کو اجاگر کر دیا اور ان کے مضمون میں وسعت پیدا کی اور عزت نفس

کے لیے اپنی اونٹنی پر بٹائی ہوا ایک کھوکھلے کے نیچے اپنی بیوی کو بٹھا کر
 نامہ بن کر اس کے الفاظ اور ان کے کلمات کے کلمات اور ان کے کلمات کے کلمات
 ہو جاتی ہیں تو وہ "نورانی" کے کلمات کے کلمات کے کلمات کے کلمات کے
 احساس اور جذبہ عزت نفس کو مستعد بناتی ہیں۔ وہ اپنے ہر لمحہ کی زندگی میں
 نہیں ہوتیں اور نہ کسی کو آزاد زندگی میں رہنے دیتیں۔ جب سب سے پہلی بات
 جاتی ہے تو قدرت خود اپنے بے بس انسانوں کی ہمت کو کھینچ کر ان کے
 کسی ایسے انسان کو جو اس زمانہ کی دنیا میں کی دنیا میں کی دنیا میں
 نہ لڑنے لگن کا قہر دیتی ہے، جو سب سے پہلی بات ہے جو اس کی دنیا میں
 میں عزت نفس اور خود داری کا خوں دھڑکاؤ ہے۔ یہ عزت نفس کا وہ حصہ
 لیا گیا تھا۔

حسین وہ تھے جنہوں نے آخری زمانہ میں ارفع زندگی کی آن بان کو اپنی
 عزت نفس و خود داری کا پیرا اثر نغمہ سنایا۔ حسین کی مٹی بھر ہو گئی۔ اوپر دشت
 کی ٹڈی دل مسلح فوج۔ آفتاب کی جالوسز کر رہیں۔ لوں کے آتشگیر جگہ۔ پانی کی
 بچوں کی تپیدگی۔ یہ سب مصائب سہمی خوشی بھیلے گئے۔ حسین کے قتل کے بعد آب کے
 خیمے ٹوٹ گئے۔ آگ لگی۔ بیویوں اور بچوں سیدانوں کو ہیر کیا گیا۔ حسین
 پامال کی گئیں۔ یہ سب کچھ ہوا لیکن ناکام و نہریت نصیب حکومت اپنی پوری طاقت
 سے چند نئے بچوں، جوانوں، بوڑھوں، یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے زاری
 ضمیر پر قبضہ نہ کر سکی، "اُس کی غلطی یہ تھی کہ اُس نے اس کا اندازہ نہ کیا
 کہ یہی عزت نفس پریدی خزانوں سے کس قدر زیادہ وزنی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ
 حسین کا گھر لٹا، راکنہ تباہ و برباد ہوا لیکن نفس کی عزت پر آج نہ آئی اور
 حسین انہرے دم تک وہی کہا جس کی تصدیق اُن کا ضمیر کرتا تھا۔"

علی "ابن ابی اسحاق" نے لکھا ہے کہ حسین وہ ہیں جنہوں نے قوموں

کے لیے یہ دستور قائم کر دیا کہ کوئی شخص ذلت نہ اٹھائے۔ چنانچہ بنی نضر بصر اور بنی دلماب وغیرہ نے اسی طریقہ پر عمل کیا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ امام حسین نے جس بنا پر لوگوں کو حمیت کی تعلیم دی اور بتایا کہ موت تلواروں کے سایہ میں ہونا چاہیے یہ ہے کہ لوگ ذلت سے محفوظ رہیں چنانچہ جس وقت امام حسین اور ان کے دوسرے ساتھیوں سے امان کا وعدہ کیا گیا تو ان لوگوں نے صرف اس لیے موت کو اختیار کیا تا کہ ابن زیاد کے ہاتھ سے انہیں کسی طرح کی بھی ذلت نہ پہنچے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ نقیبِ ابدی یحییٰ بن زید علوی بصری نے مجھ سے کہا کہ ابو تمام کے یہ اشعار حضرت امام حسین ہی کے متعلق ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے:-

”موت سے بچنا آسان تھا لیکن ان کی حمیت اور غیرت مندی اُس کو ان کی طرف واپس لائی۔ ان کی بزرگ طبیعت نے ظلم و ستم کو قطعاً گوارا نہیں کیا۔ گویا معرکہ کا زرار کے دن ظلم کفر تھا یا کفر اُس سے پیچھے تھا، انہوں نے موت کے سُرخ کپڑے پہن لیے اور شام ہوتے ہوتے وہ سُرخ کپڑے سبرِ رشیم کے ہو گئے۔ یعنی سُرخ خون میں شہاد ہوئی اور جنت میں پہنچ کر ہشتیوں کا لباس پہن لیا جو سبرِ رشیم کا ہوتا ہے۔“

پیشہ (صبر) کا پتہ

یہ صفت تو حضرت امام حسین کے ساتھ ایسی مخصوص ہوئی کہ ”تیرا لصابرین“ (صبر کرنے والوں کے سردار) کا لقب حاصل ہو گیا۔ مصیبت کے ہنگامی طور پر آ جانے کے بعد پھر اُس کو برداشت کر لینا تو ایک عبوری کا سوال سمجھا جاسکتا ہے مگر کرنا یا نہ تو مصیبتوں کا خود استقبال کیا جاتا تھا۔

حضرت امام حسین کا خود تلوار نہ اٹھانا اور تمام ساتھیوں اور عزیزوں کو اپنے سامنے رخصت کرنا کیا تھا؟ (پہلے تفصیل سے لکھا جا چکا ہے) یہ صرف قوتِ برداشت کا مکمل امتحان دینا تھا۔

یہی روح آپ کے تمام ساتھیوں میں کار فرما تھی۔

”وہ عباس کا انا اپنے غم سے کہہ رہا تھا ایاں وہ سچا اور خوب
 کا جواب کہ ارادہ ہی نہ کرے گا کہ ساتھ ساتھ فریادوں کی نصیحت میں نہ لگے
 اور قتل ہو جائے۔ اور میرا عباس کا انا کہہ رہا تھا کہ تم میری بیوی
 اچھا تو پھر بڑھو آگاہ و امام پر جان نہ کرنا کہ وہ تمہاری نصیحت میں نہ لگے
 دیکھ لیں جیسے اپنے دوستوں سے اسباب کی نصیحتیں کیا کرتے ہیں کہ نصیحت کو سنا
 مستحق بنوں۔ یقیناً اگر اس وقت کوئی ایسا شخص یہ پیام دیتا جو میں نے سنا ہے
 اختیار ہوتا تو میری خوشی ہوتی کہ وہ میرے سامنے نہ آتا کہ میں ان کی نصیحت کو قبول
 کروں کیونکہ آج تو میں ایسا ہے جس میں جتنا انسان سے ہو سکے اتنا بڑا جواب حاصل
 کرے کیونکہ آج کے دن کے بعد چھوٹے کا دفتر ختم ہے اور حساب ہے کہ وہ نہیں ہے۔
 (طبری ج ۶ ص ۱۵۷)

یہ وہ الفاظ ہیں جنہیں اطمینان کے موقع پر شاعری کے طور پر شہنشاہ کیسے کہہ سکتے ہیں
 عین نصیحت کے موقع پر واقعی طور سے ان کا کہنا بہت مشکل ہے۔ معلوم ہوتا ہے عذاب
 کے اٹھانے کا ایک دلولہ ہے اور کالیف کے برداشت کرنے کا جذبہ ہے جو خود اختیاری
 طور پر عملی اقدامات کا محرک ہے۔

جناب ابو الفضل عباس کا قول اسے بھائیوں سے کہ بڑھو آگاہ کے بڑھو آگاہ میں
 تھیں اپنی آنکھ سے قتل ہوئے دیکھ لوں، وہ بھی اسی دلولہ اور جذبہ کا آئینہ بردار ہے
 اور خود شہرت امام حسین کا تو ذکر ہی کیا؟

عہ ”دنیا میں شاید کبھی ایک امتحان کے بعد دوسرا امتحان اور ایک عمل
 کے بعد دوسرا عمل اس قدر جلد وارد نہ کیا گیا ہو۔ مگر کہ بلا میں ایک مصیبت کے بعد
 دوسری مصیبت وارد ہوئی۔ دوسری پر تیسری اور تیسری پر چوتھی یعنی ہر مصیبت
 ہر آنے والی مصیبت کا پیش نیمہ تھی۔ ان کی تعداد کتنی تھی؟ یہ ایک محیر العقول اور
 ناقابل ادراک واقعیت ہے۔ اسی کے ساتھ یہ بھی اندازہ کرو کہ ایک مصیبت کے بعد

دوسری آفرین گئے فرق اور وقفہ سے نازل ہوتی تھی؟ مصیبتیں آتی تھیں۔ اور ان کی تلافی
 دینا ہوتی تھی کہ ان کی تعداد اور وقفہ کا محض خیال کہیں نہ مبالغہ کو نہ ملے اور غلبہ نہ کرے
 مگر اسب کا شمار کر لیا جس قدر آسان ہے کاش ان کا احساس بھی اتنا ہی آسان
 ہوتا اور احساس جس قدر سہل فرض کیا جاسکے کاش ان کا برداشت کرنا بھی اتنا ہی
 آسان ہو سکتا! "

مولانا ابوالکلام فرماتے ہیں :-

"حق و عدالت کی رفاقت کی آزمائشیں زہرہ گراز اور شکیب ربا ہیں۔ قدم قدم پر
 جان و ناموس اور فرزند و عیال کے کانٹے دامن کھینچتے ہیں لیکن اسوہ حسینی مومنین مخلصین
 کو درس دیتا ہے کہ اس راہ میں قدم رکھنے سے پہلے اپنی طلب ہمت کو اچھی طرح آزمائیں
 یہ نہ ہو کہ چند قدموں کے بعد ہی ٹھوکر لگے۔ خوف و ہراس، بھوک اور پیاس، نقصان
 اموال و متاع، قتل نفس و اولاد یہی جہاں میں انسان کے لیے انتہائی مصیبتیں ہوتی
 ہیں۔ مظلوم کو ہلاک کے سامنے یہ تمام مرحلے ایک ایک کر کے موجود تھے۔ وہ ان
 تمام مصائب سے ایک لمحہ کے اندر نجات پا کر آرام و راحت اور شوکت و عظمت
 حاصل کر سکتے تھے۔ پر انھوں نے خدا کی مرضی کو اپنے نفس کی مرضی پر ترجیح دی۔"

— (شجاعیت) —

علم اخلاق میں طے پایا ہے کہ انسان کی تمام قوتوں کا معتدل ہونا تمام
 فضائل کا سنگ بنیاد ہے۔

یہ دنیا والوں کی ناسمجھی ہے کہ وہ ہر اس شخص کو جو محل بے محل جنگ پر آمادہ ہو جائے
 بہادر اور شجاع کہتے ہیں مگر شجاعت حقیقتہً یہ ہے کہ انسان کے لیے جس وقت قدم
 اٹھانا مناسب ہو اور اقدام ضروری ہو اس وقت پر جگری کے ساتھ وہ آگے بڑھے
 اور وہ سب کچھ کرے جو اس کا فرض معلوم ہوتا ہو چاہے اس سلسلہ میں اسے جان بھی
 نذر کر دینا پڑے اور جس موقع پر اقدام مناسب ہو بلکہ سکوت اور پیم پوشی کی ضرورت ہو

اُن وقت تک کہ ہم اسے چھوڑ دے اور اسے اپنے گھر میں رہنے دے دیں۔
 صورتوں کا مقابلہ کرنا پڑے۔

اس صورت میں خاندان کی حالت کو دیکھ کر باپ نے ایک بڑی غصہ منی ہوئی
 دنیا واسطہ کو مان کر چھوڑ دیا۔ وہی بات کہ اس باب میں مذکور ہے
 حضرت امام حسین نے جس طرز امر میں واقع ہوئے وہ میں اپنی نظیر قرآنی ہے
 کی اس کی اہمیت اور اہمیت اس کی کہ اس نے اس وقت کو چھوڑ دیا کہ اس نے
 پیدا کرنے کے لیے واقعہ کر دیا۔ اس کی حالت کو دیکھ کر باپ نے اسے اپنے گھر میں
 ہے اور ہر موقع اُس کے لیے کر دیا۔ اس کو خود چھوڑ دیا۔ اس کی حالت کو دیکھ کر باپ
 کی صورت مختلف ہوتی ہے۔

حسین بن علی کی شجاعت و دلاوری یہ سن کر جب بادشاہ کرتی ہے
 اور اُس کا دوسرا پہلو وہ ہے جو حضرت نے دیکھا تھا کہ اسے چھوڑ دیا۔ اس کی حالت کو دیکھ کر باپ
 کا پابند رہ کر رہا۔ اس دوران میں بہت سے حکیم و دولتمدار تھے۔ اس کے
 مگر امام حسین نے انہیں برداشت کیا اور کسی طرح یہ سکون نصیب میں نہ ہوا۔ اس کے
 عہ "یہ خلتی بہاوری حیوانی جذبات سے الگ ہے جس میں انسانی قوت
 برداشت اور فرض شناسی کی قوت مندرجہ ہے۔

حسین جب جوان تھے تو اپنے باپ کے ساتھ بہادرانہ لڑائیوں میں شریک
 ہو چکے تھے جس شخص میں یہ بہاوری اور بہت ہو وہی شیر خدا، علی کا بیٹا حسین
 ایک دوسرے موقع پر جب جوانی کا خون اُس کی رگوں میں دوڑ رہا ہو اپنے بزرگوں
 کے ساتھ بدسلوکی اور ظالمانہ برتاؤ دیکھے۔ اپنے بھائی کے جنازہ کی توہین دیکھے
 اور صبر و خاموشی کے ساتھ ضبط کرے، اس کے باپ اور بھائی کو سمجھوں کہ بتوں
 پر اور گلیوں میں علانیہ گالیاں دی جائیں اور وہ اپنے نظری غصہ کو محض اس
 وجہ سے قابو میں رکھے کہ کہیں ایمان نہ ہو کہ ذاتی جذبات جنگ و خونریزی کا

سبب بن جائیں۔

وہی حسین بن جن میں جوانی میں اس قدر صبر و تحمل تھا، ضعیف العمری میں بھی اپنے دوستوں کی صف کے اندر کھڑے ہیں، اُن کے دوست کہتے ہیں دشمن ابھی زیادہ نہیں ہیں۔ آپ دریا کے کنارے سے نیچے نہ بنائیں اور اس تپتی ہوئی ریت پر نیچے نہ پڑ جائیں۔ لیکن حسین نے اسے گوارا نہ کیا اور دریا کا کنارہ دشمنوں کے حوالہ کر دیا۔ حسین کا یہ شعار نہیں کہ وہ دشمن کی کمزوری سے فائدہ اٹھائیں یا ذاتی مفاد اور جسمانی راحت کے لیے جنگ کر بیٹھیں۔

بے شک جس وقت انھیں یہ فرض محسوس ہوا کہ وہ کھڑے ہوں اور باطل سے ٹکرائیں تو پھر ہمارے دل کا استحکام اُن کے ہاتھ لال تک نہیں پہنچتا تھا۔ وہ رخ اُن کی شجاعت کا بھی بے نظیر تھا اور یہ رخ بھی وہ تھا جس کی مثال پیش نہیں کی جاسکتی مگر چونکہ سکون سے حرکت زیادہ نمایاں چیز ہے اور نفی سے ثبوت نظروں کو متوجہ زیادہ کرتا ہے اس لیے عام نگاہوں میں شجاعت کا یہ ایجابی ہی پہاڑ زیادہ لگتا ہے اور دنیا اسے دیکھتی ہے تو حسینی شجاعت کا کلمہ پڑھنے لگتی ہے۔

صرف وہی نہیں بلکہ اُن کے ساتھی بھی اس صفت میں بے نظیر نظر آتے ہیں۔ عہد اُن لوگوں کی ہمت و بہادری کی مثالیں دینا بیکار ہے جن کے سارے اطوار بہادری کے سبق تھے اور جن کی ہر سانس دنیا کو بہادری کی ایک تازہ ہمت دلاتی تھی۔ ان لوگوں کی ہمت بتلنے کی ضرورت ہی کیا اور بیان ہی کون کر سکتا ہے۔ جنھوں نے تلوار سے زیادہ نہ ہونے پر بھی اپنے دوسروں سے زیادہ مسلح فوج کا مقابلہ کیا۔ اس استحکام فوج کے مقابلہ کا ارادہ کسی ہموالی جوش کا نتیجہ نہ تھا بلکہ دھمکائیوں کی مستقل سلسل کی ہمت کا۔ بار بار اُن کو عزت کے ساتھ جنگ سے بچنے کا موقع ملتا رہا لیکن ہر مرتبہ وہ حسین کو نہ چھوڑنے کی خواہش ظاہر کرتے تھے۔

عہد شہداءِ امانیت حسین صاحب بیرسٹر

ایسی خواہش جو حسین کو اپنی ذات پر جانے کے بعد ہی حاصل ہونے لگی ہے۔
 حبیب بن مظلہ ہر گز جو کچھ الفاظ سنو جو کہ پرانے زمانے کے ہر گز
 ہو گئے لیکن مقابلہ کرنے میں ان میں ایسا کچھ شہیدانی ہمت اور خوش کامیابی ہو
 تھا۔ حبیب نے زبردست دشمن فوج سے کہا، تم ہم سے بہت زیادہ مسلح اور تعداد میں
 بہت زیادہ ہو لیکن ہمارے مسلح وفاداری، بہادری، تسلیم و رضا ہیں۔ ہم جانتے ہیں
 کہ ہمارا مقصد سچا ہے اور آزمائش سچائی اور حق قوت پر کی کہ حق ثابت ہو۔
 اسی طرح حسین کے ان لافانی الفاظ کو کون بھول سکتا ہے جو کہ انہوں نے
 یزیدی سپہ سالار حر سے گفتگو کرتے وقت کہے تھے، حر نے حسین کو کوفہ جانستے روکا
 تھا اور دوستانہ مشورہ دیا تھا۔ اُس نے یہ بھی بتایا تھا کہ یزید سے مقابلہ کرنے میں
 حسین کے لیے کیا مہلک نتائج پیش آئیں گے لیکن حسین نے اُس کی بات کا صبر نہ کیا
 دیا تھا کہ کیا تم مجھے موت سے ڈراتے ہو؟ کیا تم اس میں سے زیادہ بھی کچھ چاہو
 یقیناً موت اُن نتائج کے مقابلہ میں نہایت حقیرانہ معمولی تھی جو کہ حسین بہادری کے
 حامل کرنا چاہتے تھے۔

کر بلا کی جنگ میں جو پُر جگری کے مظلہ ہرات سامنے آئے ہیں وہ انسان کے
 جسم پر رونگٹے کھڑے کر دینے کے لیے آج بھی کافی ہیں۔
 یاد کیجئے ظہر کی نماز کو جس طرح ادا کی گئی ہو امام اور اُن کے اصحاب مصطفیٰ پر نماز
 میں مصروف ہیں اور سعید بن عبد اللہ حنفی سامنے سپر بنے ہوئے کھڑے ہیں۔ جو
 نبرد اپنی بابائیں طرف سے آتا ہے اُسے اپنے جسم پر روکتے ہیں یہاں تک کہ زخموں سے
 چور ہوتے ہیں اور گر جاتے ہیں۔

یا ظہر کے قبل کا وہ وقت جب حملہ اولیٰ کے بعد سچائیں آدمی فوج حسینی کے ایک ہی
 مرتبہ شہید ہو گئے اور اس سے لشکرِ مخالف کی ہمت ٹوٹ گئی۔ اُس کی کوشش تھی کہ اُٹم
 کے دم میں یہ مہم سر ہو جائے مگر وہ حضرت امام حسین کی بے نظیر سیاست حرب اور
 اُس جماعت کی بے مثال شجاعت ہی تھی جو ہر حملہ کو ناکام بنا دیتی تھی۔ آخر جب

شمر نے مخصوص خیمہ امام حسین پر حملہ کیا۔ اور اپنا شیر و خیمہ پر مار کر کہا ہے کہ آگ لائو میں اس خیمہ کو اس کے رہنے والوں سمیت جلا دوں اور خیمہ سے ایک شور رونے کا بلند ہوا ہے تو صرف دشمن بہادر جاں باز تھے جنہیں کے کر زین بن قین آگ لگے اور شمر اور اس کے ہمراہ دہلی فوج کو خیموں کے پاس سے دور ہٹا دیا اور دشمنوں کو ناکام واپس جانا پڑا۔

یادہ منظر کہ عمرو بن قنظہ جنگ کرتے ہیں اور کچھ دیر تلوار چلانے کے بعد امام کے سامنے آ کر کھڑے ہو جاتے ہیں جو تیر آتا ہے اُسے اپنے اوپر روکتے ہیں اور جودار ہوتا ہے خود سپرین جاتے ہیں۔ اس خور خور سے چور ہو گئے امام سے مخاطب ہو کر کہا "کیوں فرزند رسول میں تمہے فرض کو ادا کیا" حضرت نے فرمایا "ہاں تم جنت میں میرے آگے جاؤ گے" بہادر جان باز زخمیوں کی کثرت سے زمین پر گرے اور جان بحق تسلیم ہوا۔

یادہ عالم جب عالس تلوار کھینچے ہوئے فوج دشمن پر حملہ آور ہوئے ہیں اور بزدل دشمن کی فوج نے پتھروں کی بارش کر دی تو عالس نے زیادہ اور خود و بکتر اتار کر کھینک دیا اور تلوار لیے فوج پر ٹوٹ پڑے۔

یقیناً ان میں سے ہر منظر شجاعت کا ایک یا دو کار مرقع ہے اور ان تمام سے زیادہ عظیم حسینی شجاعت کے کام میں لائے جانے کا وقت تھا جب ایک بے کس کمزیر اور دل شکستہ انسان کے سامنے سے ہزاروں آدمی بھاگتے نظر آتے تھے۔
عے "ابن ابی احمید نے لکھا ہے کہ بنی ہاشم بنی امیہ سے بطور فخر کہتے تھے بتاؤ تم میں سے کون شخص امام حسین سے مقابلہ کر سکتا ہے جو اپنے بھائیوں اور اپنے ساتھیوں سے جدا ہو کر کس دلیری کے ساتھ شیر غراں کی طرح محل فرات پر اپنے دشمنوں سے لڑ رہے تھے اور وہ لوگ ان کی بہادری کو دیکھ کر خوش ہوتے ادھر ادھر بھاگ رہے تھے اور ایسے شخص سے کوئی کیا مقابلہ کر سکتا ہے جس نے

بیعت کی ذلت کو اراکہ کر کے دشمنوں سے اڑا کر جان و سر و دی اور جان کے لیے جہاد
نے بھی باوجود وہ امان رخی جانیں سے رہیں۔

دولتیں نہ اٹھا کر نہ کشتن کی بہادری و شجاعت کی مثال بنا دی۔ دنیا بھی پیش
کر کے۔ اقوام عالم کی تاریخ میں بھی کوئی نہ ملے گا ایسا فخر نہیں آیا جو ہزاروں سے ایک کو تنہا
جنگ کرنے کے لیے ہر دنیا و شہریت تیار نہ آتا وہ ہو گیا ہو۔

جس طرح سے تیرہویں صدی کے مذہبیوں کا زور پڑا۔ اراکہ ختم ہو جاتا ہے
طرح سے عرب کے خاندان ہاشمی میں حضرت علیؑ ایسے بہادری کی شجاعت کے سامنے
بڑے بڑے بہادروں کی بہادری کا خاتمہ ہو جاتا تھا۔

بے شک تاریخ علیؑ ایسے بہادری پیدا نہ کر سکی لیکن حسینؑ ان کے چھوٹے فرزند
کے جن کی مصیبت پر دنیا کے بڑے بڑے مرتدہ کے مسلمان آج تک روئے ہیں غماشو و موم
کے دن وہ بہادری کے جو ہر دکھائے کہ ان کی بہادری ایک نہیں، کئی اعتبار سے
حضرت علیؑ کی بہادری سے بڑھ گئی تھی۔ دنیا میں کوئی بہادری ایسی بے سرو سامانی
غم و الم کے ہجوم اور بوجک پیاس کی انتہائی تکلیف اور چہرہ آفتاب کثیر فوٹ سے
عرب کی چلیچالائی و صوبہ اور گرمی میں نہیں لڑا اور نہ لڑ سکتا ہے جس طرح سے
حسینؑ لڑے۔ یہ بات بلا وہ بہادری و قوت کے کمال۔ روحانیت کو بے ہوش کرتی
ہے کہ حسینؑ اپنے مذہب متہد کی ستیابی میں کس قدر مضبوط ارادہ رکھتے تھے۔

حسینؑ میں صبر و استقلال اور اخلاق کے وہ کمالات موجود تھے جو عام
انسانوں میں نہیں پائے جاتے۔ اس لیے حسینؑ کی ذات بجا کے خود ایک تجرہ
ہے، (نصف ساعت محمد کے ساتھ)۔

— (۱) شار —

مشرکہ ضرورت کے وقت دوسرے کو اپنے نفس پر مقدم کرنا ایسا ہے اس
صفت کا بہترین اور ممکن نمونہ زمین کر بلا کے مجاہدین نے پیش کیا۔ ان میں سے

ہر فرد نے امام کے نفس کی حفاظت کو اپنے نفس و بدن پر اس طرح مقدم جان لیا تھا کہ وہ اپنے کو جیتے ہی معدوم سمجھتے تھے۔ سعید کا امام کے مصلے کے سامنے سپر بن کر کھڑے ہونا اور شیروں کا اپنے سینہ پر روکنا نہ بھولنے والا ایثار کا مرتق ہے۔ کربلا میں ہر ایک دوسرے پر سبقت کرنا چاہتا تھا۔ ہر ایک کے پیش نظر یہ تھا کہ کم از کم وقت کے لیے سہی ہم دوسروں کو محفوظ رکھ لیں اور خود اپنی جان دے دیں انجام سب کے پیش نظر تھا۔ معلوم تھا کہ بچنے والا کوئی نہیں۔ مگر یہ تھا کہ جب تک ہم ہیں دوسروں پر آئینہ نہ آئے۔

کربلا میں حسینی فوج کی صف بندی عجیب طرح تھی اور ترتیب جنگ عجب طرح قائم ہوئی تھی کہ ایسی خونریز لڑائی کے باوجود ایک ایک دفعہ میں پچاس صحابہ کرام آگے گھوڑے سب پیے ہو گئے۔ میدان خون شہداء سے لالہ زار بن گیا اور شمع اہل امت کے پروانے آتش ظلم کی نذر ہو گئے مگر کوئی تیر، یا کوئی معمولی زخم بھی کسی ہاشمی جوان کو جوان یا بچہ کے آنا تاریخ سے ثابت نہیں ہوتا۔

کیا امام حسین اور ہاشمی جوان میدان جنگ میں موجود نہ تھے۔ یہ کہنا واقعات کے خلاف ہے۔ پھر کیا تھا؟ صاف ظاہر ہے کہ صحابہ میں ایک طرف بہادرانہ مقابلہ کرتے اور اپنی جان دے رہے تھے اور دوسری طرف اپنے سرداروں اور قازادوں کی کامیاب حفاظت کر رہے تھے۔

یہ فداکارانہ اور وفادارانہ عزم و ارادہ کی طاقت کے وہ نمایاں پہلو ہیں جن کی مثال واقعہ کربلا کے سوا ملنا ناممکن ہے۔ انھیں اپنا غم نہ تھا، اپنی فکر نہ تھی غم تھا اگر تو حسین کا، فکر تھی تو ان کی تنہائی کی۔ سیف بن حارث اور مالک بن عبد دونوں بھائیوں کا وہ امام کے پاس آکر رونے لگنا اور امام کا فرمانا پو روتے ہوئے اور ان کا کہنا کہ ہم اپنے لیے تھوڑی روتے ہیں۔ ہمیں تو آپ کی تسکینی پر رونا آ رہا ہے۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ کو چاروں طرف سے گھیر لیا گیا ہے اور ہم سے آپ کی حفاظت کا امکان نہیں رہا ہے، ان واقعات کا تذکرہ پڑھو،

یا بشر بن عمر و حضرت ابی بکر صلی اللہ علیہ وسلم کا فرزند عمر بن خطاب کی سرحد میں قید ہو گیا ہے۔ امام بلا تے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تم میری جیت سے آزاد ہو۔ جاؤ اور اپنے فرزند کی رہائی کی فکر کرو اور وہ باوجود ان کے کہ کچھ عیسائی جی رہے۔ کھا جائیں اگر میں آپ سے جدا ہوں۔ یہی حالت ظہن نہیں۔

انفرادی نجات کے امکانات بھارے بارے میں حسین کے ساتھ حق وفاداری ادا کرنے کے لیے جناب ابوالفضل العباس اور ان کے جہادوں کو دیکھو

ان نامے پونچھے ایک عبداللہ بن ابی لہج کے ذریعہ سے جو ان کی والدہ گرامی ام البنین کا بھتیجا تھا اور ایک شمر کے ذریعہ سے جو امی خاندان سے تھا مگر دونوں رد کر دیے گئے۔ اپنے سامنے زندگی کی راہ صاف ہونے کے باوجود دوسرے کی خاطر موت کو اختیار کرنا کوئی معمولی ایثار کا مظاہرہ نہیں ہے۔

پہ (مواسات) پن

سخت موقع پر دوسرے کو مبتلا پا کر خود شریک مصیبت اور ہمدرد ہو جانے کا نام مواسات ہے۔ کہ بلا میں حسین اور انصار حسین نے باہمی مواسات کا بے مثال نمونہ پیش کیا۔

امام کی مواسات کا یہ عالم کہ کوئی مصیبت انصاریہ صحاب پر نہیں پڑی جس میں امام نے ان کا ساتھ نہ دیا ہو۔ انصار اور عزیروں کی شہادت کے عنوان مختلف تھے لیکن جب امام کی شہادت پر نظر ڈالی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی ایک عنوان کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ ایک بے کس کے قتل کی سختی ہو سکتی ہیں وہ اس ایک ذات میں جمع ہو گئی تھیں۔

حسین صرف اپنی جان نہیں دے رہے تھے بلکہ دنیا کو مواسات کہ نہ جانے کے قابل سبق دے رہے تھے اور بے نظیر مثال قائم کر رہے تھے اور صحاب کی مواسات امام کے ساتھ وہ اپنی نوع میں متفرد تھی۔ عہد جناب نوح کا فرزند

عہد علامہ ہندی مولانا سید احمد صاحب

باپ کو ساتھ نہ دے سکا۔ برادران یوسف کی بے وفائی مشہور ہے۔ شازدان بٹا
 مسیح کے برتاؤ کا انجیل زحہ پڑھ رہی ہے۔ گوتم بدھ "پتال پتر" میں دوستوں کے
 مجمع میں کس طرح رہتے تھے لیکن حب شبگل کی رادلی تو کسی نے ساتھ نہ دیا بیوی تک
 نے ساتھ چھوڑ دیا۔ رام چندر جی اجودھیا کی راجدھانی میں دوستوں کے ہنریت
 میں رہتے تھے لیکن بن باس میں بکری بیوی اور بھائی کے کون ساتھ تھا۔

سکاٹ لینڈ کا بادشاہ "ڈنکن" اپنے بادشاہنرل "سکٹیر" کے ہاتھوں

مارا جاتا ہے بروٹس ایسے بادشاہ کے ہاتھوں قیصر عظیم کا خاتمہ ہوتا ہے۔

ہزاروں تاریخی و تاریخی واقعات ہیں لیکن امام حسین طرح طرح سے عزادار
 کو جان بچی کر نکال جانے کا بار بار مشورہ دیتے ہیں لیکن وہ پیکر و فانی خیر و ادا و شجاعت
 کے نشہ سے چور، موت سے بے خوف جان دینے پر تے ہوئے ہیں۔ ان کی شہادت
 و بہادری و وفا کے کارناموں سے تاریخ پر ہے۔

— (حسن معاشرت) —

دوستوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے اور انہوں میں کس طرح مساوات
 مرنظر رکھنا چاہیے اس کا بہترین سبق امام حسینؑ نے دیارِ پہلے کے واقعات کا
 تذکرہ جبکہ اطمینان کے لمحے اور سکون کے اوقات تھے اتنا اہم نہیں ہے کیونکہ
 ان حالات میں دوسرے بھی معاشرتی حقوق کا کچھ نہ کچھ لحاظ کر سکتے ہیں مگر عاشورہ
 کے دن جب مصائب کا ہجوم تھا، اس وقت حسینؑ نے کس طرح حقوق کا لحاظ کیا
 ہے اور یہ خیال رکھا ہے کہ جانبداری اور کسی کے ساتھ مخصوص پاسداری نہ ہو
 یہ ایک عجیب مثال ہے۔ عزیز بھی تھے اور غیر بھی تھے مگر آپ کا طرز عمل سب کے
 ساتھ اپنے اپنے حدود میں مساویانہ تھا اور ہمیر حفظہ مراتب کے ساتھ۔ یہی چیز
 مشکل ہے۔

جنگ کے میدان میں اور خیمہ کی نگاہ میں کافی فاصلہ تھا۔ امام کے نفس کو کتنا

کے لیے درپیش ہوئی تھی، آپ انسانی طور پر صرف اظہار افسوس پر اکتفا کرتے تو ان حالات کے لحاظ سے کوئی متفلس امام پر حریف گیری نہیں کر سکتا تھا مگر حسین اُس دن کمال انسانیت کا نمونہ پیش کر رہے تھے۔ انہوں نے اُس وقت پر جب ہتھیار انہیں مجبور سمجھ رہا تھا، اُن ہوش ربا پریشانیوں کے عالم میں خود اپنے مکان و اختیار کا جائزہ لیا اور جو ممکن صورت امداد کی نظر آئی اُس سے دریغ نہیں کیا۔

خود کربلا میں عین معرکہ جنگ میں ساتھیوں اور عزیزوں نے مختلف طرح حسین سے امداد مانگی اور کوئی ایسا نہ تھا جسے آپ نے امداد نہ دی ہو۔ یاد کیجئے وہ موقع جب عمرو بن خالد صیداوی، مجع بن عبد اللہ اور جنادہ بن حارث وغیرہ پانچ بہادروں نے انصار امام حسین میں سے فوج میں گھس کر شمشیر زنی کرنا شروع کی، اور فوج نے اُن کو چاروں طرف سے گھیر کر زخمی کر دیا۔ یہ دیکھنا تھا کہ امام حسین نے اپنے بھائی جناب عباس کو اُن کی امداد کے لیے بھیجا۔ آپ نے تنہا جا کر فوج پر حملہ کیا اور بہادروں کو دشمنوں کے حلقہ سے نکال لیا۔

یہ عباس وہی تو تھے جن کی زندگی امام کو اس قدر عزیز تھی کہ جب تک ایک مجاہد بھی موجود رہا عباس کو مرنے کی اجازت نہیں دی مگر ساتھیوں کی قدر دانی ایسی تھی کہ دوستانہ کی خاطر اُس اپنے عزیز بھائی کو فوج کے زرعہ میں بھیج دیا اور خطرہ کی کوئی پرواہ نہیں کی۔

وہ بھی ایک طرح کی امداد ہی تھی جب عبد اللہ بن عمر سیدان میں مصروف جہاد تھے اور اُن کی وفادار بیوی ام و سب گزرتا تھا میں نے میدان میں نکلی آئی اور پکار کر کہنے لگی، ہاں میرے ماں باپ تم پر شہادت ادا اور رسول میں کوتاہی نہ ہو۔۔۔ عبد اللہ سے کچھ بن نہ پڑتا تھا کہ زوجہ کو کس طرح خیمہ میں دسپ کرے۔ امام نے جو یہ دیکھا آواز دی کہ اے مومنہ خیمہ میں دسپ جا عورتوں پر سے جہاد ساقط ہے، حکم امام کا وہ نہیں تھا کہ فرض شناس خاتون

نور او پس ہوی اور خمیہ میں واپس چلی گئی۔

صحاب و اعزاء میں زیادہ تر جو چھوڑے سے لڑتا تھا یہی آواز دیتا تھا یہاں تک
اگر کوئی (یعنی) اسے امام میری خبر لیجئے۔ اور آپ سہ ایک کی امداد کی ضرورت تھی
کوشش یہ تھی کہی کا سر اس کے تن سے جدا نہ ہو۔ اور یہ ایک ائمہ کی امام
کی زندگی میں سوائے ایک حبیب بن مطلقہ کے نہیں پکارنے کا موقع بھی نہ ملا اور اسی
کا سر اس کے جسم سے جدا نہیں ہوا اور شاید ہی ایسے کہ امام اپنے ایسے وفادار ساتھی کی
اتنی امداد بھی نہ کر سکے جتنی وہ ہر ایک کی کرتے تھے۔ تاریخ یہ بتاتی ہے کہ حبیب کی
شہادت کے بعد ایک خاص شکستہ حسنین کے چہرہ پر نظر آ رہی تھی۔

شہدار کی لاشوں کا احترام بھی پیش نظر رکھتے تھے۔ صحاب کی شہادت میں
تو ساتھی اکثر موجود ہوتے تھے، وہ لاش کی حفاظت کا سامان کر لیتے تھے مگر جب
عزیزوں کی باری آئی تو پھر زیادہ تر خود حسین کو ان کی لاشوں کے میدان سے
اٹھوانے اور خیمہ تک لانے کا اہتمام کرنا پڑا۔ علی اکبر کے لیے کچھ جوانان بنی ہاشم کے
ذمہ یہ خدمت کی گئی کہ اپنے بھائی کی لاش خیمہ تک پہنچاؤ۔ اور قاسم چنگہ مختلف
وجہ سے خاص خصوصیت رکھتے تھے تو ان کی لاش آپ نے خود اٹھائی اور دوسرے
بنی ہاشم کی لاشوں کے پاس پہنچائی۔ پھر بھی یہ تمنا دل میں رہی کہ کاش آپ
ان سب کو دفن بھی کر سکتے۔ اس لیے اگر وقت اتنی اجازت نہ بھی دے سکا کہ بڑی
لاشوں کو دفن کر سکتے تو آپ نے اس فرض کو بھی تشنہ عمل نہیں چھوڑا۔ کمسن
شہید علی صغر کی چھوٹی سی لاش کو آپ نے دفن بھی کر دیا۔ اس طرح یہ ثابت
کر دیا کہ اس سخت ترین ہنگامہ مصائب میں ایسا نہیں ہے کہ کوئی ایک فریضہ
اخلاقی بھی آپ کی نظر سے اوجھل اور توجہ سے فراموش ہو۔ اگر کسی ایک پر عمل
نہیں ہو سکا تو وہ مجبوری کا نتیجہ ہے۔ غفلت کا نہیں۔

پیشہ (مسماوات) پیچہ

عنه «مساوات اسلامی تعالیمات میں سے ایک اہم تعلیم ہے۔ قرآن میں،
عہ سید الشہداء حسین مصائب پر مشتمل

کہ اپنی نوع انسان فرقہ و فصل میں صرف اس وجہ سے تقسیم کر دیے گئے ہیں کہ
تم سمجھ سکو اور ایک دوسرے میں امتیاز کر سکو، نہ کہ تم نا جائز امتیازات اور ان میں
حقوق کو ان کے مقابلہ میں روادار رکھو۔

خود حضرت محمدؐ نے اس تعلیم کو اکثر موقعوں پر عملی صورت میں دکھا دیا ہے۔ اس
پر کسی حد تک اسی حصہ دوم کتاب کی تمہید میں تبصرہ کیا گیا ہے، ان کے زمانہ امتداد
اور عزیز صوابی جن سے دوسرے بہت حد کرتے تھے بلال حبشی تھے جن کا چہرہ سیاہ
لیکن روح صاف اور روشن تھی۔ حضرت محمدؐ کی بیٹی کے پاس فتنہ کنیز تھی۔ نام
کے لئے تو وہ کنیز تھی مگر گھر میں مالک کے ساتھ برابر کی حصہ دار تھی۔ آج کل مغربی
ممالک میں ایک رسم سی ہو گئی ہے کہ وہاں لوگ کنیزوں کو "مددگار" کے نام سے
یاد کرتے ہیں۔ یہ قول بھی اتنا ہی مغالطہ انگیز ہے جیسا کہ تہو ریت ثابت کرنے
کے لیے اور بہت سے غلط نام رکھ لیے گئے ہیں مگر تیرہ سو برس ہوئے جب غلامی کے
گھر میں فاطمہ گھر کی مالک اور فتنہ کنیز گھر کے کام کاج میں حقیقی طور پر ان کی
صرف مددگار تھیں۔ وہ گھر میں اوروں کی طرح معزز سمجھی جاتی تھیں اور ان
صورت کنیز خادم کی بھی تھی۔ فتنہ و قنبر کو بھی مساوی طور پر آرام و راحت پہنچانے
کی کوشش کی جاتی تھی۔ اور ان کے لباس یقیناً فاطمہ اور علی سے بہتر ہوتے تھے۔
عزت حسینی مساوات کی تعلیم کو اسلامی مساوات ہی سے مانو ذی لیکن حسینؑ
جذبہ مساوات کو ایک ایسے نئے قالب میں ڈھالا کہ جس کے نتیجہ میں ان کے
عوان و انصار کے خون میں (مساوات کی شراب صاف سے) جوش پیدا ہو گیا۔
ان میں دلوں، انگلیں، خنجر و شمشیر اور سوز و غش کے صفات بلند تر ہو گئے۔ نہ کہ
ہوتے جبکہ غلام ہو یا دیہات، عزیز ہو یا نچلے جگر سب ادھیماں طور پر خلوص اہمیت
کے ساتھ جو مساوات کی جان ہے، اذن جنگ دیا جا رہا ہو۔ ہر ایک کی آواز طلب
امداد پر بے قراری کے ساتھ میدان جنگ کا رنچ ہو۔ اپنے کو خطرہ میں ڈال کر نفیس
نفیس ہر ایک کی لاش کو جاکر میدان جنگ سے لائے گا۔ بندہ بے ہوش ہوتا ہوا اپنے
عہ سیدھے اپنے صاحب دین لکھتا

کہ انہیں بھی کراہی اور ان کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 کے انداز اور اس کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 میں اس کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 میں اس کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 وہ جو حسین کے سبب و جہاں کی وہ جو حسین کے سبب و جہاں کی
 تکتے تھے حسین کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 کی تخلیق کر رہا تھا یعنی حسین کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی

عشہ میں اس کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 کے ساتھ حسین کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 لوگ اور غلام کی نو ورتے تھے حسین کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 برتاؤ کیا۔

غلام جب ان جنگ مانتے تھے حسین کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 وجہ سے ان کی خطہ میں اس کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 اور عزت نفس کا خیال کرتے تھے اس کے دل میں اس کے سختی اور اس کے دل میں اس کے سختی
 آقا کی جان خطرہ میں ہے تو ہمارے جان کی قربانی ہے۔

غلام ترکی زنی ہو کر تو امام حسین نے یہ قدر فرمائی کہ آپ سر اسد شریف
 لائے اور اس کے گے میں باہر وال دیں اور اپنا رخسارہ اس غلام کے رخسارہ
 پر رکھا۔ غلام نے اس کے گے کوئی اور نام دی اس عزت افزائی کا منت یہ کہ تو ابوں
 پر شکرا ہے اس کی اور اس جسم سے مفارقت کر گئی۔

عشہ "یہ مساوات یا نوت ہی نہیں ہے بلکہ انسانیت ہے جس میں کہ مساوات
 انوت اور آزادی سب ہی کے لیے آجاتی ہے اور جس کی ڈیلیں تو سب مارتے ہیں۔

لیکن اس کے معنی تک خاک نہیں سمجھتے۔

انسانی ہمدردی

دوستیوں کے ساتھ مراعات و احسان کرنا ایک متدل فطرت انسان کا خاصہ مزاج ہے اور کوئی غیر معمولی امر نہیں ہے لیکن دشمنوں کے ساتھ احسان کرنا اور اُن لوگوں کے ساتھ نیک سلوک کرنا جو اپنے سے جنگ پر تیار ہوں۔ اُن کی ضرورت پر کام آنا جو اپنے خون کے پیاسے ہوں۔ یہ ہر انسان کا کام نہیں ہے یہ سبق حسین نے دیا۔

ہماری کتاب ناظرین کو کربلا کے رستے میں منزل شرافت کا واقعہ یاد ہو گا عہدِ گریقیہ کی قیامت کا نمونہ دکھارہی تھی رخر کا رسالہ پیاس سے جاں بلب تھا اور اُس بیابان میں کوسوں پانی کا پتہ نہ تھا امام حسین کے ساتھ اُن کے اہل و عیال اعزا اور اصحاب کی ایسا باعث بھی جس میں تھوڑے چھوٹے بچے بھی تھے مگر انسانی ہمدردی سے یحییٰ بن یزید آپ نے اپنے ساتھ کاپانی دشمن کی فوج کو پلا دیا کہ کربلا میں بھی آخر وقت تک شہرِ کربلا کی خیر خواہانہ نصیحت سے باز نہیں آئے۔

اصحابِ جہی امام کے رستے کے سالک اور آپ کے قدم بقدم تھے۔ ہر ایک نے نصیحت و دعوت کے حق کو ادا کیا۔ زبیر بن العقیل کی تقریر اسی جذبہ ہمدردی کی ترجمان تھی۔ وہ کہہ رہے تھے کہ:

”وہیکوہ مسلمانان کافرض ہو کہ وہ اپنے برادرِ مسلم کو خیر خواہی کے ساتھ نصیحت کرے اور پناہ شورو دے اور ہم تم ابھی تک بھائی بھائی ہیں اور ایک ہی دین اور ایک ہی ملت پر ہیں جب تک ہمارے درمیان تلوار چلنے نہ لگے۔ اُس وقت تک تم اس سے سختی ہو کہ ہم تم کو نصیحت کریں اور نیک صلاح دیں۔“

حقیقت میں حسین اپنے کسی دشمن کے بھی دشمن نہ تھے بلکہ دوست تھے اپنی چاہت تھی کہ وہ کسی طرح نجات کے راستے پر آجائے۔

---: (صاف بیانی) :---

دنیا کے ریاست اندیش اور قیادت پسند افراد جب کسی تحریک کے داعی ہوتے ہیں تو وہ اُن لوگوں کو جنہیں ساتھ لینا چاہتے ہیں طرحت طرحت کے نوامید سے اپنی حمایت پر آمادہ کرتے اور طرحت طرحت کے خوش آئند توقعات پیدا کر کے انہیں اپنی طرف متوجہ کرتے ہیں۔ فتح و ظفر کی کائنیاں سنائی جاتی ہیں۔ مال و دولت اور جاہ و ثروت کے خواب دکھائے جاتے ہیں اس طرح لوگوں کو اپنے گروہ میں بٹھا جاتا۔ کون ہوگا جو اپنی کمزوریوں، نا یوسیوں اور نا امید یوں کو اُن اشخاص میں بٹھا کر دے کہ جن سے اُسے کام لینا منظور ہے۔ یہ جائیکہ یہ کہنا کہ تم ہمارا ساتھ چھوڑو ہمارے پاس سے پیٹل جاؤ اور ہم نہیں چاہتے کہ تم ہماری وجہ سے جان دو۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ انسان کی سچائی، ایمان داری اور دیانت پر بڑا حرف آتا ہے اس سے کہ وہ دوسروں کو دھوکے میں مبتلا رکھے اور غلط توقعات قائم کر کے اپنے ساتھ شریک کرے یا کم از کم، خوش رہ کر اُن کو عرصہ تک غلط فہمی میں مبتلا رہنے دے امام حسینؑ نے شروع سے آخر تک اس بات کی کوشش رکھی کہ کوئی آپ کے ساتھ غلط فہمی سے مبتلا نہ ہو اور غلط توقعات کی بنا پر ساتھ دینے کے لیے آمادہ نہ ہو۔ آپؑ براہِ حقیقت حال اور اپنے آخری انجامت مطلع کرتے رہے اور اعلان فرماتے رہے کہ ہمارا آخری نتیجہ اس قدر میں موت ہے۔ اُس وقت جب آپؑ ابھی مدینہ منورہ سے روانہ بھی نہ ہو سکے تھے۔ اغیار آپؑا ساتھ نہ ہو سکتے تھے۔ اور صرف اعزاء کے جوہر ہی پر آمادہ تھے اس وقت آپؑ ایسی باتیں کرتے تھے جن سے خود بخود موت کے استقبال کی تیاری کا پتہ چلتا تھا۔

چنانچہ ابو سعید خدریؓ جو حبِ شہید میں اپنی اُس زمانہ میں جب امام حسینؑ مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے ہیں وہاں موجود تھے ناقل ہیں کہ میں نے امام حسینؑ

کو دیکھ کر آپ مسرور ہو کر تشریف لے گئے اور ان کو آدمی خود ملوث
 آپ کے بازو سے ہٹا دیا ہے آپ ابن مفرغ شاعری اس قول کو اپنے
 پڑھ رہے ہیں۔

و از عرش السوام فی فلق الصبح مغیرا دکلا دعیت یذہبنا

یوم عطی من المہا نبر ضیعا والمنا یا یرصد نفی ان احیدا

آپ کی زبان سے اس کا مطلب صرف یہ ہو سکتا تھا کہ میرا نام حسین نہیں
 اگر موت کے خوف سے میں ذلت کو برداشت کروں اور اس وقت کہ جب موت
 میری تاک میں ہے میں ہٹ جاؤں،

یہ کوئی تقریر نہیں تھی اور نہ کوئی خاص اعلان تھا مگر سننے والے نے سمجھ لیا
 اور بعد میں بیان کیا کہ ان اشعار کو سننے ہی میں نے اپنے دل میں کہہ دیا کہ بخدا
 ان شعروں کا پڑھنا راز سے خالی نہیں اور کوئی نہ کوئی خاص مہم آپ کے پیش نظر ہے
 اس کے بعد دو دن نہ گزرے تھے کہ آپ مدینہ سے روانہ ہو گئے (طبری ج ۶ ص ۱۹۱)
 اب وہ وقت آیا کہ آپ مکہ معظمہ سے روانہ ہونے والے ہیں یہ وہ وقت
 ہے کہ لوگوں کو بہت خوش آئند توقعات آپ کے متعلق قائم ہو چکے ہیں اس لیے
 کہ کوفہ عراق کا پائے تخت اور بڑا مرکز ہے حضرت علی کا دارِ سلطنت بن چکا
 ہے اور لوگوں کی نظر میں علی اور اولاد علی کے دوستوں سے بھرا ہوا ہے۔
 وہاں سے بارہ سو خط بھی آچکے ہیں کہ آپ آئیے اور ہم آپ کی نصرت میں
 اپنا خون پسینہ کی طرح بہانے کے لیے تیار ہیں۔ ان خطوط کے بعد حضرت مسلم
 روانہ کئے جا چکے ہیں اور ان کا بھی خط آچکا ہے کہ اٹھارہ ہزار آدمیوں
 بیعت کی ہے۔ ان سب باتوں کے بعد امام حسین کوفہ کی طرف روانہ ہو رہے ہیں
 تو عام افراد کا خیال اس سفر کے متعلق کیا ہو سکتا ہے؟ یہی کہ آپ ایسی جگہ جارہے
 ہیں جہاں تاج و تخت کے مالک ہوں گے اور بادشاہ تسلیم کئے جائیں گے اس لیے
 قدرۃ بہت سے لوگوں کو آپ کے ساتھ اس خیال سے ہو جانا چاہیے تھا کہ وہاں

جا کر آپ کی عظمت سے وہ اللہ کی اس عظیم جلال کے ساتھ جو آپ کے لئے ہے
 میں اس لئے ہوں جو اللہ کی شان میں ہے جس کی شان میں ہے اس لئے کہ جو اللہ کی شان میں ہے
 تشریف لے جاتے تو ایک کلمہ کی بات ہو کہ اللہ کی شان میں ہے جو اللہ کی شان میں ہے
 ساتھ ہوتا ہے لیکن ہم آپ کو نظر نہ دیکھ سکتے تھے کہ اللہ کی شان میں ہے
 کے ساتھ حقیقت کوئی شخص فرما دے اور آپ کو بتا دے کہ اللہ کی شان میں ہے
 سراب سے زیادہ حقیقت نہیں دیکھ سکتے تھے کہ اللہ کی شان میں ہے
 وہ تاریکی خرابہ ارشاد فرمایا جس میں تیرے لئے ہے کہ اللہ کی شان میں ہے

”موت اولاد آدم کے لئے ہے کہ آپ اللہ کی شان میں ہے جو اللہ کی شان میں ہے
 ہوں؟ اتنا جتنا یعقوب پر سب کی سب کی شان میں ہے جو اللہ کی شان میں ہے
 وہ جگہ ہاں میں قتل کر کے گرا یا جاؤں گا یہ سب پیش نظر ہے وہ نظر جیسے
 جوڑ بندوختی درندے قلعہ کر رہے ہوں کہ اللہ کی شان میں ہے جو اللہ کی شان میں ہے
 اللہ اپنی حسرت میں میرے قتل سے نکال رہے ہوں گے۔ کوئی جو اللہ کی شان میں ہے
 مفر نہیں ہے اس دن سے جو قلم تقدیر نے لکھ لیا ہے جو خدا کی مرضی میں ہے
 ہم اہلیت کی مرضی ہے۔ ہم اس کی آزمائش پر صبر کرتے ہیں اور جو اللہ کی شان میں ہے
 ہے اس کو پیدا پورا حاصل کرتے ہیں۔ رسول خدا سے ان کے جگر کے کاٹے دور
 تھوڑی ہو سکتے ہیں بلکہ وہ بارگاہ قدم میں جنت اعلیٰ میں ان کے پاس جمع ہونے
 والے ہیں جن سے ان کی آنکھیں خشک ہوں گی اور ان کا اللہ پورا ہوگا۔

جو اپنی جان میں سے ساتھ فدا کرنا چاہتا ہو اور موت پر کمر باندھ رہا ہو۔
 وہ میرے ساتھ ہے۔ میں صبح کو انشاء اللہ روانہ ہو جاؤں گا۔

دیکھئے کن الفاظ میں لوگوں کو اپنے ساتھ چلنے کی دعوت دے جا رہا ہے
 کیا ایسا بڑھ کر دنیا میں حقانیت اور سچائی کا ثبوت ہو گا یا کیا اس سے بڑھ کر
 صاف گوئی اور طہارت صمیمہ کا منشا ہے ہو گا؟ اب ساتھ چلنے والے وہ لوگ
 تھے جو جان و دنیا پر تیار تھے جو حقیقت سے تقابل اور ثابت قدم ہو سکتے تھے

جن کو دنیا کی کوئی توقع اور رست دنیا کا کوئی خیال اپنی طرف متوجہ نہیں کر رہا تھا۔ بگڑا ہوا زکے پردوں کو چاک کر کے حقیقت کو چال کرنا چاہتے تھے۔
 میں حقیقت پر درتقریر کے بعد وہی لوگ آپ کے ساتھ ہوئے جو دنیا کے مال و دولت اور جاہ و تسم کو خاک سیاہ سمجھتے تھے۔ جو حقیقی زندگی کے طالب تھے اور اُسے موت کا نتیجہ سمجھتے تھے۔

یہ تقریر مکہ معظمہ کی تھی جس نے ہر قسم کی غلط فہمی کے پردے کو اکٹھا کر دیا اور حقیقت حال واضح کر دی مگر مکہ معظمہ سے روانگی کے بعد راستے کے اعراب، بادیشمین قبائل، بے خبر اشخاص امام کو دیکھتے ہیں کہ ایک جمعیت کے ساتھ ایک بڑے قافلہ کی صورت میں جا رہے ہیں۔ دریافت کرتے ہیں معلوم ہوتا ہے عراق کا ارادہ ہے، وہاں سے طلبی ہوئی ہے۔ زیادہ تر جو مسلمان اسے خیال ہوتا ہے کہ ہم بھی آپ کے ساتھ چلیں۔

نتیجہ یہ ہوا کہ مکہ معظمہ سے ساتھ آنے والی جماعت مختصر قریب مگر راستہ میں طرح طرح کے لوگ شریک ہونے لگے اور وہ جمعیت جو اس کے قبل ایک قافلہ کی حیثیت رکھتی تھی اب ایک لشکر کی صورت میں آئی۔

کوئی اور ہوتا تو اسی فوج کو غنیمت سمجھتا اور اس شکر کے اپنے ساتھ ہونے کو بہتہ بنی اتفاق خیال کرتا۔ وہ جانتا کہ کس طرح انہیں گرویدہ رکھے اور اپنی گرفت سے نکلنے نہ دے مگر امام حسین نے عرصہ تک اس صورت حال کو برداشت نہ کیا جیسا کہ پہلے تفصیل سے لکھا جا چکا ہے۔ اُس وقت جب مسلم بن عقیل اور بانی بن عروہ کے قتل ہونے کی خبر پہنچی اور عبداللہ بن یزید نے جو آپ کے قاصد تھے اُن کے بھی شہید ہونے کی اطلاع آگئی تو منزل زبالہ پر آپ نے قیام فرمایا اور آیات تحریر سے سرکاری بیان کہنا چاہیے آپ نے تمام اہل قافلہ کے مجمع میں پڑھ کر سنائی جس کا قصہ وہ یہ تھا کہ:-
 "میں نے دردناک خبر ہو چکی ہے کہ مسلم بن عقیل اور بانی بن عروہ شہید

نہیں یہ آخری اتمامِ حیات تھی لیکن اسی جماعت کے سامنے جس کی کوئی ضرورت
حال سب سے بے خبر ہو کر ساتھ نہیں آئی تھی۔ کوئی دن میں سے کسی لمحہ سے شریک نہیں
ہوا تھا۔ اس لیے ایک طرف عزائم کھڑے ہو گئے اور پھر محاب اور رتبے و پس منظر
سے انکار کیا۔

امام حسین نے اس طرزِ عمل سے یہ سبق دیا کہ دنیا میں عقانیتِ ائمہ کی معافی
اور امانت کا لحاظ رکھنا چاہیے کسی غلط فہمی سے فائدہ اٹھا کر اپنا مقصد نہ نکالے
بہرِ شائبہ اوقات قائم کر کے اپنی کارِ براری نہ کرے۔ غلط فہمی کا سدباب کر کے
جو حقیقی جانِ نثار ہیں اُن کی ہمدردی قبول کرے اور کسی کی غلط فہمی اور
نریب خوردگی سے فائدہ نہ اٹھائے۔

امن پسندی اور رواداری

عہدِ حسین کا سب سے پہلا اصول، زندگی کے متعلق اسلام کا وہی مقدم
اصول یعنی صلحِ سہمیٹھی تھا اُنہوں نے مدتِ ائمہ صلح اور امن قائم رہنے کی کوشش
کی جتنی کہ اُن کے جسم اور روح میں امکانی طاقت تھی۔

بے شک وہ کوئی ایسا رستہ اختیار نہیں کر سکتے تھے جس میں حمایتِ باطل کا پلو پیدا
ہوتا ہو۔ یہی سبق انہیں اپنے نانا، باپ اور بھائی سے مل چکا تھا۔

اُن کا نصابِ امن ہی رہا کہ یہ حمایتِ باطل سے علاحدہ رہیں لیکن امن سوزی
اور خوں ریزی کی ذمہ داری عائد نہ ہو۔ اسی لیے امام حسین کی صلح کے شرائط کو حکومت
شام کی طرف سے پامال کئے جاتے دیکھ کر بھی آپ نے شریعت میں وہی طرزِ عمل
اختیار کیا جو ہر شائستہ اور پیرِ امن جماعت کے اندر اس قسم کی غیر آئینی باتوں پر
اختیار کیا جاتا ہے یعنی آپ نے ایک مکتوب کے ذریعہ سے جو امیرِ شام کو تحریر فرمایا
تھا مذکورہ بالا باتوں پر احتجاج کیا۔ یہ طولانی مکتوب اس کتاب میں پہلے درج کیا جا چکا ہے

دش برس تک باقی رہیں گی۔ اس کے بعد بھی غلامانہ کی زندگی بسر کی جائے گی۔
اس مدت میں کچھ مصائب آئے ہوں ان میں سے ایک
امام حسین کی وفات اور غلامانہ کے وجود میں آنے کا واقعہ یہ کہانی جو
واقعہ نہیں ہے۔

حسین بن علیؑ کی شہادت قوت اور عظمت و جرات کا دلائل اور گواہی ہے جو
اس موقع پر غماز و شہرہ ہو رہی ہے، یہ روایت رسول سے پہنچنے والی اور صحیح میں
دفن کر دیئے ہیں۔ یہ روائے اسی نہ تھی تو کیا تھی۔

بے شک مسلمان حسینؑ اس وقت تک نہ ماریا نہ انداز رکھتے رہتے جب تک کہ
تکلیف پس اپنی تکلیف میں دیتی لیکن جب اس کا دائرہ وسیع ہونے لگا اور لوگوں پر
جبر و تشدد کی نوبت پہنچی تو وہ اس کی صورت میں برداشت نہیں کر سکتے تھے۔
جب دوسروں کو ستانے والی حکومت کے اس رویہ کو وہ برداشت نہیں کر سکتے
تھے تو انسانیت سکھانے والے اسلام کو کیوں کر اپنی آنکھوں سے ٹکادیکھ سکتے تھے
جب حاکم شام نے سچے مسلمانوں کو تکلیف پہنچانا شروع کر دی تو صلح نہ اپنی ہیئت
کھودی اور اب اگر ظلم برداشت کیا جاتا تو وہ ظالم و جابر حکومت سے مدد مانگ کر
برداشت کیا جاتا لہذا یہ ضروری ہو گیا کہ اس قسم کی ظالمانہ اندیشیت حکومت کو
ایک نکتہ نیست و نابود کر دیا جائے لیکن اس ظالم و جبر کے خلاف محاذ قائم کرنے
میں بھی حسینؑ نے کسی لمحہ صلح کی کوشش سے اپنے کو باز نہیں رکھا۔

پہلے تو نیرید کی بالکل غیر آئینی خلافت کے سلسلہ میں امیر معاویہؓ نے جو ہمیشہ
اختیار رکھیں، چلے گئے۔ ممالک اسلامیہ میں وفود روانہ کئے، لوگوں کو سبقت پر
مجبور کیا مگر امام حسینؑ کی طرف سے اس کے خلاف کوئی عملی اقدام نہیں ہوا
مثلاً یہ کہ آپ اسلامی بلاد میں خطوط بھیجتے۔ احتجاجی جلسے کرتے، ثابت
کرتے کہ نیرید کی و لیسہدی غلط اور آئین کے خلاف ہے اور یہ کہ حق ہمارا ہے۔

کے آواز کی آواز سن کر آپ نے فرمایا: "وہ تو میری بیوی ہے"۔
 یہ سن کر ان لوگوں نے ہنس کر کہا: "وہ تو ایک عورت ہے"۔

خیر باد کہا۔

کہاں اشراف سے ملے؟ کیا یہ وہاں تھا؟ آپ کا جواب اس بات پر تھا: "موت
 پیش کرنا تھا کہ آپ کا مقصد صرف اتنا ہے کہ اپنی زندگی کو خطرہ سے محفوظ
 کریں اور باطل کی حمایت سے الگ رہ کر زندہ رہیں۔ اس کے لئے یہ خطرہ اپنی
 کی جائز نہیں۔ پیادہ کی جگہ ہے۔ کیا خطرہ وہ جگہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے
 انسانوں کے لئے مقرر کیا ہے۔"

یہاں آنے کے بعد دنیا کی کوئی مائیت اس بات کا پتہ نہیں دیتی کہ آپ نے
 کچھ خطوط لکھے ہوں۔ کچھ لوگوں کو خط لکھ کر اندر لے کر گئے۔ موت وہی
 ہو یا کچھ لوگوں کو باہر سے بلایا ہوا اور ان کی فراہمی میں کسی قسم کا دلی قدم
 اٹھایا ہو۔

ظاہر ہے کہ رسول اللہ سے جو نسبت آپ کو تھی اور مکہ والوں کو تھی آپ
 کی بہت عزیز ہو سکتی تھی اتنی عبد اللہ بن زبیر کی نہیں تھی۔ چنانچہ مکہ کے بھائی
 ہے کہ امام حسین کے مکہ میں وارد ہونے سے پہلے لوگ عبد اللہ بن زبیر کے
 گرد آکر بیٹھا کرتے تھے لیکن جب سے آپ اشراف لائے تمام لوگوں سے
 عبد اللہ کو چھوڑ دیا اور امام کے گرد بیٹھنا شروع ہو گئے۔ پھر جب عبد اللہ
 کے لیے مکہ میں یہ ممکن ہوا کہ وہ اپنا ایک مضبوط جنگی محاذ قائم کر لیں اور
 ایک عرصہ تک حکومت شام سے برسرِ پیکار رہیں تو امام حسین کے لیے یہ بات
 کیے ہو سکتا تھا؟ مگر آپ نے مکہ معظمہ میں خاموشی کے ساتھ قیام کر کے
 علیٰ طور پر یہ اعلان کر دیا کہ ہم دنیا میں امن کے خواہاں ہیں چاہتے ہیں کہ دنیا
 میں سکون رہے مگر ہم بھی اپنے اس حق کے ساتھ ہیں پر اب یہی قیام کر رہے

ان و امان بھی ہوا اور باطل کی حمایت بھی نہ ہونے پائے۔

عراق و اہل کو خبر معلوم ہوئی کہ امام حسین نے اس طرح بیعت سے انکار کیا ہے۔ انھوں نے خطوط لکھنا شروع کئے جن کی تعداد سیکڑوں تک ہو گئی۔ ان خطوں میں سے بعض میں یہ بھی درج تھا کہ اگر آپ آجائیں تو ہم امان کو باہر نکال دیں اور آپ کو حاکم بنادیں مگر امام حسین نے ان خطوط کے جواب میں جو کچھ لکھا اُس میں یہ تاریخی فقرات بھی درج کئے کہ امام کے معنی صرف یہ ہیں کہ کتاب خدا پر عمل ہو۔ انصاف کا پابنہ ہو۔ حق کو اپنا اصول زندگی رکھے اور اپنی ذات کو خدا کی خوشنودی کے لیے وقف رکھے۔

اس کا صاف مطلب یہ تھا کہ یہ نہ سمجھنا کہ میں جو آ رہا ہوں وہ اس لیے آ رہا ہے کہ کسی کے خلاف ملواریاٹھوں یا تخت سلطنت پر قبضہ کر دوں بلکہ مجھے یہ آیت خلق منطورت اور کتاب الہی و سنت رسالت پناہی کا اہزار مقصود ہے۔

خط میں اس کا اشارہ تک نہیں کہ ہمارے سفیر کے پوچھنے ہی کو فہ کے حاکم کو باہر نکال دینا اور ہمارے فرستادہ کو نظم حکومت سپرد کر دینا۔ اُس وقت میرے آنے کی امید کرنا۔

اسی لیے حضرت مسلم نے بھی جو آپ کی تحریر کے مطابق آپ کے معتمد خاص و قابل اعتبار تھے اور آپ کی ہدایت سے ایک سرسودا بھراف کرنے والے نہ تھے اپنے عمل سے اسی کا ثبوت دیا۔

وہ علی کا بھتیجا اور حسین کا سفیر تھا جو فقیرانہ لباس میں بغیر کسی سابقہ اطلاع یا تزک و احتشام کے کوفہ میں داخل ہو گیا۔ نجوان بن بشیر دارالامارہ کے اندر تخت و تاج کا مالک اور حضرت مسلم کو اس سے نہ کوئی مطلب نہ تعرض۔ آپ جاتے ہیں اور ایک معمولی زمیندار مختار بن ابی عبیدہ ثقفی کے مکان میں فروکش ہو جاتے ہیں۔ وہاں اجتماع ہوتا ہے تو امام کا خط پڑھ کر سنا دیتے ہیں اور بس۔ لوگ امام کی اطاعت و وفا کا عہد و بیان کرتے ہیں اور آپ اُن سے بیعت لیتے ہیں

یہ بیت اس کی دلیل نہیں ہے کہ آپ کی جدت و یگانہ پسند تھی البتہ ان کی بنیاد تمام کو ہے۔ لیکن جو حضرت ابوبکرؓ نے اپنی قوم کو اپنی پیروی اور شہادت پر آمادہ کیا اور حضرت ابوبکرؓ نے ان کی حالت میں جان و مال کو شال رہیں گے۔ اور ان کے ساتھ ساتھ ان کے بیت کر لیں تھے تب بھی انہیں کوئی قدم نہیں اٹھایا۔ پھر بعد ازاں ان وقت کہ کچھ عین شہر میں رہے اور انہیں اپنے کو اسی طرح تختِ خلافت پر رہے دیا۔ پھر ان کے میں کچھ احساس تھا کہ جنابِ مسلم کا طرزِ عمل معاف نہ نہیں ہے۔ چنانچہ حبیب لوگوں نے کہا کہ اگر بیت لے رہے ہیں اور تم خاموش بیٹھ رہو تو انہیں نہ جواب دیا۔ یہ سب ان شخص سے جنگ پر تیار ہوں جو کچھ سے جنگ کرے اور آپ پر حملہ کر سکیں جو کچھ پر حملہ کرے مگر میں باگمانیوں پر غل نہیں کرتا۔ البتہ انہوں نے اس سے معاف نہ کیا۔ پھر یہ کہ انہوں نے بھی اس بات کا احساس تھا کہ مسلم کوئی باغیانہ قدم نہیں اٹھا رہا ہے۔

اس کے بعد ان اسباب کی بنا پر چہن کا تذکرہ اپنے محل پر ہو چکا ہے۔ لیکن بن بشر کہ حضرات کیا کیا اندر پیدا شدہ بن زیاد کو فہم گورنر مقرر ہوا اور یحیٰ بن زبیر نے اپنے دوست و کوشہ گیر مسافر مسلم بن عقیلؓ کو اپنے درویش سے قتل کر دیا گیا۔

ابھی مسلم کا انہی امور میں ہونے پایا تھا کہ امام حسینؓ نے مکہ منور سے ہجرت فرمائی۔ اس دور میں دورِ بیک ہر بے موقع روانگی ہی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ حسینؓ کو اپنے لیے خواہ کتنا نزدیک نذر رہا تھا۔ جس شخص کو عبادت الہی کا اتنا شوق ہو کہ مرتے مرتے عبادت کے لیے ایک شب کی مہلت مانگی ہو وہ حج کے عین موقع پر حج کو ترک کر دے۔ یقیناً آپ کو قوی اندیشہ تھا کہ اگر آپ مکہ منور میں قیام کریں تو بہت جلد آپ پر حملہ ہو جائے گا۔ اس کے لیے ایک صورت یہ تھی کہ وہیں محفوظی تدابیر اختیار کی جائیں مگر اس میں قصاص کے امکانات بہت

قریب تھے۔ لہذا اس طرح مہینہ سے مکمل کر کے ثابت کر دیا تھا کہ مجھے جنگ زیادہ مطلوب نہیں ہے اسی طرح عہدِ قیام مکہ کو سالانہ حج سے صرف ایک دن پہلے حجابہ لانا تمام خطوں میں جگہ کے لیے موجبِ ہوس ہے تھے ترک کیا۔

امام حسینؑ کو ذرا اندہ ہوتے ہیں۔ کیا آپ نے کوئی تیاری کی ہے؟ سامانِ جنگ سا قلیل ہے؟ نہیں بلکہ اس کے خلاف ہم دیکھ رہے ہیں کہ عورتیں اور بچے آپ کے ساتھ ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ پر امن رہنا چاہتے ہیں۔ جنگ کے لیے نہیں جا رہے ہیں۔

ڈاکٹر مومکھارے بزرگی (کنوینشنل) لکھتے ہیں کہ حسینؑ نے اس سے قبل کوئی نئے سے کوئی بھی سلسلہ نہیں دیکھا تھا اس لیے انھیں کسی طرح سے شکیفہ وقت کے خلاف کو فیصلہ سے اس پر سازش کا لازم قرار نہیں دے سکتے۔ تقریریں ان کے لیے بڑا شائبہ اس سے زیادہ انھوں نے عرب کے مختلف خطوں میں عزائم کشی کی زندگی بسر کی تھی۔ وہ کوئی شخص حفاظت نمودار تیاری کے ماتحت گئے تھے اس لیے اگر وہ غلطیہ وقت کا متاثر ہوا ہی رہنا چاہتے تو ان کے لیے موزوں ترین جگہ نمودار مکہ ہی تھے جہاں کہ ان کے باریہ، نانا، وراں کی امتیازی شخصیت اور نمودار کی مقدس زندگی بہت قدر میں رکھی جاتی تھی حسینؑ کے ایسے صلح پسند انسان نے ان تمام رہنماؤں سے بیچ کے لیے مشرقی بعد کا رخ کیا تھا۔

اسی لیے جب کوفہ کے راستے میں بھی انھوں نے بڑی کے آثارِ محایم ہوئے اور حجاز کے آثارِ محایم کو نظر آیا تو آپ نے رہستہ بال دیا اور اپنی طرف کا رخ کر کے فوج ہمراہ کے دامن میں جا کر قیام کیا۔ اگر یہ آنے والی فوج خود تشدد پر آمادہ اور صلح پسندی سے قلعیدہ تھی۔ اس لیے جب بھڑاپ کو متوجہ کیا اس طرف یہ لشکر بھی متوجہ ہو گیا۔ ان واقعات کا تفصیل سے ذکر کرنا مقصود نہیں ہے وہ پہلے آپ کے سامنے آچکے ہیں۔ صرف جہاں کتاب کہ رواداری اور صلح پسندی

کے ثبوت سے متعلق یہ ایمان رکھنے کا سہہ ہے
حضرت کا کہنا ہے کہ فوجی سرکوبی پر اور دنیاوی ثبوت اس بات پر کہ
آپ خود جنگجوئی کے طریقوں پر عمل نہیں کرتے۔ بلکہ ان کی نماز کے وقت حضرت اترتے
تھے تقریر فرمائی جس میں ارشاد فرمایا :-

” میں نے اس وقت تک مختاری جانب آنے کا خیال نہیں کیا جب تک کہ
مختار کے خطوط اور قواعد میرے پاس نہیں پہنچے کہ ہمارا کوئی کام نہیں ہے
آپ آئیے۔ شاید آپ کی وجہ سے ہم حق پر مجتمع ہو جائیں۔ اب اگر یہ بات
پر قائم ہو تو مجھ سے عہدہ چھان کر دے اور میں مختار سے ساتھ کوفہ پہنچنے پر تیار ہوں
اور اگر تمہیں یہ منظور نہیں ہے، اور میرا آنا ناگوار ہے تو میں جہاں سے آیا ہوں
وہاں واپس جاتا ہوں۔“

کیا رواداری کا اس سے بڑھ کر مظاہرہ ہو سکتا ہے ؟
عصر کی نماز کے وقت پھر آپ نے تقریر فرمائی اور یہی کہا کہ اگر تمہیں یہ
آنا پسند ہو تو میں بھی چلا جاؤں مگر تم نے اس سے انکار کیا اور اس خبر سے
یہ ہوا کہ آپ نہ تو کوفہ کی طرف جا میں اور نہ مدینہ کی طرف بلکہ ایسا بہت
اختیار کریں جو کوفہ اور مدینہ کے علاوہ کسی دوسری طرف کو گیا ہو اور اتنی ترزاؤ
کے مطابق آپ روانہ ہو۔ مگر کربلا کی زمین کے قریب پہنچ
کہ ابن زیاد کا وہ انتہائی تشدد آئیر خطا کر کے پاس آیا کہ زمین کے ساتھ سختی
کے کام لے اور سب سے زیادہ ترسنے پر مجبور کرو ایک خشک زمین پر جہاں کوئی پناہ
لینے کا ٹھکانا اور پینے کے لیے پانی موجود نہ ہو۔“

اس خطا کے بعد کہنے لگے اتنی سختی برتی کہ قریب و جوار کے قصبے جو بہت نزدیک
تھے جیسے نینوا، غاضریہ، شقیہ کسی میں قیام کرنے کی اجازت نہ دی اور کہا مجھے
حکم ہوا ہے کہ میں آپ کو کسی آباد مقام پر نہیں بلکہ علیل میدان میں اترنے پر
مجبور کروں جہاں پانی بھی قریب نہ ہو۔ اس وقت سے ”ہجرت“ کا جواب ملے

امام حسین سے کہا کہ دشمن ابھی زیادہ نہیں آیا آپ جنگ کریں لیکن حسین نے اپنا کرنا اسے انکار کر دیا اور کہا میں کسی صورت میں بھی اقدام کرتا نہیں دیتا پھر عمر سعد کے کہہ کر بنا ہوا پہنچنے کے بعد آپ نے کئی دن تک اس کے ساتھ معززانیت کی گفت و شنید جاری رکھی۔

جب عمر سعد آپ سے ملنے کے لیے رات کو وقت اُس خیمہ کی طرف چلا جو دونوں لشکروں کے درمیان ملاقات کے لیے معین ہوا تھا تو بنی سہار اپنے ساتھ لیلے شاید اس لیے کہ مخالف کا سامنا ہے۔ معلوم نہیں صورت حال کیا پیش آئے مگر جب امام حسین تشریف لائے اور آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب بھی گئے کہ حضرت تنہا نہ رہیں تو حضرت نے اصحاب کو مٹھو ہر جانے کا حکم دیا اور فرمایا میں عمر سعد سے تہنات ملاقات کروں گا۔ اس سے یہ ثابت کرنا تھا کہ خالی نیت اور صاف دل اور صبر و سکون کے ساتھ گفتگو کرنا ہے جس میں فوج اور جمعیت کی ضرورت نہیں ہے جب عمر بن سعد نے یہ دیکھا کہ امام تنہا رہ گئے ہیں تو اُس نے بھی ساتھیوں کو واپس کر دیا۔ امام حسین کی گفتگو سرسری صلح پسندانہ تھی۔ اُنھوں نے یہ کہا کہ میں مدینہ واپس چلا جاؤں گا۔ یہ کہا کہ مجھے ملک عرب سے باہر چلا جانے دو اور دور ترین سرحدوں میں زنا بلی گزارنے دو۔

عس "منہر یہ کہ امن عامہ کو قائم رکھنے کے لیے وہ اپنی ذات پر تکلیف برداشت کرنے کے لیے تیار تھے۔ بس اگر انھیں کسی شرط کے ماننے پر اعتراض تھا تو وہ صرف یہ تھی کہ وہ یزید کو جائز خلیفہ یا اسلام کا سچا نمایندہ ماننے کو کسی طرح تیار نہیں تھے۔"

آپ کا رویہ قیام امن کے بارے میں اتنا واضح تھا کہ فوج یزیدی کے ہنر عمر سعد نے اپنے حاکم عبید اللہ بن زیاد کو خط لکھا کہ "مبارک ہو خدا نے فتنہ کی آگ کو بجھا دیا اور سلاخوں کے شیرازہ کو جمع کیا اور انتہائی کے امر کی اصلاح کی حسین صلیح پر آمادہ ہیں اور ان کے شر الطاف سے ہر جہت قبول کرنے

میں ہم کو عذر نہ ہونا چاہیے؟

ابن زیاد بھی مصافحت کی طرف مائل ہو گیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "ابن زیاد تمہاری جہالت ہے، ابن زیاد اس آخری شمشیر سے موت کو قریب لے کر آئے ہیں، تم کو کفایت و شرف و مصافحت کے لئے نہیں بھیجا ہے بلکہ تم حسینؓ کے ساتھ مسنون فیہ شریعت و اہل بیت کے لئے پیش کرو۔ اور اگر وہ منکر نہ کریں تو پھر ان سے جنگ کرو۔ اس خط کا یہودی تھا کہ میں عمرؓ سے پہلے ہی فوت ہو گیا۔ اور اس حسینؓ پر ٹوٹ پڑنے کا حکم دے دیا۔ پھر یہی امام حسینؓ نے اہل بیت کے لئے فتنہ کی روٹی کو اوشان ویاہ علیہم حسینؓ کی یہ خوش آہش تھی کہ وہ خول پریری اور تہا اب تک ہو سکے۔ تم زمین اور اس بات کا یقین حاصل کر لو کہ جو حسینؓ میں رنگ ہے وہی اوشان میں روحانی جذبہ رکھتے ہیں وہی ان کا ساتھ دیں۔"

صبح ہوئی۔ وہ عاشور کی تیاریات خیر تھیں۔ یہاں نہ بے زیر ہے۔ یہاں ہی سر سے اوشیا ہے۔ حملہ ہو چکا ہے اور کوئی امید صلح کی باقی نہیں ہے مگر حسینؓ اب بھی اپنے کاشتوت دے رہے ہیں۔ آپ اپنے طرزِ عمل سے برابر یہ ثابت کر رہے ہیں کہ میں اپنی طرف سے جنگ کرنا نہیں چاہتا۔

صبح عاشور اُس وقت کہ جب امام خاموشی کے ساتھ اپنے خیمہ کے دروازے پر کھڑے تھے اور خیمہ کی پشت پر خندق میں آگ بھڑک رہی تھی شمر نے اگر ممانعت جملہ کہا کہ "آخرت کی آگ کے پلے دنیا میں تم نے آگ کا سامان کر لیا ہے یہ اتنا اشتعال آگیز فقرہ تھا کہ حذیفہؓ نے سلم بن عوسجہؓ کو بھی تاب نہ رہی اور امام سے اجازت مانگی کہ اُسے تیر کا نشانہ بنائیں مگر حضرت نے فرمایا کہ میں اب نہ کرو میں جنگ میں ابتدا نہیں کرنا چاہتا۔"

اتمامِ حجت کی اتنی منزلیں اُس شخص کی طرف سے ملے ہو رہی ہیں۔ جسے اپنی جان کا کوئی خوف نہیں ہے۔ جو موت کو اپنی آخری منزل سمجھ چکا ہو اور عثمان

کرتا رہا ہو۔ جو موت کا استقبال کشادہ پیشانی کے ساتھ کرنے پر تیار ہو۔ اس کے بعد یہ مزہ بند رہی، یہ صلح پروری، یہ استقبال سے علیحدگی، یہ اپنے جوش کی روک تھام، یہ اپنے ساتھیوں کے جذبات کی نگہداشت۔ یقیناً امام حسین اُس دن جہاد باصدیف سے پہلے جہاد بالنفس کی منزل طے کر رہے تھے اور ”جہاد ہنجر“ کے ساتھ ”جہاد اکبر“ کا فرض ادا کر رہے تھے،

ع۔ ”راہ صد اقت پر شروع سے آخر تک اس طرح قائم رہنے کی وجہ سے حسین کی عزت صرف اُن کے ساتھیوں ہی کے دل میں نہیں تھی بلکہ اس کا اعتراف دشمنوں کی جانب سے بھی ہوا۔ یزیدی سپہ سالار عمر بن سعد اگرچہ منسوب، اعزاز اور دولت کو ضمیر کے لیے قربان نہیں کرنا چاہتا تھا لیکن کم از کم وہ بھی اس بات کے کہنے سے اپنے کو باز نہ رکھ سکا کہ حسین بے شک صلح کل اور عقول انسان ہیں عمر بن سعد کا یہ قول حسین کی کانیابی کا ایک ثبوت ہے۔

یزیدی فوج کا ایک انسرجر جس نے کہ حسین کو کوفہ جانے سے روکا تھا اور اپنے ساتھ کر بلا تاک لایا تھا اُس کا حسینی فوج کی جانب آ جانا یہ بھی حسین کے عقید کی کانیابی کا ایک دوسرا ثبوت تھا۔ یقیناً اس طرح سے حر کا آنا اور تباہ جنگ کو گنجے ہوئے اپنے کو حسین پر قربان کر دینا مادیت سے بلند ہے بلکہ یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ کذب پر صداقت کی یہ شاندار فتح تھی۔

جو چیز حر پر سب سے زیادہ اثر ڈالنے والی تھی وہ امام حسین کے صلح پسندانہ مطالبات کا مسترد ہو جانا پناہ گاہ اُس نے اپنے آخری فیصلہ کو عمل میں لانے سے پہلے عمر بن سعد سے آ کر جو گفتگو کی تھی وہ یہی تھی کہ اُس نے پوچھا ”کیا واقعی تم ان سے جنگ کرو گے؟“ عمر سعد نے جواب اثبات میں دیا۔ حر نے کہا ”کیا اپنی باتیں شائع میں جو حسین نے پیش کیں، ان میں سے کوئی بھی تمہارے نزدیک نہ لگتا کہ قابل نہیں ہے؟“ عمر سعد کے پاس کوئی جواب نہیں تھا۔ اُس نے کہا

ع۔ سعید اشفاق حسین صاحب بیر بشر

بہذا اگر معاملہ یہ ہے اذنی جہاں تو ضرور نکور رات گزرتا ہو اور بھلا
نہیں مانتا، یہ سنا کر فوراً اتر کر عدسہ بڑا ہو گیا

پند و دیگر اشخاص بھی تھے تو امام حسینؑ کے پیش کردہ شہادتِ معلیٰ نہ ہو
ہونے کے بعد فوج عمر بن سعد سے جدا ہو گئی اور رفتا سے امامؑ کی جان بچ گئی
تیلے:- جوین بن مالک بن قیس تھی۔ عمارت بن امرأ القیس کنایہ یہاں
بن عمرو ازدی۔ زہیر بن سلیم بن عمرو ازدی۔ نعمان بن عمرو ازدی۔ بلربن
تیمی وغیرہ۔

اس سے تعانت معلوم ہوتا ہے کہ امام حسینؑ کے لڑائی میں معلیٰ اپنے ذمہ ہندو
درجہ نمایاں تھا کہ اس کا دشمنوں پر اثر پڑ رہا تھا اور وہ آپؑ کے ہمدرد بن رہے تھے
عس۔ ابتدا سے جنگ سے انتہا تک ان کے بیٹے، بھائی، بھتیجے اور دیگر
اعزاء و احباب شہید ہو چکے اور سوائے عورتوں بچوں اور ایک بیمار بیٹے کے اور کوئی
نہ بچا تھا تو وہ امن قائم رکھنے کی ہر ممکن تدبیر کو عمل میں لارہے ہیں۔ انھوں نے میدان
جنگ میں دشمن سپاہیوں کو مناظر طلب کیا، اُن کو قاتلِ محقر کیا، اُن کو بھجایا کہ وہ
کون ہیں تاکہ اگر وہ نہ جانتے ہوں یا گمراہ کر دیے گئے ہوں تو واقف ہو جائیں
لیکن حسینؑ کا سب کچھ سنا بیکار رہا

دنیا میں جنگ کا قاعدہ تھا کہ بڑے سے بڑے بہادر بھی جنگ میں زورہ پتے
تھے مگر کربلا حسینؑ صرف ایک کرتا۔ اپنے بڑے سے تھے خیر کا جو ایک نہایت باکی
کھڑا ہوتا ہے اور سر پر عامہ باندھتے تھے (طبری ج ۲ ص ۵۹۷) کیا جنگ کی تیاری
یونہی ہوتی ہے اور جس کو لڑنا منظور ہوتا ہے وہ یونہی میدانِ جنگ میں آتا ہے
غلہ سپہ سالاران افواج نے ہمیشہ سے فوجیوں کے واسطے کچھ خصوصیتیں رکھی ہیں
مزدور، بوڑھے، بچے، بیمار، سپاہی بھرتی نہیں کئے جاتے مگر حسینیؑ سپاہ کی عجیب
شان ہے۔ حبیب بن مظلہ ہر اکبرِ مسلم بن عدوی کے لیے بوڑھے۔ قاسم بن حسن

اور عبداللہ بن حسن ایسے بچے شامل تھے۔ یہ فوجی ترتیب ہیں اصل کے طاقت
تھی کہ تشدد نہ ہو جو دنیاوی جنگوں میں ضروری کچھ کر صرف قوت دارم اذیلتی
بھرتی کے لیے مخصوص کیا جاتا ہے۔ جہاں تشدد اکیم سے خارج ہو وہاں کمزور اور
غیر کمزور کے لگانا کی ضرورت نہیں۔ حتیٰ کہ فوجیں نہ فالت و کثرت کا سوال ہو۔ نہ
صنف و قوت کا۔ نہ بچے اور بوڑھے کا۔ صرف عزم و استقلال، ہمت و کوشش
جب اُن کی کوئی تقریر اور اُن کا کوئی عمل حسن کے قلب میں تیرتی ہے تو
تو عہد انہوں نے اب اپنی آخری حجت کے طور پر اپنے سسٹم پر پیش
کیا۔ اُنہوں نے اس بچہ کو ہاتھوں پر بلند کیا۔ غالباً حسین کو یہ امید تھی کہ جنت میں
ناکامیاب ہو اہول اُس میں شاید یہ بچہ کامیاب ہو جائے۔ بچہ نے جھوک اور
پیا س کی شدت میں ایسی تصویر پیش کی کہ ہر اُس انسان میں جو کہ بالکل جانور نہ
ہو گیا ہو یقیناً جذبہ رحم پیدا کر دیتی۔ اور ہر اُس انسان میں جو کہ بالکل بے رحم نہ گیا ہو
انسانیت کا ایک شر پیدا کر دیتی۔ حسین کا یہ آخری اقدام کہ دشمن صلح کے
راستے پر آجائیں ناکامیاب ثابت ہوا اور بچہ کا حلق تیر کا نشانہ بنا دیا گیا۔ یہ
تھانیری دی رویت۔

حسین کا فلسفہ عدم تشدد ایک بلند نظر یہ پر قائم تھا۔ اُن کے لیے عدم تشدد
کسی دوسری نتیجے تک پہنچنے کے لیے ایک وسیلہ نہیں تھا بلکہ اُن کے نزدیک یہ ہی ختمی
تھی جس کے لیے بڑی قربانیاں درکار ہیں مگر یہ بھی عدم تشدد کی ایک آخری
منزل ہے۔ یہ ایک ایسی چیز ہے کہ بس کی خواہش کرنا چاہیے لیکن اُسی وقت تک
کہ یہ ایک خالص خودی کی حیثیت رکھتا ہو اور ایک آزاد اور باقوت انسان کا
خود اختیاری عمل ہو نہ کہ ایک مجبور و سلبہ پس انسان کا عاجز و ناتوان رہتے گھسائے
ہر انسان کو یقیناً جسمانی، اخلاقی، تقریری اور جذباتی تشدد سے اُس وقت تک پرہیز
کرنا چاہیے جب تک کہ وہ اُس منزل پر نہ پہنچ جائے کہ اُس کا عدم تشدد انسان کو

تشدید کا نام اور تلخ بنا دیا۔ لیکن صورت میں یہ نہ تھا کہ وہ خود کو بے گناہ
 کر دیتا اور تلافی کا حق پرانہ لے لیتا۔ یہاں تک کہ

یہ دیکھنا نہایت غریب ہے کہ ان حالات میں تشدد کو کس بقدر پر عدم تشدد
 کو عمل میں لائیں۔

اسلام اسی قسم کی توازن اور عدم زندگیاں اور انتہائی پسندی سے اپنے مقاصد کو
 کے لیے آیا تھا اور حسین کے بہترین طریقہ پر اس اصول کو عمل میں لایا گیا۔
 عدم تشدد کے شرانگیزی سے انسانیت کا حال دیکھنا ایک اہم شرط ہے۔
 دشمن کے خلاف بھی جب ہم تشدد کے لیے مجبور ہو جائیں تو ہمیں یہ نہ چھوڑنا چاہیے
 کہ وہ ایک فرد انسان ہے اگرچہ گمراہ بھی۔ مختصر یہ کہ عدم تشدد کے لیے انسانی
 محبت اور رحمدلی خاص عناصر ہیں۔ سرزمینِ کربلا اس قسم کی سخی اور نہایت دل
 انسانیت کی لائحہ عمل میں پیش کرتی ہے۔

ایسے انسان کی انسانیت کا کون اور اک کر سکتا ہے جو کہ اپنے اعزاء کو اپنے
 چاروں طرف مذبح دیکھتے، جو خود بھی زخموں سے چور ہو کر گرے اور پھر اخیر
 دم تک دشمنوں کے لیے بددعا سے زبان کو آستانہ نہ کرے بلکہ ان کی ہدایت کی دعا
 کرتا رہے۔ یہ تھا حسین کا عدم تشدد۔ یہ صداقت کو تلاش کرنے، اس کو عمل
 کرنے اور عمل میں لانے کے لیے تھا۔

کسی سستی اگر ہی کی زندگی اور جنگ کا مقصد صرف یہ تھا کہ جانیے۔ مقتدا
 ہی انسانی سچی کا آخری درجہ اور سارے انسانی کاموں کے لیے آخری مہر ہونا
 چاہیے۔ نوجوان علی اکبر نے ایک مرتبہ سفر کر بلا میں اپنے باپ کو منہ محال اور مسترز
 دیکھ کر سبب پوچھا اور حسین نے آخری انجام یعنی موت کی اطلاع دی تو علی اکبر
 نے پوچھا "بابا کیا ہم صحیح راستے پر نہیں ہیں، حسین نے ان کے معصومانہ سوال
 پر ان کا چہرہ دیکھا اور کہا "بے شک ہم سیدھے راستے پر ہیں" یہ سنا تھا کہ جوان
 کے چہرے پر خون دوڑنے لگا اور انہوں نے کہا "چہرہ موت کیا حقیقت و محبت رکھتی ہے؟"

یہ ہے ایک بچہ سنا کر ہی کا طریق عمل۔

حسین کو جس سبب سے تردد لاحق تھا وہ صرف یہ تھا کہ وہ کنوکر بغیر عزت کو برباد کئے ہوئے صلح پر رشتی حال کر سکیں؟ کنوکر بغیر اپنے ضمیر کو دھوکا دے ہوئے اپنے ساتھیوں اور دشمن کے سپاہیوں کو خونریزی سے بچالیں۔ وہ اس لیے بھی تردد کرتے کہ میرا ہر قدم حق و صداقت کے ماتحت رہے اور کسی طرح ذاتی جذبات کا محکوم نہ ہونے پائے۔ محض اسی وجہ سے وہ چارہ رستہ منتخب کیا کہ میرا ساتھ کوئی اس وقت تک نہ دے جب تک کہ میرے قصد کی موافقت کا مادہ اپنے میں بدرجہ اتم نہ پائے گا۔

انہوں نے جتنے سخت اور نازک موقعوں پر عدم تشدد کو قائم رکھا ہے اس میں انہیں کامیابی نہ ہو سکتی اگر ساتھیوں کی پر جوش طبیعتیں پوری طرح ان کے قابو میں نہ ہوتیں۔ اور ایسے افراد جن میں طبع پران کے قابو میں رہ نہیں سکتے تھے جن کی طبیعتیں خود مشتعل ہو کر اکثر اپنے ہی وقت بوسے باہر ہوجاتی ہیں۔

سختی کے ساتھ اس عدم تشدد کے ساتھ پھر یہ کسی وقت انہوں نے اپنے دشمن کے سپرد نہیں کیا ان کے ساتھ کا ایک ایک بچہ بھی میدان میں لایا تو تلوار کے گرد اس وقت تک زمین پر گرا نہیں جب تک اس نے اپنی طاقت مقابلہ کو صرف نہیں کر لیا۔

یہاں تک کہ خود امام حبیب کے دوستوں اور عزیزوں کے صدور سے ان کا نفس یقیناً خود اپنی زندگی سے بری ہوا تھا۔ جب کہ یہاں سے آنکھوں کے نیچے دھواں چھایا تھا اور ہر ایک سانس دل کے لیے خنجر بنی ہوئی تھی۔ اس وقت بھی انہوں نے اپنی امکانی طاقت ظاہر کرتے ہوئے مقابلہ میں اٹھا نہیں رہی۔ اور اس طرح انہوں نے ایک ایسی نازک اخلاقی شاہراہ کی حاکم کی جو بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے جس کا کل میں لانا کیسا، صحیح طور سے سمجھنا اور اس کی صحیح فہم میں بغیر رزنامہ مشکل ہے۔

مشرقی اس میں بھی آ کر لکھتے ہیں:

”امام حسینؑ کی زندگی کو نہ بھی بے لوث، تشدد کا، قتل و سرکشوں کا، بے صبر صبر کا اور صابر برہنہ صبری کا۔ مثال ایسا چٹان کے ہیں جو کوئی ٹوٹاؤ نہیں کر سکتا۔“

شادان و خندان چہرے کے ساتھ غم کو خفیف، و حقیر سمجھتے ہوتے۔۔۔۔۔

—: (مقربانی) :—

عہ ”تاریخ کے صفحات پر ظلم و ستم کے واقعات بہت سے تشریف آستان میں بدی کی طاقتیں وقتاً فوقتاً دنیا پر چھاتی رہیں اور اپنے پیچھے تباہی و بربادی کے نشانات چھوڑتی ہوئی فنا ہوتی رہی ہیں۔“

جب ہم خوں ریزی، لوٹ مار، غارتگری، آتش زدگی اور ہوساکی وغیرہ کے اُن واقعات کا مطالعہ کرتے ہیں جن کا قومی فلاح، سیاسی ضروریات یا مذہبی حفاظت کے نام پر ارتکاب کیا گیا ہے تو ہم محسوس کرتے ہیں۔

ہم بغیر آہ سرد و ہیرے مطالعہ نہیں کر سکتے ہوں تاکہ صورتِ ابتلا و تباہی کا جشتی قوم کی آپس میں۔ غمناک بربادی کا اسلامی تہذیب کی خانہ بدوش تباہی کے ہاتھ سے یا ان بے رحمی کے واقعات کا جن کا بادشاہوں اور شہنشاہوں نے شخصیت زدہ انسانیت کے ساتھ ارتکاب کیا ہے اور ہم حیرت کے ساتھ سوچتے لگتے ہیں کہ کیا وہی صحیح ہے جو یونانی لوگوں نے اپنے دیوتاؤں کے متعلق کہاتے کہ وہ بے فکر مسرت کی حالت میں کوہِ المپس کی چوٹی پر بیٹھ ہوئے فرسے آ رہے ہیں اور نیچے فانی اور بے بس انسانوں کو اپنے تیروں کا ہدف بناتے ہیں۔

اس سب کے بعد ہم کو حیرت ہوتی ہے کہ کیوں کونسلِ انسانی اب تک باقی رہی اور وہ اس لگاتار اور خونریز جھگڑے فساد میں فنا نہیں ہو گئی۔ بلکہ ہمیں اتنی حیرت ہوتی ہے کہ اس حقیقت کے کہ باوجود شرارت کے عارضی غلبہ کے، خیر ہمیشہ فتح مند ثابت ہوا

اس حزن کہ نظم عام قائم رہا اور یہ دنیا ایک ایک ایسی جگہ بن گیا
رہنا ممکن ہے۔

پھر یہ کیوں ہے؟ کوئی تاریخ کا طالب علم جس نے اس کے سد یوں کے اتنا
پر گہرا غور کیا ہو اس صورت حال کے محسوس کرنے میں نا کامیاب نہیں ہو سکتا کہ
اس دنیا میں بہت سے ازک واقعات میں کچھ حقیقی سخت۔ بلند مرتبہ افراد ایسے ہوتے
ہیں جو بدی کے بڑھتی ہوئی طغیانی کو روکنے کے لیے اپنا سب کچھ قربان کر دیتے ہیں۔
جو خوف اور طمع کے سامنے کیراں طور پر مضبوط کھڑے رہتے ہیں اور جو غیبی زمالی
کی روشنی میں چلتے ہوئے بہت سے گمراہ نفوس کی جادہ حقیقت کی طرف رہنمائی کرتے
ہیں، کمزور اور ناتواں لوگوں کی ہمت بڑھاتے ہیں اور دکھاتے ہیں کہ خدا نے یہ
نہیں چاہا ہے کہ یہ دنیا ایک بدترین دنیا ہو جائے یا یہ کہ نسل انسانی ایک عیش پرست
وحشیوں کی نسل بن جائے۔

ایسے ہی بڑے انسان حسین تھے۔۔۔۔۔ جنہوں نے سچائی اور حقانیت کے
لیے نہر فرات کے کنارے آج سے تیرہ سو برس پہلے اپنی جان دی۔
اس میں شک نہیں کہ عہد ”سقراط“ سے قبل اور بعد بہت ایسے شہید گزرے
ہیں جنہوں نے حق کی حمایت میں ایذا میں اور صعوبتیں اٹھائی ہیں اور ہم ان کی
قربانیوں کی عظمت کو گھٹانا نہیں چاہتے۔ قید خانوں کی تکلیفیں برداشت کرنا مذاق
نہیں۔ حق کے لیے سولی پر چڑھ جانا کوئی معمولی بات نہیں اور شکل ہے یہ کام کہ
فرض شناسی کے سبب جان بوجھ کر تکلیف اٹھائیں کہ مقصد فنا نہ ہو جائے
خود فنا ہو جائیں مگر انسانی ہمت بالاتر کام یہ ہے کہ اپنے عزیزوں، دوستوں
اور بچوں کو مصائب کی آگ میں جھونک دیں۔ اپنی آنکھوں کے سامنے اچھیں دم
توڑتا ہوا دیکھیں اور پھر راہ حق سے سرمو استراحت نہ کریں۔۔۔۔۔

امام حسین کی قربانی کوئی ایک طرح کی قربانی نہ تھی۔ اھونے عہد ”مارنہ چور“

تو میت کے قفا پر لائی نسبت کو بیان کیا اور یہ قربانانہ نسبت ہے جس سے قربانی
کو قطعاً سب کے لیے بخوشی منظور کیا جائے اور یہ قربانانہ نسبت ہے جس سے
کے نزدیک مقبولی ہے۔ دین کی یہ خواہش ہے کہ جو انسان دنیا کی دولتوں سے
سوکھے گلوں کو، مال کے لالچوں کو، اور اسے ہوا کی کھانسی کی حالت میں
عورتوں کی عزتوں کو ان فوٹو آرٹسٹوں سے جو اسے دیکھ کر اپنے لیے دنیا کی
چھیلنے کے واسطے بہ والی و وارثت چھڑ دیا اور بتا دیا کہ ان لوگوں کی حالت کی بہتر
سے عزیز تر ہے کہ مصاحفِ محمدانی کے واسطے دین کی راہ میں بے وسیع قربان کر دینا
یہی انسان کے لیے انتہائی عفو و شفقت و سعادت ہے۔

حسین کی قربانی ایک مظہرِ حیثیت رکھتی تھی۔ اگر وہ اپنی شہادت سے معاملہ نہ
کلی ہی دفعہ قطع کر دیتے تو یہ کتنے ہو جاتا کہ مصائبِ کعبہ اگر اپنی جان و سدی
لیکن آپ نے آہستہ آہستہ قربانی کے منازل کو طے کر کے یہ ثابت کر دیا کہ آپ
کا اقدام کسی قیمتی جذبہ کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ معاملہ نہیں اور فرضِ شناسی پر مبنی ہے۔
آپ کا مقصد یہ تھا کہ اپنی طرف نسبت رکھنے والی ہر عزیز سے کو خود ہے
ہاتھ سے قربان کرے اور جب اپنے نفس کے سوا کچھ باقی نہ رہ جائے تو اس متاع
گراں مایہ کو قربانی کے میدان میں پیش کر دیں۔

انھوں نے روزِ عاشور سے پہلے اپنے محبوب ترین اصحابِ انصار اور سادات
کے کہنے ہوئے احباب کو قربان کیا۔ عزیزوں کی باری آئی اور ایک ایک کر کے ان
سب کو میدانِ قربانی پر بھیجا۔ اپنے دل کی قوت، آنکھوں کی روشنی اور سری
کے ہمارے علی اکبر کو قربان کیا۔ قاسم و عبداللہ اسے بھیجے۔ ابوالفضلؓ ان کے
اور ان کے خباثتوں اسے وفادار بردار۔ سب کے بعد باغِ امید کی آخری کھوپڑی
اور غنیہؓ نا شگفتہ علیؓ صغر کو خود اپنے ہاتھوں پر لاکر قربان کیا۔ ابھی تک ان
کے لکڑوں کی قربانی ہو رہی تھی۔ اب اعضاءِ بدن تک نوبت پہنچی۔ سرخِ سم
کا چپہ چپہ اور خون کا ہر قطرہ قربان کیا۔ نوبت یہ پہنچی کہ تیزوں کو تباہ

نہ ملتی اور دشمنوں کی تلواروں اور نیزوں کو تہجہ کے بعد بھی فالی مکان نظر نہ آتا تھا۔ جب جسم کا ہر حصہ اور دل کا ہر ٹکڑا قربان ہو چکا تو آسمان کے لیے کوئی چارہ کار نہ تھا کہ ان قربانی کے قابل شے باقی نہیں رہی تھی۔ صرف ایک رشتہ یات مہا بوج و بدن کے اندر پوری کشمکش حیات کے باوجود قائم تھا اور ایک سرگردن کا ارتباط تھا جس میں اب تک جدائی نہ ہوئی تھی۔ اس باہمت مجاہد کے لیے گزشتہ تمام قربانی کے مرحلوں کو طے کرنے کے بعد یہ منزل بالکل آسان تھی۔ عہدِ نبوت ہوتے ہوئے حسین اس قربانی میں بھی کامیاب ہو گئے اور خیرِ ثمر سے کچھ دیر رازہ نیاز کے بعد ایک طرف نفس کی آمد و شد کا سلسلہ اور نفس و بدن کا ناطا ہری اتصال قطع ہوا اور دوسری طرف سرگردن کے باہمی ارتباط میں جدائی پیدا ہوئی۔

آسمان لاکھوں برس گردش کرے، زمانہ کے ورق ہزاروں بار الٹ جائیں لیکن اتنی شاندار، مکمل منظم اور مرتب قربانی کی مثال پیدا نہیں ہو سکتی۔ حسینؑ محض اس وجہ سے شہید اشد ار نہیں ہیں کہ انھوں نے بڑی بڑی اذیتیں اٹھائیں اور یہ کہ انھوں نے جان بوجھ کر اور خود سے ان کو بلایا بلکہ جو چیز ان کو اس خطاب کا مستحق بناتی اور ان کی قربانی کو عظیم المثال کر دیتی ہے وہ یہ ہے کہ حسینؑ اپنی شہادت کو اپنی عقیدت شعار اور مخلص زندگی کی معراج اور انہی حد ہی نہیں سمجھتے تھے بلکہ وہ اس کو انسانوں کے خفہ ضمیروں کی بیداری اور اپنے مقصد کی طرف لوگوں کی توجہ کو مبذول کرنے کا ایک ذریعہ سمجھتے تھے۔ اس طرح ساری دنیا کی توجہ کو اپنی طرف منسوب کر کے وہ مصائبِ عالم کے غیظ ابرو باد میں چلے گئے تاکہ وہ دنیا کو خاص انسانی خوبیوں کی تعلیم دیں۔ حسینؑ نے کر بلا کے چند ہی دنوں کے قیام میں اپنے فعل سے انسانوں کو پورے طور سے بتا دیا کہ کیونکر جلیا جاسکتے اور کیونکر مرنا چاہیے۔

ع۔ شہید کا خون نہ آفتاب کی حرارت بخار بنا کر اڑا دیتی ہے نہ زمین اُس کو خشک و جذب کر لیتی ہے نہ غیب طبعی اُس کا یہ سب کے مخالف قوتوں کو شکست دیتا ہے اور موتی قوموں کو بنادے۔ امام حسین کا خون نہ آفتاب کی حرارت بخار بنا کر اڑا دیتی ہے نہ زمین اُس کو خشک و جذب کر لیتی ہے نہ غیب طبعی اُس کا یہ سب کے مخالف قوتوں کو شکست دیتا ہے اور موتی قوموں کو بنادے۔ امام حسین نے ایشیائی باشندوں کو ہتھیار کیا اور رفتہ رفتہ عالم علیہ ہو کر دوسرے و ممالک کو چھوڑ دیا۔ امام حسین نے اقوام عالم کو سبق دیا کہ قومی موت ملی نہیں چھوڑتی۔ اگر قوم مرتی ہے تو کوئی زندہ نہیں بچتا۔ ہمدردی میں جاں بلب نہ کر کے لیے آخری لمحے تھے۔ امام حسین نے فیصلہ کر لیا کہ قوم مرتی تو میری تہا زنی قومی زندگی نہیں کی جاسکتی۔ میں بھی سیاسی موت مر جاؤں گا اور قومی زندگی کے لیے موت ہوئی تو درحقیقت وہ موت نہیں ہے۔ قومی زندگی ہے اور حسین بھی اُنکی قوم کی ایک فرد ہیں۔ امام حسین نے اس حقیقت کو ساقیوں کے ذہن نشین کر دیا اور خدمت خلق کے لیے جان دے کر قوم کو زندہ کر دیا۔ صلحان عالم کو سبق پڑھایا کہ قومی موت کو اپنی موت سمجھو۔ جب قومی موت کا سوال ہو تو ہر فرد قوم کا فرض ہے کہ بڑے سے بڑے نقصان کو گوارا کر کے قوم کو بچالے۔ اسی کا نام ایثار و قربانی ہے۔

بقول ہزبری نس ناصر الملک مہتران چترال :-
از حسین آموزد در دور فتنہ جان خود را بہر ملت با خشن
تاز خون سرخت از خاک وطن گل دید ہر سو چو ریگان و مہن

بعض متفرق تعلیمات

واقعہ کر بلا کی یہ خاص خصوصیت ہے کہ اس نے ہنگامہ خیر ماحول میں حضرت امام حسین نے فرائض کے لیے ہزبریات تک کو پورا کیا ہے جنہیں عام انسان اس سے کم اضطراب کے موقع پر بھی ترک کر دیتے یا کم از کم ملتوی کرتے یا فرغ

کی پابندی کی شدت میں کمی پیدا کر دیتے مگر حضرت امام حسین نے سخت سے سخت اوقات میں فرائض کی پابندی اتنی ہی سختی کے ساتھ کی جتنی کہ تمام حالات میں ہو سکتی تھی۔ مثلاً چند چیزیں درج ذیل ہیں :-

پردہ | یہ شریعت اسلامیہ کا ایک قانون ہے کہ مرد اور عورت کے فرائض پر درج ذیل امور زندگی اور نظام معاشرت جدا ہے۔ مرد پر جب موقع آئے تو تلوار لے کر جہاد واجب ہے مگر عورتوں پر سے جہاد ساقط ہے۔ مرد میدان میں نظر آنا چاہیے اور عورت گھر کی چار دیواری کے اندر۔ پردہ عورت کے لیے ایک لازمی فریضہ ہے اور اس کی پابندی تا حد امکان ضروری ہے۔

خاندان رسول کی شان جن طرح تمام عبادات و واجبات کے ادا کرنے میں امتیازی درجہ رکھتی تھی اسی طرح پردہ کے بارے میں بھی اس گھرانے کا اہتمام خصوصی امتیاز رکھتا تھا۔

دختر رسول حضرت فاطمہ زہرا اس گھرانے کی مقدس خواتین کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت رکھتی تھیں جنہیں پردہ کا اتنا خیال تھا کہ مرنے کے بعد جنازہ پر بھی نامحرم کی نگاہ پڑنا گوارا نہ تھی۔

کر بلا میں حضرت امام حسین کے ساتھ اس گھرانے کی تقریباً تمام مقدس خواتین موجود تھیں۔ پیغمبر خدا کی نواسیاں زینب ام کلثوم۔ حضرت علی کی بیٹیاں فاطمہ اور رقیہ۔ بیویاں۔ بیوہ امام حسن اور لبنی اور رباب۔ امام حسین کی صاحبزادی فاطمہ زکینہ اور دیگر عزیز خواتین۔ ان کے علاوہ کنیریں تھیں۔ بعض اصحاب بھی اپنے متعلقین کے ساتھ آئے تھے جیسے مسلم بن عوف جبہ۔ عبداللہ بن عمر اور جنادہ بن کعب وغیرہ۔

حضرت امام حسین نے اپنے اہل حرم کی پردہ داری کا اہتمام ہر لمحہ پیش نظر رکھا راستے میں جب فوج حرّ آتے دکھائی دی تھی تو آپ نے خود قسم ہاٹری اسی لیے منتخب کی تھی کہ اسے پشت پر قرار دے کر خیام اہل بیت پر پائے جائیں چنانچہ

یہ کام اتنی تیزی سے نہ کر سکتا تھا کہ ایک ایک گھر پر ایک ایک آدمی بھیج دیا جاتا تھا۔ اس وقت تک کہ تمام گھر گھر پر پہنچ گئے۔

کر بلا میں بھی پہلے تیار ہو چکا ہے۔ اس وقت تک کہ تمام گھر گھر پر پہنچ گئے۔ منتخب کیا جہاں قیام فرمائیں۔ پھر اسی طرح تمام گھر گھر پر پہنچ گئے۔ اس طرح وہاں پر ایک ایک آدمی بھیج دیا جاتا تھا۔ اس وقت تک کہ تمام گھر گھر پر پہنچ گئے۔

یہ تمام انتظامات بھیج عاظمیٰ نے ہی کیے تھے۔ اس وقت جہاں تک آواز جاتا تھا۔ لیکن یہاں تک کہ اندر اور اسی میدان میں باہر۔ کیا اس وقت تک کہ تمام گھر گھر پر پہنچ گئے۔ زمین گھوڑوں کے سر پر ڈھونڈنے سے لرز رہی تھی اور پھر اس طرح ہمارے سر پر چلی تھی اور فوجوں کا میاں بار بار صف بندی کے کوہستہ والے سے مل رہا تھا۔ ہوا داپس ہوتا تھا۔ ہر مرتبہ ہندیں ہمایوں کے لیے۔ مائیں بچپن کے لیے۔ بیویوں شوہروں کے لیے منتظر ہو جاتی ہوں گی مگر کیا ممکن تھا کہ انہیں سے کسی قدر خیر کے باہر آجائے۔

وہ موقع اس سے زیادہ سخت تھا جب کہ ایک ماں کو خبر پونچتی تھی کہ اس کا بیٹا مصروف جہاد ہے۔ یا ایک بہن کو یہ کہ اس کا بھائی لڑ رہا ہے۔ یا ایک خاتون کو یہ کہ اس کا شوہر دشمن کی فوج کے اندر ہے۔ اس موقع پر ایک عورت کے لیے اور وہ بھی عرب کی عورت جو خود نظری شجاعت کا خون رنگوں میں رکھتی ہو اور وہ بھی خاندان بنی ہاشم کی خواتین جن کو شجاعت حیدری و رشتہ میں ملی تھی۔ کتنا دشوار تھا کہ وہ صبر و سکون کے ساتھ اپنی جگہ پر بیٹھی رہے جبکہ درمیان کوئی کوسوں کی مسافت نہیں، پھاڑوں کا اڈا نہیں، بلکہ صرف ایک شہر کے پڑاؤ اور میدان جنگ کی دسوت کا فاصلہ۔

اُس سے زیادہ سخت وقت وہ تھا جب خبر پہنچتی تھی کہ بیٹا، بھائی یا شوہر زخمی ہو کر گر گیا اور اپنی زندگی کی آخری منٹوں میں ہے۔ جب اُس کی فریاد کی آواز آتی کہ یا ابا عبد اللہ! ادھر کئی اور جب امام اُس کی آواز پر جاتے دیکھ لائی دیتے تھے۔ یہ موقع دل کی دنیا میں زلزلہ پیدا کر دینے والا اور صبر و تحمل کی کشتی کو طوفانی بنا دینے والا ہے۔

ایسے موقعوں پر بعض اصحاب کی عورتیں میدان جہاد میں نکل آئیں جیسے عبداللہ بن عیسٰی کی زوجہ۔ اور عمرو بن جنادہ کی ماں تو امام حسین نے اُن کو فرض اسلامی کی طرف توجہ دلائی۔ فرمایا کہ عورتوں پر سے جہاد ساقط ہے اور انھیں خیموں کی طرف واپس کر دیا۔

کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ زوجہ عبداللہ بن عیسٰی اور عمرو بن جنادہ میں جرأت و شجاعت کا جو ہر زینت و کلتھوم سے زیادہ تھا، جن کی رگوں میں علی بن ابی طالب کی خون گردش کر رہا تھا۔ ہرگز نہیں۔ مگر یہ ان کی احساس فرائض میں پختگی تھی کہ انھوں نے کسی وقت بھی اپنی حد سے قدم آگے نہیں بڑھایا۔

سب سے زیادہ سخت موقع وہ تھا جب خود امام حسین نیرۃ و شمشیر و تبر کے اندر تھے اور پھر اُس وقت جب گھوڑے سے زمین گرم پر آچکے تھے۔ مگر کیا اندازہ ہو سکتا ہے اُن بزرگواروں کے احساس فرائض کا جنھوں نے اس موقع پر بھی اصول شریعت کا احترام ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔

جس وقت عبداللہ بن حسن نے خیمہ سے ٹرپ کر یا ہرنگلنا چاہا، ام کلثوم نے دامن تھاما کہ کہاں جاتے ہو؟ بچہ کہاں عالم میں میں اپنے چچا کو تنہا نہ چھوڑا اور دامن ہاتھ سے چھڑا کر روانہ ہو گیا۔ بس اب ام کلثوم بے بس تھیں۔ ایسا نہیں ہوا کہ وہ بچہ کے ساتھ میدان میں آجائیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ جہاں تک خیمہ کے حدود تھے وہاں تک ام کلثوم چلی آئیں اور جہاں سے بچہ اُس حارس آگے بڑھ گیا بس شاہزادی کے قدم رک گئے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ گریباں میں حفظ مراتب کے اصول قائم ہوسکتے وہاں
 ہر اصلی اعلیٰ پر قرباں ہو رہا تھا۔ اصحاب اعزاء پر قرباں ہوسے اور اعزاء امام پر
 قرباں ہوسے اور امام دین خدا پر قرباں ہوسے۔ اگر آپین اسلام کے حادیوں میں
 کچھ بھی گنجائش ہوتی تو اس وقت جب حسین زخمی ہو چکے تھے اور قریب حاکم
 اُن کی زندگی ختم ہو چکے، تمام خاندان بنی ہاشم کی عورتیں تلواروں کے درمیان
 جہاد میں آجاتیں اور حسین کے گرد ایک مرتبہ دشمن پر حملہ کر دیتیں تو یہ کوئی عمل
 نہ ہوتا بلکہ یقین سمجھنا چاہیے کہ کافی وقت تک حسین کی زندگی بچ سکتی تھی
 اور ضرور واقعوں کر بلا میں ایک نئی نوعیت پیدا ہو سکتی تھی مگر امام حسین اس
 طرح کی قربانی کو اپنے نظام عمل میں جگہ دے سکتے تھے اور نہ وہ فحش و
 عصمت خون کے انتہائی جوش اور دل کے انتہائی تالاف کے باوجود کوئی ایک
 قدم بھی حسین کے مرتبہ کردہ نقشہ جنگ کے خلاف اٹھانے کے لیے تیار تھے
 اس لیے حسین کی تنہائی بھی دیکھی، دشمن کے حملوں کا خروش بھی سننا، فوج کے
 باجوں کی آوازیں بھی آئیں اور قتلِ الحسین کا شور بھی گوش زد ہوا مگر وہ
 جہاں حسین بٹھائے تھے وہیں بیٹھی رہیں اس وقت تک جب تک وہ جاہلی
 رہی۔۔۔۔۔ ہاں جب خمیوں میں آگ کے شعلے بلند تھے، اس وقت پھر
 ہو کر امام وقت حضرت زین العابدین کے مذہبی حکم کے ماتحت میدانِ شعلیں
 اور پھر بھی اختیار کی رفتار کے ساتھ پردہ کا احساس قائم رہا۔۔۔۔۔ جب تک
 چادریں رہیں، چادروں کا پردہ رکھا۔۔۔۔۔ چادریں نہ رہیں تو بالوں سے
 منہ چھپا لے۔۔۔۔۔ دربار میں کنیزوں کے حلقہ میں اسے کو فحش کیا۔۔۔۔۔ اور جب
 نزدیک کے دربار میں تقریر کی ضرورت محسوس ہوئی تو عزیزوں کے سواروں سے
 لڑنے لڑنے کے جانے سے زیادہ دردناک الفاظ میں اسے نصیحت کا شکوہ کیا کہ
 تو نے اپنی عورتوں اور کنیزوں کو تو پردہ میں بٹھایا اور خاندان کے عواطف کو
 کو اس طرح درد پھرا رہا ہے کہ اُن کے چہروں پر اپنے ہر ایک گوشہ پر ہے

ایسے صبر کا زامو واقع پر اس فرائضہ سہمی کی اتنی مکمل نگہداشت کی گئی ہے جو ہمیشہ کے واسطے مسلمانوں کے سامنے ایک زریں مثال کی حیثیت سے قائم رہی۔

وصیت شریعت اسلام میں وصیت کا پورا کرنا ایک اہم فرائضہ ہے۔ بعض وصیتیں انسان کے ذاتی جذبات و انقیات کے خلاف ہوتی ہیں مگر مرنے والے انسان کا احترام اس کی وصیت کی تعمیل پر مجبور کرتا ہے۔ بعض وصیتیں بعد کے پیداشدہ حالات میں دشواری یا وقتی طور پر خلاف مصلحت بھی ہو سکتی ہیں مگر فرض شناس انسان کو وصیت کی پابندی موجودہ حالات کے تقاضا پر مقدم محسوس ہوتی ہے۔

حضرت امام حسین نے اپنے بزرگوں کی وصیت کا جس طرح اور جن جن مقول پر لحاظ کیا ہے وہ ایک نہ بھولنے کے قابل سبق ہے۔ رسول اللہ کی وفات کے وقت امام حسین بہت کم سن تھے مگر مذہبی روایات متفقہ طور پر یہ بتلاتے ہیں کہ رسول اللہ نے اپنے اس بچہ کی صلاحیتوں کا کم سن ہی میں اندازہ کر کے اسے اپنے نزدیک امام کی مستقبل میں حفاظت کرتے رہنے کی وصیت کی تھی۔ اگر اسے افظم طور پر کوئی نہ بھی مانے تو اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ رسول اللہ کا پوتا و حسین کے ساتھ اور اسلام کے مفاد پر پیغمبر کا ہر قربانی کے لیے آمادہ رہنا یہ ہر لمحہ حسین کو ایک حیثیت رکھتا تھا کہ جب امام پر کوئی وقت پڑے تو اپنی جان عزیز نہ کرنا۔ انھیں اسی دن کے لیے ہر محبت و شفقت کی گود میں پالا جا رہا ہے حسین نے اس وصیت کو مرتے دم تک یاد رکھا اور کر بلا کا پورا دیا۔ اسی وصیت کی تعمیل تھا۔

حضرت علی بن ابی طالب نے اپنی وفات کے قبل امام حسن کو جانشین بناتے ہوئے حسین کو ان کی پیروی کی ہدایت کر دی تھی حسین نے بے نظیر طریقہ پر اس فرض کو بھی انجام دیا۔

امام حسن کی وصیت تھی کہ مجھے میرے جد بزرگوار رسول اللہ کے مزار

کی طرف دفن کیے گئے۔ جان لیوان الرمن آتے ہوئے تھے اور ایک قتلوار خانہ کے پاس
 بغیر کسی جنگ و قتل و موت کے۔ یہ جہانم کا ایک ایسا نام تھا اور اس کے لئے یہاں
 حسینؑ کی نسبت بھالی کا جہانم روئے روائ پر منسلک کر دیا گیا کہ امام حسنؑ کو
 اندیشہ تھا کہ یہی ہوا۔ ام المؤمنین عائشہؓ اور عمرؓ ان وفیہ دئے فی الفت کی نوبت
 یہ ہو چکی کہ مخالف جماعت نے تیز زبانی بڑے شہسواروں اور کچھ تیر جہانم امام حسنؑ
 تک پہنچے۔ بنی ہاشم کے اشتعال کی آستیاں تھیں مگر وہ فریض شام میں حسینؑ کے چہرے
 نے بھالی کی مصیبت کے مقابلہ میں اپنے تمام جوش اور لولہ اور جو صدمہ منہ طبیعت
 کے تقاضوں کا خون کر دیا۔ انھوں نے خاموشی کے ساتھ دشمن کی مخالفت کے
 سامنے سر جھکا دیا اور امام حسنؑ کا تابوت واپس لے جا کر بتہ البقیع میں دفن کر دیا
 اپنے مرحوم بھائی امام حسنؑ کی وصیت کے استقامت ہی سے تھا کہ باپ اپنے
 عزیز بھتیجے قاسم بن الحسنؑ کو اجازت جہاد دینا جب کہ آپ خود اس لیے اجازت
 دینے سے انکار کرتے تھے کہ ابھی قاسم حد بلوغ کو نہ پہنچے تھے اور جہاد کی
 تکلیف عائد نہ تھی۔

اپنی نام زد لڑائی کا یتیم امام حسنؑ کے ساتھ عقد کر دینا بھی اپنے بھائی کی وصیت
 کا تعمیل ہی میں تھا۔

جب ہی تو حضرت امام حسینؑ کی زیارت میں اس صفت کا ختم تذکرہ ہے کہ
 والی وصیتہ انبیاء مساس عا (یعنی) اپنے بھائی کی وصیت کے پورا کرنے میں
 آپ نے بڑی تعجیل کی کہ کہیں وقت نکل نہ جائے اور وصیت کی تعمیل رہ نہ جائے۔
تلقین صبر بلند مرتبہ بستیوں کے مصائب کے تذکرہ سے ہشکار ہونا
 حقیقۃً اُن بلند اوصاف کی قدر و قیمت کا اظہار ہے جو اُن
 ہستیوں کے ساتھ اٹھ گئیں اور اس لیے یہ آنسو سچائی کی شرط کے ساتھ بڑی
 قدر و قیمت کے حامل ہیں مگر کسی انسان کا خواہ وہ کتنا ہی بلند مرتبہ ہو خود اپنی
 مصیبت پر بے تاب ہونا اور باکھنوں میں جیکہ دشمنوں کو مضحکہ کا موقع ملے یہ اس

انسان کی عظمت نفس کے خلاف ہے۔

راہ حق میں انسان کو خود اگر مصیبت سے دوچار ہونا پڑے تو اسے صبر و استقامت کے ساتھ برداشت کرنا شان ثبات و استقلال ہے جو مرتبہ کی رفعت کا سبب ہے حضرت امام حسینؑ کر بلا میں خود صاحب مصیبت تھے۔ اور آپؑ کی شہادت کے بعد آپ کے اہل حرم اور باخفوض زینبؑ کلثومؑ صاحب مصیبت تھیں۔ زینبؑ کو محبت بھی اپنے بھائی کے ساتھ غیر معمولی تھی۔ وہ ایک مرتبہ صرف حسینؑ کی زبان سے اپنی شہادت کی خبر کے طور پر کچھ اشعار سن کر بے ہوش ہو گئی تھیں۔ امام حسینؑ کو یہ فکر تھی کہ کہیں میرے غم میں میرے اہل حرم اور باخفوض میری بہن زیادہ اپنا حال تباہ نہ کریں اور کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ دشمنوں کے طعن و تشنیع کا سبب ہو اس لیے آپؑ اپنی بہن کو بڑے مؤثر انداز میں یہ وصیت فرمائی کہ میرے غم میں گریبان نہ بھاڑنا، منہ پر طمانچے نہ مارنا اور سر کے بال نہ نوچنا۔ یہ تمام وہ باتیں ہیں جو معمولی طور پر اموات کے غم میں شرع اسلامی میں ممنوع ہیں یقیناً حسینؑ ایسے بلند مرتبہ انسان کے غم میں یہ تمام باتیں روا ہیں مگر اپنی بہن زینبؑ کو حسینؑ خود صاحب مصیبت ہونے کے اعتبار سے اسیری کے ہولناک ماحول میں اور دشمنوں کے محاصرہ میں ایسے صبر و سکون کا مرقع بنانا چاہتے تھے جو دنیا کے صاحبان مصیبت کے لیے ایک اسوہ حسنہ ہو سکے اور زینبؑ نے اس پر ایسے بہترین طریقہ پر عمل کیا کہ خود بے تاب ہونا کیسا وہ کوفہ کی طرف روانگی کے موقع پر اور قتل شہداء میں گزرنے کے وقت اپنے بھتیجے زین العابدینؑ کو دلاسا دے رہی تھیں جبکہ وہ اپنے باپ کے لاشے کو زمین گرم پر بے دفن دیکھ کر اتنا متاثر تھے کہ قریب تھا کہ روح جسم سے مفارقت کر جائے۔

شعائر اہلبیت کا احترام | امام حسینؑ نے کعبہ کے احترام کو مد نظر رکھنے کے لیے حج کو ترک کیا اور مسافرت گوارا کی فرمایا

میں نہیں چاہتا اسیری و جہ سے خانہ کعبہ کی حرمت برباد ہو۔

اسلاف کی یاد حسین کی وقت اپنے بزرگوں کو نہیں جو سلسلہ جب دینہ سے روانہ ہوئی تھی تو آخری شب اپنے بزرگوں کے مزارات کی زیارت کے لیے مضمون کی۔

مکہ سے چلتے وقت جو خطہ پر طوائف میں بھی فرمایا تھا کہ میں اپنے بزرگوں کی ملاقات کا اشتیاق ہوں جتنا یعقوب یوسف کے شتاق تھے۔
نہم محرم کی عصر کو جس وقت سما ہوا ہے تو آپ پر غموں کی طاری تھی جناب زینب نے بیدار کیا تو فرمایا میں نے اپنے تانا کو خواب میں دیکھا ہے فرماتے ہیں کب میرے پاس آؤ گے۔

عاشور کے دن فرزند جوان علی اکبر کی جدائی کے وقت خدا کی بارگاہ میں ہاتھ اٹھائے اور کہا گواہ رہنا کہ وہ جوان جا رہا ہے جو صورت و سیرت و رفتار و گفتار میں تیرے رسول سے مشابہ ہے۔ جب ہم شتاق تیرے رسول کی زیارت کے جیسے تھے تو اس کے چہرہ پر نظر ڈال لیتے تھے، اس طرت آپ نے علی اکبر کے غم میں اپنے شاید تاثر کا سبب بھی نظر نہ کر دیا۔ بقول عالم نقوی:-

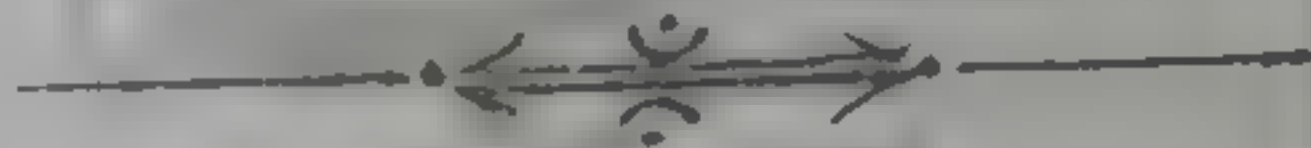
شہ کو غم تھا شبیہ احمد کا کب وہ روتے تھے اپنے اکبر کو
عام انسان زرا ساخت موت آئے تو گڑ گڑانے لگتا ہے اور
خود داری بہت سی ایسی صورتیں اختیار کرتا ہے جو ایک خود دار انسان کے
شایان شان نہیں ہیں۔

حضرت امام حسینؑ نے شہ روع سے آخر تک کوئی ایسا طرز عمل اختیار نہیں کیا جو عظمت نفس کے خلاف ہو۔

اس وقت جب آپ مدینہ سے روانہ ہو رہے تھے لوگوں نے کہا کہ عبد اللہ بن ابی سیر کی طرح عام راستے کو چھوڑ دیجئے اور غیر معروف راستے سے روانہ ہوجئے مگر حضرت نے فرمایا میں مجرموں کی طرح چھپ کر جانا نہیں چاہتا۔ میں ہمیشہ
حق سے جاؤں گا۔

کر بلا میں راتوں میں تاریخ سے پانی بند ہو گیا تھا۔ کوئی نہیں دیکھتا کہ غذا
موجود تھی۔ جیسا کہ جناب شیخ جعفر شوستری نے لکھا ہے یقیناً غذا بھی میسر نہ
تھی اور اس لیے امام حسین اور ان کے اہل حرم جس طرح تین دن کے پیاسے
تھے وہ تین دن کے بھوکے بھی تھے لیکن اس کے باوجود کہ بلا میں امام حسین
نے پانی کا سوال بار بار کیا اور پیاس کا مختلف طرح اظہار کیا مگر کوئی تاریخ نہیں
بتلا سکتی کہ آپ نے آپ کے اعزاء و انصار میں سے کسی نے بھوک کی شکایت کی ہو
اور کھانے کا سوال کیا ہو۔

اس کا کیا سبب ہے؟ صرف یہ کہ پانی مانگنا اصول شرافت کے خلاف نہیں
ہے ہر آدمی دوسرے سے پانی مانگ لیتا ہے مگر کھانا مانگنا یا بھوک کی تکلیف ظاہر
کرنا رکیاب بات ہے اور شرافت کے خلاف سمجھا جاتا ہے۔ حضرت امام حسین
اور ان کے ساتھیوں میں سے کسی نے اس کو ایک لمحہ کے لیے بھی گوارا نہیں کیا۔



سبب خاتمہ کتاب اور

عالم انسانی کو اصلاح الہی و تبارک و تعالیٰ کی عطا

۱۳۶۱ھ میں واقعہ کر بلا کو پورے تیرہ سو برس کا زمانہ گزرا اور اس کی سیر وہ صد سالہ یادگار دنیا کے ہر طبقہ میں منانی ہوئی۔ ہندوستان کا کوئی شہر کوئی قصبہ اور دیہات تک ایسا نہیں جہاں کسی طرح اس سال اس یاد کو تازہ نہ کیا گیا ہو۔ ہر جگہ بین الاقوامی جلسے ہوئے، جن میں ہندو مسلم، عیسائی، سکھ، بودھ، جین اور آزاد و غلام ہر طبقہ اور ہر ملک کے لوگوں نے مل کر امام حسینؑ کی خدمت میں خراج عقیدہ پیش کیا۔ اسی یادگار کے سلسلہ میں یہ تاریخی کتاب "شہیدانانیت" آج کے سامنے پیش کی جا رہی ہے۔

عام طور پر واقعہ کر بلا کو ایک غم انگیز مصیبت ہی کی حیثیت سے دیکھا جاتا ہے جس پر ہمارا کام آنسو بہانا اور اظہار رنج و ملال کر دینا ہے اور بس۔ مگر یہ تو ایک فطری تقاضا ہے انسانیت ہے جس کو بہ حال ہونا ہی چاہیے۔ اسے مقصدین یا اصل مفاد واقعہ کر بلا سمجھنا کسی طرح درست نہیں ہے۔ حسین کا بلند منصب العین ہم سے کچھ اور بھی چاہتا ہے۔ وہ یہ کہ جو اپنی سیرت زندگی کو حسینی سیرت کے سانچے میں ڈھالنے کی کوشش کرے۔ امام حسینؑ کو کوئی عقیدت مند اس اعتبار سے نجات دہندہ نہیں سمجھتا کہ انھوں نے اپنے ماننے والوں کو فرائض کی پابندی سے آزاد کر دیا اور خود کو سب کا کفارہ ہو گئے۔ یہ سمجھنا کہ حضرت امامؑ نے گنہگاران امت کے لیے

شہادت اختیار کی، اس معنی سے ہرگز صحیح نہیں کہ انہوں نے یہیں گناہوں کا جواز عطا کر دیا۔ اگر کوئی ایسا سمجھے گا تو اپنی غلط ذہنیت سے اُن کی شہادت کے مقصد کو پامال کرنے کا باعث ہوگا۔ اس کے معنی یہ ہوں گے کہ وہ امام حسین کی ذات کو اپنے معاصی کے حق بجانب ہونے کا بہانہ قرار دیتا، حسین بے شک نجات دہندہ امت ہیں، بایں معنی کہ حسین نے نجات کا رہتا نمایاں کر دیا۔ حسین نجات دہندہ امت ہیں یعنی حسین۔ نہ ایک امت کی تشکیل کا سامان کر دیا جو اپنے عمل سے نجات کی حق دار ہو۔ اگر حسین نہ ہوتے اور اُن کا کر بلا کا جہاد نہ ہوتا تو دین اور شریعت کی اصلی صورت ہی خست ہو جاتی۔ بادشاہوں کی سیرت سنت الہیہ بنتی اور ان کی تقلید ہی معیار نجات سمجھی جاتی اور یہ امت اسلامیہ کی حقیقت میں ابدی ہلاکت ہوتی حسین نے اپنے اسوہ حسنہ سے ہم کو نجات کے قابل بنا دیا۔

ہمارا شہید اطاعت کے راستے پر نئے جانے والا تھا۔ گناہوں کا دروازہ کھولنے والا نہیں تھا۔ حسین نے ہمارے قوائے عمل کو معطل نہیں کیا ہے بلکہ اُن کا اسوہ حسنہ ہمارے لیے بہترین محرک عمل ہے۔

میشو ایان مذہب نے جو گریہ و بکا کی تاکید کی ادبوں کے لیے آخرت کے بہترین ثواب بتائے۔ اُس کا فلسفہ یہ تھا کہ اگر یہ ثواب ہمارے پیش نظر ہوگا تو ہم اُن کے حالات کو زیادہ سُسنے اور یاد کرنے کی کوشش کریں گے اس کا اثر یہ ہوگا کہ ہمارے اعمال پر اُس کا اثر پڑے گا۔ اگر اتنی اہمیت اس واقعہ کو بحیثیت مصیبت نہ دی گئی ہوتی تو دنیا کے تمام دیگر واقعات کی طرح یہ بھی تاریخ کے اوراق کے سپرد ہو جاتا اور یہ جو بچہ بچہ اُس سے واقف ہے یہ کبھی نہ ہوتا۔ جب ہم اُس سے پورے طور پر واقف نہ ہوتے تو سبق کیا حاصل کرتے۔

آج سیر وہ صد سالہ یادگار حسینی کو امتیازی شان کے ساتھ قائم کرنے

کا بھی اصلی مآصل ہیں ہے جس میں کی یاد اگر پوری ملاقات اور ایک ہی زندگی کے ساتھ ہمارے دل میں تازہ ہو ہی ہے تو اس کا اثر ہمارے دل پر پڑنا چاہیے۔
مولانا ابوالکلام آزاد فرماتے ہیں :-

”فی الحقیقت یہ حق و مصداقت، آزادی و رست، اور بالعموم وہی عن المنکر کی ایک عظیم الشان قربانی تھی جو صرف اس لیے ہوئی تاکہ پیروان اسلام کے لیے ایک اسوہ حسنہ پیش کر سکیں اور اس طرح بہادری و عدالت اور اس کے ثبات و استقامت کی ہمیشہ کے لیے ایک کامل ترین مثال قائم کر دی۔ پس جو باخبر ہیں ان کو رونا چاہیے اور جو روئے ہیں ان کو صرف رونا ہی پر اکتفا نہ کرنا چاہیے۔ ان کے ساتھ سید الشہداء نے اپنی قربانی کا ایک اسوہ حسنہ پیش کر دیا ہے اور کسی روح کے لیے سب سے بڑا جزا نہیں کہ محبت حسین کی مدعی ہو جب تک اسوہ حسین کی متابعت کا اپنے اعمال کے اندر ثبوت نہ پناڑت جو ہر لال نہرو کے الفاظ یہ ہیں :-

”عظیم مسائل اس ملک میں اور ساری دنیا میں اس وقت ہمارے سامنے ہیں اور ہم انہیں محض ہمت، قربانی، صبر و استقلال اور قیام کے ذریعہ حل کر سکتے ہیں۔ ہمیں اپنے کو ان مقاصد کا اپنا بنانا ہے جو ہم کو دعوت عمل دے رہے ہیں۔ اس کے لیے ہمیں اپنی چھوٹی چھوٹی ذاتیات اور حقیر شکایات کو بھلا دینا ہو گا اور وسیع تر مفاد کے نقطہ نظر سے دیکھنا ہو گا۔ یہ مقاصد ہم سے اتحاد و قربانی کا مطالبہ کرتے ہیں تاکہ آزاد کا ایک متحدہ قوم کے پاس آئے اور باہمی سوزن کا جذبہ ناپید ہو جائے۔ ساتھ کر با کا یہی سبق ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ اسی جذبہ کے ماتحت ہم سب اس قربانی کی بارگاہ میں سر عقیدت جھکائیں گے۔“

موجودہ زمانہ میں اگر قومی حالت پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہو گا کہ ایک

بہت بڑی کمزوری یہ ہے کہ قومیت کا صحیح احساس نہیں اور نہ ادارہ کی
کے جذبات قنا ہو گئے ہیں۔

یہ انفرادی اختلاف، یہ روز مرہ کی لڑائیاں اور تنازعات جن سے
کوئی جماعت مستثنیٰ نہیں، کا ہے نتیجہ ہیں؟ صرف رواداری نہ ہونے اور ایثار
کا جذبہ مفقود ہونے کا نتیجہ۔

ہر ایک اپنے ذاتی اغراض کے لیے دوسروں کے اغراض کو پامال کر دینے
کے لیے تیار۔ اپنے مطلب کے لیے ہر ایک کو نقصان پہنچانے پر آمادہ۔ یہ خود غرضی
اور مطلب پروری وہ ہے جس سے افراد کے درمیان محبت کے جذبات کمزور اور
قومیت کا شیرازہ روز بروز منتشر ہوتا جاتا ہے۔

اس کے بعد جوش و کوشش باقی نہیں رہا۔ اس کا نتیجہ ہے اجتماعی اور انفرادی تعطل و
جمود۔ رواداری نہیں اس لیے لڑیں گے اور دوسروں کی ترقی میں روڑے
اٹکائیں گے اور خود جوش و کوشش باقی نہیں اس لیے اپنی بھی ترقی و بہبودی کا کوئی
سامان نہ کرینگے۔

آئین پسندی اور جس بات کو حق سمجھ لیا اس پر مڑنا، یہ چیزیں وہ ہیں جو
ارتقاء کے قومی کا حقیقی رمز ہیں مگر جوش اور قوت عمل کے کمزور ہونے سے یہ جوہر
بھی کمزور ہو جاتے ہیں۔ ثابت قدمی باقی نہیں رہتی۔ استقامت کا وجود اور استقلال
کا نشان نہیں رہتا۔ دعاوی رہتے ہیں جن کا ثبوت نایاب۔

اگر واقعہ کر بلا سے قوم صحیح سبق حاصل کرے اور سید الشہداء نے کر بلا میں جو
اسوہ حسنہ پیش کیا ہے اس کو اتنا سمجھ لے کہ اس پر عمل پیرا ہو سکے تو زندگی کے آثار
نکالیاں ہو جائیں اور وہ تمام خصوصیات پیدا ہو جائیں جو ایک قوم کے حقیقی
ارتقاء کا جزو اعظم ہیں۔

واقعہ کر بلا حقیقت میں ایک مدرسہ تربیت ہے جہاں دنیا کو اخلاق، ادب
اور فرائض شناسی کے اصول بتائے گئے ہیں۔ مبارک ہوں گے وہ افراد جو اس

سبق نمائی کریں اور اپنے آپ میں ملی حریت سے دنیا ہی بڑھ کر دنیا بن جائے۔

عہدہ "صدقہ دل" کے حسین کے ساتھ اگر حقیقت سے جو تو ان کے ساتھ پر پناہ فرمیں ہے۔ سو وہ زبانی کا حساب لگائے گا۔ یہ وہ ہے جو دنیا سے بے رغبت و حسرت ہے۔ یہاں آئیں۔ حق یہ ہے کہ ہونا اور باطل کا نشانہ دہی یہاں سے آگرمی زینہ حسین کے مذہب کا ہے۔

حضرت امام حسین کے ورثہ میں غم کوں دیا ہوا کیا یہ ممکن نہ تھا کہ وہ دنیا کا مقابلہ کثیر فوج سے کرے۔ اُسے تر تیخ کرتے اور دنیا میں بھاگے۔ اُن کے پاس چراغاں ہو تو کیا بغیر ممکن تو نہ تھا لیکن اگر ایسا کرتے تو اس کا ثبوت نہ ملتا۔ اور بھی باطل کا سامنا کر سکتے ہیں اور اپنی ہستی مٹا کر باطل کی بیخ کنی کر سکتے ہیں۔ ہر شخص تن آسانی کے خیال سے اپنے کو کمزور سمجھ کر باطل پرست بن جاتا اور اس کی بیعت کر لیتا۔

صرف یہی نہیں حسین کی قربانی میں ایک درجہ رہا ہے وہ آئے تھے انسان کے دل پر اُس کے فریاد کا نقش قائم کرنے۔ یہ محفل چراغاں میں نامکمل تھا۔ دل پر چوٹ لگتی اور گہری چوٹ لگتی ہے تو غم کی نہ خوشی کی۔ رنج و اہم کی تیز آہ میں تپا کر ہی حسین نے اُس پر اپنا نقش کندہ کیا ہے۔

اگر دل میں ہر وقت حسین کا درد ہے تو ضرور اُس کو حسین کی فکر ہے گی اُن ہی کے نقش قدم کی تلاش ہو گی اور اُس پر چل کر حیات جاودانی حاصل کر سکا۔ دل غم امام سے آباد ہو۔ ہاتھ امام کے کام میں لگے ہوں۔ دل بیاد۔ دست بکار۔ پیام بھی وہی جو امام کے پیروں کے شایان شان ہوں روزی کے سے تو جانور بھی دوڑتے پھرتے ہیں اگر ہم بھی محض شکر پر ہی کے کام میں پھنسے رہیں تو ہم ہیں اور جانوروں میں فرق ہی کیا رہا۔ اگر ہم زندہ جوید ہوئے پاتے ہیں

تو ہم کو اپنے خیالات و احساسات سے، اپنے حرکات و سکنات سے حق کا
اعتراں کرنا چاہیے۔

پانی کی ایک ایک بوند کے لیے ترسیں مگر حق پر ثابت قدم رہیں۔ اپنے عزیز
اپنے بچے آنکھوں کے سامنے بکھڑ جائیں، ہم اُن نہ کریں۔ سر قلم ہو لیکن باطل
کی بیعت نہ کریں۔ ایسا ایشیاء ہونا چاہیے حسین کی راہ پر چلنے والے کے لیے کہ
اپنے کو مٹا دے اور حق کا ہو رہے۔ — اس وقت دنیا کو ضرورت ہے خود فراموش
حق پرستوں کی۔

حسین اپنی روش زندگی سے دنیا کو دعوت دے رہے ہیں کہ آؤ میرے
قدموں کے نشان پر چلو۔ مٹا دو اپنے تئیں حق کے لیے۔ مقابلہ کرو باطل کا ہمت۔
مردانگی سے۔ بنی نوع انسان کو ترقی معکوس سے بچاؤ جس پر اُس نے اقدم بڑھایا،
انسان کو انسانیت سے بالاتر ہونا ہے۔ اسے حیوانیت کی طرف واپس نہ ہونے دو۔ جو
اس دعوت کو قبول کرتے ہیں وہ حسین کے سچے پیرو ہیں۔

حسین کی یہ دعوت ایک ملک، ایک مذہب، ایک قوم، ایک زمانہ کے لیے
محدود نہیں ہے۔ وہ تو بھر حیات میں مثل اُن روشنی کے بڑجوں کے ہیں جو ہر وقت
ہر ملک قوم و ملت کے بھولے بھٹکے جہازوں کو خطرہ سے آگاہ کر دیتے ہیں اور
سامتی کی راہ دکھلاتے ہیں۔

عہد حسین نے اپنی بلند قربانی سے ایک روشن مثال قائم کر دی کہ ایک
سچے معتقد کی کیا شان ہونا چاہیے۔ یزید کی مخالفت میں اُن کی طرف سے کوئی
حیلہ گری، کوئی تقنع، اور سازش نہ تھی۔ وہ ایک نازک موقع میں ڈال دیے
گئے تھے اور سخت قسم کی اُن کی آزمائش ہو رہی تھی لیکن وہ خیر لو تک مستقل
رہے اور رتی بھر اس پیش نہ کیا۔

ہم بے دست و پا افراد کی زندگی میں بھی اس قسم کے مواقع ممکن ہو آجائیں تو

کیا یہ مثال ہماری نظروں کے سامنے ہماری رہبری اور ہمارے کمزور اور قعش قدموں کی رہنمائی نہ کرے گی۔ کیا ہم خوف اور لالچ کے مقابلہ میں استبدال کے ساتھ نہ کھڑے ہوں گے اور اپنی عزت نفس اور اپنے مذہب کی عزت بچانے میں اپنا سب کچھ قربان نہ کر دینگے۔

اس کے برخلاف حسین پرستم و ظلم کرنے والوں کا کردار ذلت کی گہرائی اور ظلم و تشدد کے عمق کی ایک بین مثال ہے کہ انسان دنیاوی فائدہ اور شہرت کی لالچ میں کہاں تک پہنچ جاتا ہے۔

وہ اپنے کو مسلمان کہتے تھے۔ وہ خدا کا نام لیتے تھے۔ وہ قرآن کی آیتیں پڑھتے تھے اور پھر بھی انھوں نے پیسہ سلام کے نواسے کو بے دردی کے ساتھ قتل کر ڈالا۔

اس حاکم آدمی اپنے کو دھوکے میں رکھ سکتا ہے جبکہ وہ حق و صداقت کی نظر سے اپنی آنکھوں کو بند کر لے۔

کیا ہم بھی ان ہی انسانوں کی طرح ہوں گے؟ کیا ہم بھی جبکہ ایک سچے مذہب کا دم بھرتے ہیں اُسی وقت اُس مذہب کی بیخ کنی پر آمادہ رہیں اور خود اپنے بھائیوں کا گلا کاٹیں۔

آئیے شہادت حسین کی اس یادگار کے موقع پر ہم اپنی سوج اور دلوں کا جائزہ لیں۔ آئیے ہم اپنے دلوں کو لالچ، نفرت اور جانبداری سے پاک و صاف کر دیں اور ان میں انسانیت کے ساتھ محبت اور ہمدردی کی روح بھر دیں۔

آئیے حسین کے قاتلوں کو بُرا کہنے کے بعد ہم خود اپنی ذاتی زندگی میں صداقت اور انصاف کا خون نہ کریں اور ایسا کرنے سے یزید و ابن زیاد کی حیثیت نہ حاصل کریں۔ اس لیے کہ حسین صداقت اور انصاف کے مجسمہ کے علاوہ اور تھے ہی کیا؟

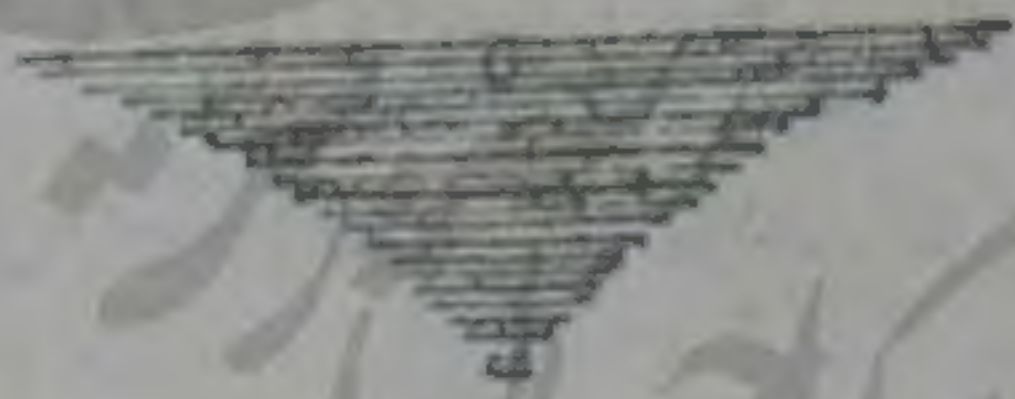
آئیے ہم اپنی نظر کو تاریک ماضی میں دُور تک پھیلائیں اور پھر ایک دفعہ

حسین کا خوں آلود سر نیزہ پر چڑھا ہوا اور کوفہ کے کوچہ و بازار میں پھرایا جاتا ہوا دیکھیں۔ حسین کا ہاتھ ہمیں اشارہ کرتا ہے کہ ہم صداقت اور خوبی کے راستے پر۔ مذہب اور حق پرستی کے راستے پر۔ محبت اور رواداری کے راستے پر گامزن ہوں۔ کیا ہم حسین کی اس آواز پر لبیک نہ کہیں گے؟

تمام شد

(نوٹ)

کتاب کے توقع سے زیادہ طولانی ہو جانے کی وجہ سے ضمیمے اس جلد سے خارج کئے گئے۔ وہ دوسری جلد میں انشاء اللہ درج کئے جائیں گے۔



مرکزِ حیات

سفرِ اند قومی پریس لکھنؤ



maablib.org

ادارہ یادگار حسینی ۱۳۶۱ھ کا مفید ترین لٹریچر
 مجالس عزائم بطور تبرک دیگر اقوام میں مفت تقسیم کرنے اور خود واقعہ کر بلا کے متعلق
 بہترین معلومات حاصل کرنے کیلئے حسب ذیل کتب جدول طلب کی گئی ہیں

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
واقعہ کر بلا اور اس کے اسباب و نتائج	۱۔	پہلے سے اندازہ ہوتا ہے	۲۔
ہندی	۳۔	سوانح عمری شہزاد علی صغیر	۴۔
نذیر علی حسین کی غوثی ہندی	۵۔	حبیب بن ظاہر	۶۔
سکینہ انکا پیغام انگریزی	۷۔	عون ابن علی	۸۔
ہندی	۹۔	عثمان بن علی	۱۰۔
شہید کر بلا	۱۱۔	جنگ آزادی (فہم)	۱۲۔
سچا نینا	۱۳۔	مقدور فطرت آل محمد	۱۴۔
دی سچ آت حسین انگریزی	۱۵۔	فلسفہ آل محمد سجاد اول	۱۶۔
مفتی حسین گاکا آیات و احادیث	۱۷۔	جلد دوم	۱۸۔
مارٹن آت امام حسین مختصر	۱۹۔	شہید حسین	۲۰۔
شہادت عظیم بیعت فارسی	۲۱۔	یادگار شہید اعظم	۲۲۔
رسالہ ہون لائٹ محمد زبیر علی	۲۳۔	قاتل حسین کا مذہب	۲۴۔
حسین اقصاء کر بلا کے متعلق	۲۵۔	خون شہید	۲۶۔
مختلف مذاہب کے بہترین	۲۷۔	مجاہدہ کر بلا	۲۸۔
اہل قلم کے انگریزی مضامین	۲۹۔	دی انڈین انگریزی	۳۰۔
دعوت میں جس کا صرف	۳۱۔	مجاہد کر بلا	۳۲۔
		حسین پیغام السلام	۳۳۔
		عبدالحامد زوار	۳۴۔

واقعہ کر بلا پر بہترین تقریریں
 ملک کے بہترین ہندو مسلم علماء اور بہترین لکھنے والے ایسے تقریریں یا لکھنے والے
 کے مجالس کے دو میں جو بے نظیر تقریریں واقعہ کر بلا پر فرمائی ہیں وہ ممتاز شعرا نے
 جو نظمیں لکھ فرمائی ہیں ان کا مکمل مجموعہ دیدہ زیب کتابت کے ساتھ شائع کیا گیا ہے۔ اس میں
 تیرہ لاکھ بھی ہیں جو آرٹ پیپر پر طبع ہوئے ہیں ضخامت ۱۰ صفحات اور جو ان تمام خصوصیات کے ساتھ صرف تین روپے چھ
 نوٹ

نیز جہاں سے تمام علمی ادبی اور مذہبی کتابیں مناسب قیمت پر مل سکتی ہیں محمولہ ایک ہفت روزہ میں مذکور ہے اور
 سید مظہر نقی جارجی آنریری جو انٹرنیٹ سیکریٹری انجمن یادگار حسینی ناوان محل وڈیکھنو